

عروج السعادة

ترجمہ

معراج السعادة

مصنف

علامہ احمد فراہی علیہ الرحمہ

مترجم

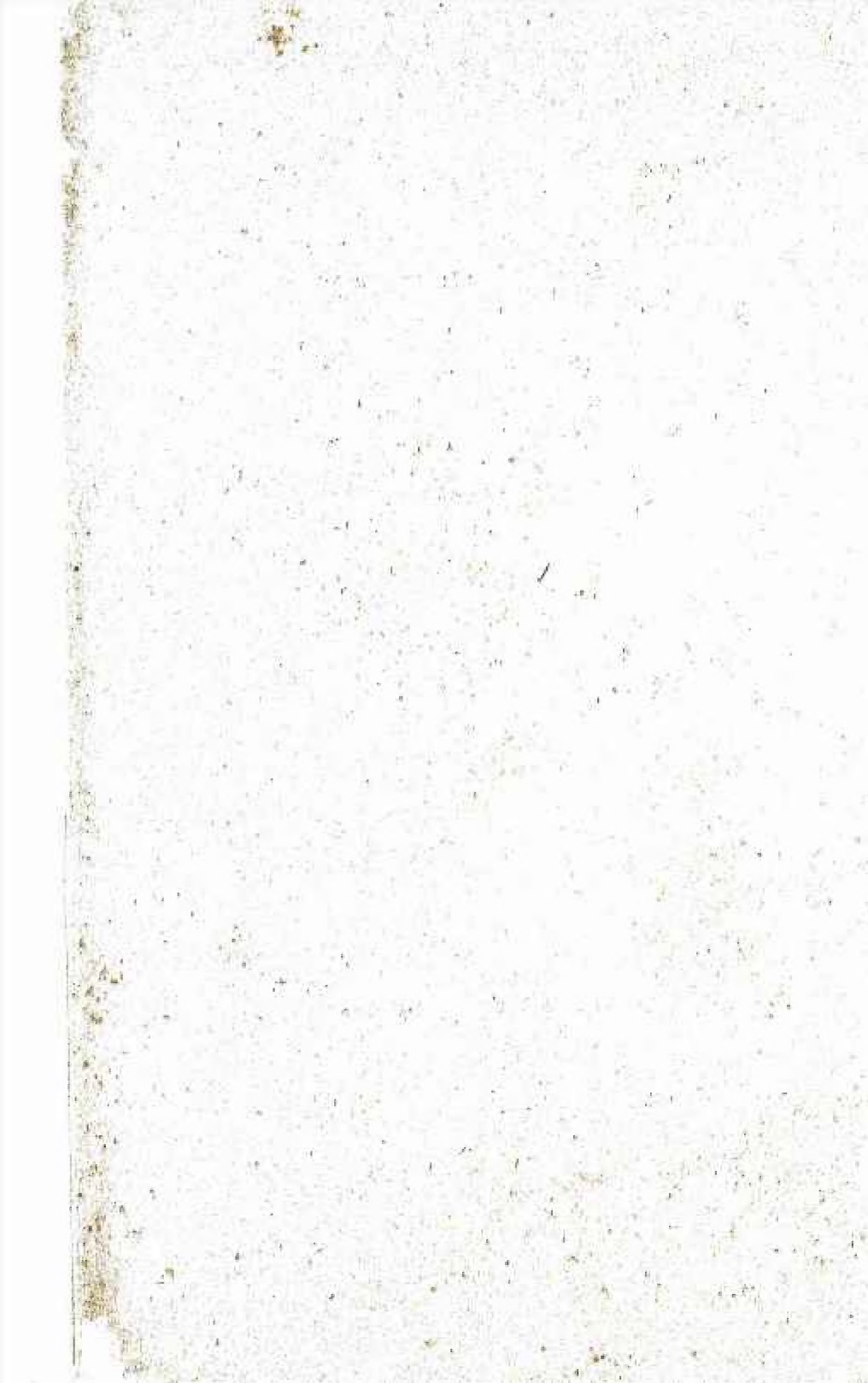
میخسود علی لائق



ناشر

مکتبہ جامع المنتظر

ایچ بلاک - ماڈل ٹاؤن لاہور



عروج السَّعادة

ترجمها

معراج السَّعادة



مصنّف

علامہ احمد فراہی علیہ الرحمة

مترجم

میر محمود علی لائق





إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمَنِ الْإِنْبَابُ

عروج السَّعَادَةِ

ترجمہ

معراج السَّعَادَةِ

در بیان حقیقت و شرافت انسانیت در آراء معرفت حدائیت والوہیت

مترجم

ناظم فائق و ناشر رائق داندہ دقائن و در سندہ حقائے

مولوی میر محمود علی صاحب لائق

منصب دار و وکیل درجہ اول

ناشر

مکتبہ جامعہ المنتظر

ایکج بلاک - ماڈل ٹاؤن - لاہور

جملہ حقوق محفوظ

سال طبع	مئی ۱۹۴۶ء
طابع	جامع المنتظر ٹرسٹ
منطبع	نقوش پریس - لاہور
قیمت	پچیس روپے
کتابت	منیر احمد انیس

ناشر

مکتبہ جامع المنتظر

ایچ بلاک - ماڈل ٹاؤن - لاہور

دیسبا چہ مترجم

حمد و سپاس بقیاس اُسی یگانہ و بے ہمتا کے لیے سزاوار ہے جس کے
لمعات انوار جلال و جمال قلوب اہل عرفان میں جلوہ گرہیں۔ جس کے براہین ربوبیت
عرش سے لے کر فرش تک ذرے ذرے میں اپنی تابش دکھا رہے ہیں۔ ہر
وجود جس کی ایجاد پر گواہی کے لیے تیار، اور ہر شے میں جس کا فیض ربوبیت
آشکار۔ عوالم ممکنات اُس کے عشق کی زنجیروں میں وابستہ۔ ہر ذرے میں
حرکت اور ہر حرکت اُسی کی تلاش میں سرگشتہ۔ ہر رنگ میں ظاہر بلکہ ظہور اُسی
کے لیے مخصوص۔ ہر ظہور میں غائب حتیٰ کہ غیب اُسی کے لیے مخصوص۔ دیدہ ظاہر
اُس کے ادراک سے عاجز اور چشم بصیرت درجۂ ملاقات پر فائز۔ عقولِ ادراک
کنہ حقیقت میں حیران مگر ہر عقل میں رنگ صفات و درخشاں۔ ملائکہ کا خالق۔
روح کا محدث۔ بس وہی قدیم سب حادث۔ العجب ثم العجب۔ حادثات سے قدیم
کا تعلق۔ مخلوق سے خالق کا ربط۔ ممکن سے واجب کا رشتہ۔

پس ہزار ہزار درود ہو اُس واسطہ علیا اور برزخ کبریٰ پر جس نے فیوضاتِ
 واجبی کو ممکنات پر تقسیم کیا۔ جو ممکنات کو ذات واجب کی طرف لے جانے کے لیے رہبر
 قرار پایا۔ جس نے ملائکہ کو تسبیح و تقدیس تعلیم کی اور جس نے گرفتارانِ طبیعتِ نفوس کو
 نجاساتِ مادیہ سے پاک و طہر کر کے منزلِ حقیقت تک پہنچا دینے کی منادی کی۔
 نیز بے شمار صلوات اُس کی آلِ اطہار پر جو اس کے کمالات کے مالک اور اُس کے
 خلقِ عظیم کے محبت سے قرار پائے جو نورانیت میں شریکِ طینت میں شریکِ روح ہیں
 شریکِ نفس میں شریکِ صلوات اللہ علیہم اجمعین اور سلام اُس کے اصحابِ کبار و منیع
 الدرجات پر جن کو حق تعالیٰ نے آیہ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ سے خطاب کیا۔

حمد و صلوات کے بعد واضح ہو کہ فی زمانہ اگرچہ علوم کی ترقی ہے لیکن اس کے
 ساتھ ہی یہ امر بھی ہر عاقل کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ انسانی اخلاق روز بروز سستی کی طرف
 کھینچتے چلے جا رہے ہیں۔ ہوائے بلند پروازی و روحانی اسفل سافلین کی طرف مائل ہے۔
 اور طبیعتِ مادیات کے دام میں کچھ ایسی الجھی ہے کہ عارفانہ جذبات اگر ابھرتے
 ہیں تو نذر تصاویر گلی ہو کر رہ جاتے ہیں۔ مادے کی رنگینوں میں اس بلا کی کشش
 پیدا ہو گئی کہ قلوبِ اربابِ مذاق کا جذبِ مجذوب مادیات ہو کر رہ گیا۔ کمالِ انسانیت
 مفقود اور ہر ناقص میں دعوے انانیت موجود۔ خود پرستیوں کی آندھی میں استعدادِ عرفان
 اڑی جا رہی ہے اور خود نمائی کے ابر میں آفتابِ حق شناسی پوشیدہ ہے۔ دنیا میں
 اندھیرا ہے اور اس اندھیرے کو انسان روشنی سے تعبیر کر رہا ہے۔ نہ ہے حلاوتِ مذاق !
 العجب ثم العجب !

اس حقیقتِ واقعہ پر جہاں تک غور کیا جاتا ہے تو اس کی علت یہ سمجھ میں آتی ہے کہ اکثر
 انسان اہِ شریعت کی عدم واقفیت اور نیز علمِ اخلاق جو خود شناسی اور خدا شناسی کا معلم ہے۔ اُس
 سے سبق حاصل نہ کرنے کے باعث میدانِ جہالت و نادانی میں سرگرداں ہیں۔

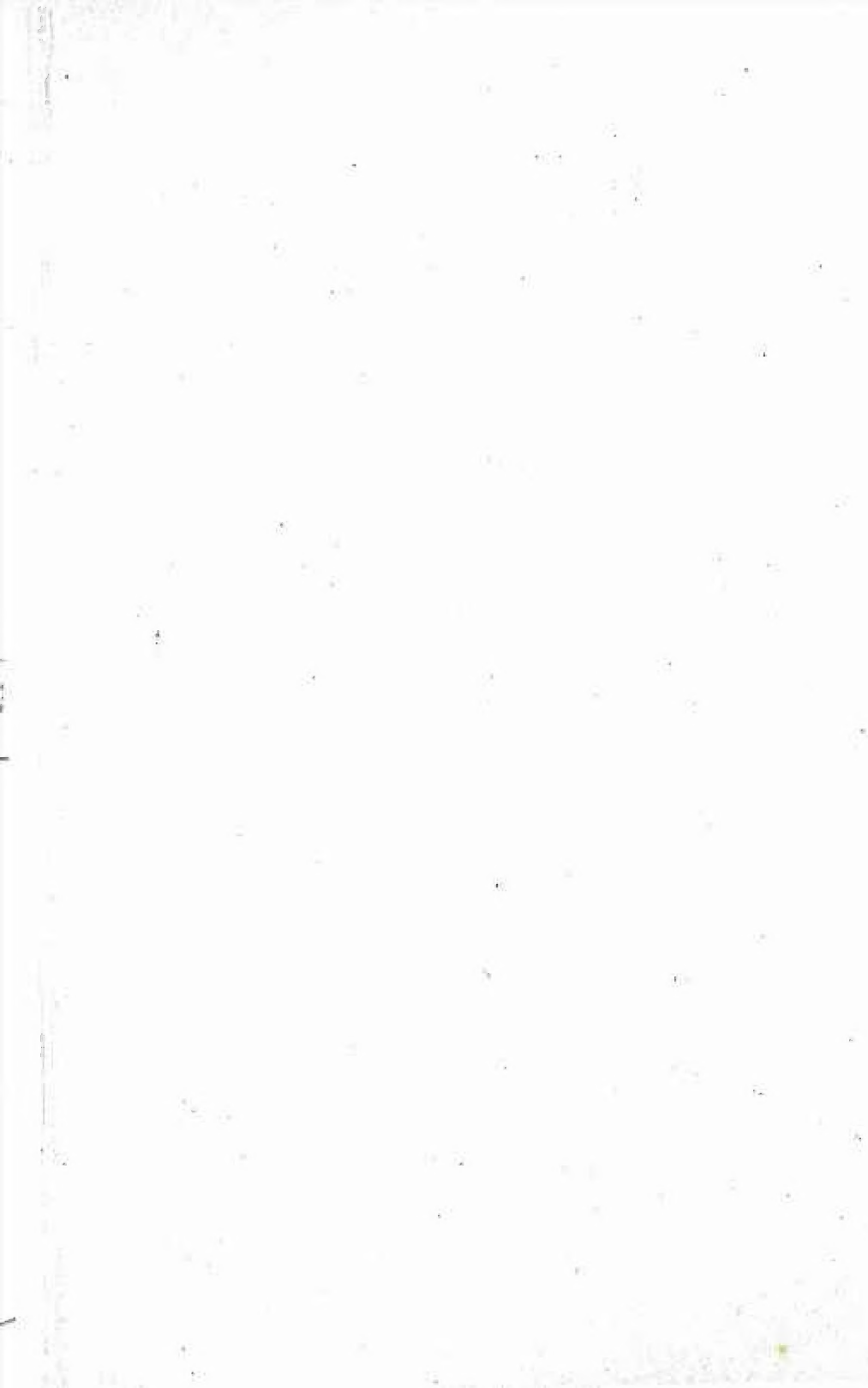
اس کے ساتھ ہی اس امر پر افسوس کرنا چاہیے کہ علم الاخلاق کے ذخیرے عربی و فارسی میں موجود ہیں لیکن عوام کو ان زبانوں سے اُنس نہیں رہا۔

ان خیالات کو پیش نظر رکھ کر میں نے ارادہ کیا کہ اپنے ولی نعمی اعلیٰ حضرت حضور پر نور بندگان عالی متعالی مدظلہ العالی سلطان ابن السلطان، آصف جاہ، مظفر الممالک، نظام الدولہ، نائر الدولہ و اللہ نواب میر عثمان علی خاں بہادر فتح جنگ جی۔ سی۔ ایس۔ آئی آصف جاہ ہنتم کے اس نورانی زمانے میں جس کی علمی قدردانیوں کا شہرہ تمام ہندوستان میں زبان زد خاص و عام ہے اس خدمت کو ابدائے جنس کے لیے انجام دوں۔

کتاب مستطاب "معراج السعادة" اس علم میں جو علامۃ العلماء و قدوة الفقہاء اسوة المتکلمین و نجبة المجتہدین مجمع الکلمات الصوریہ و جامع الصفات المعنویہ اکمل الافراد الحجازی و العراقی حاجی ملا احمد زرقانی اعلیٰ اللہ مقامہ و احسن فی وار الکرامہ کی تالیفات میں سے ایک جامع کتاب ہے اور یہ کسی زمانے میں متداول تھی۔ درسا پڑھائی جاتی تھی۔ مگر افسوس اب وہ زمانہ کہاں۔

اسی کتاب کا میں نے ترجمہ کیا اور اس کا نام "عروج السعادة" رکھا اور اہل ایمان کے استفادہ کے لیے انتہائی محنت کے بعد طبع کروا کے آپ کی خدمت میں پیش کر دیا۔

میر محمود علی



فہرست

حصہ اول

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
	<u>پہلا باب</u>	
۲۳	بعض مقدماتِ مفید	۱
۲۳	فصل ۱ : فائدہ شناختِ نفس	۲
۲۶	فصل ۲ : کیفیتِ شناختِ نفس	۳
۲۸	فصل ۳ : آدمی کا نفس عالمِ جہانیت سے نہیں ہے۔	۴
۳۱	فصل ۴ : آدمی اپنی حقیقتِ نفس کے باعث تمام حیوانات پر ممتاز ہے۔	۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۶	فصل ۵ : آدمی بذریعہ نفس فرشتوں سے مناسبت رکھتا ہے اور فیوضات و انوار الہیہ حاصل کر سکتا ہے۔	۳۳
۷	فصل ۶ : نفس کو بھی لذت و الم صحت و بیماری حاصل ہے۔	۳۵
۸	فصل ۷ : بیماری نفس کی خرابی اور اس کی صحت کا فائدہ۔	
۹	فصل ۸ : اعمال و افعال کی تکرار سے ملکہ نیک و بد حاصل ہوتا ہے۔	
۱۰	فصل ۹ : بزرگی علم اخلاق و مراتب انسان۔	۴۴
۱۱	فصل ۱۰ : منائدہ تہذیب اخلاق۔	۴۷
	دوسرا باب	
۱۲	سبب اخلاق و قوت نفس	۴۹
۱۳	فصل ۱ : نفس مملکت بدن کا بادشاہ ہے اور یہ چار قوتیں (عقل، شہوت، غضب، وہم) اس مملکت کے عمال و حکام ہیں اور باقی اعضاء و قوی لشکر و خادم۔ ان چاروں کو لذت و الم فطری حاصل ہے۔	۴۹
۱۴	فصل ۲ : لذت روحانی کا درجہ لذت جسمانی سے بڑھا ہوا ہے۔ قوت عاقلہ سے لذت روحانی اور	۵۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	باقی تین قوتوں سے لذتِ جسمانی حاصل ہوتی ہے۔ ان چاروں میں سے جو قوت غالب ہو جائے آدمی اسکی جنس میں محسوب سمجھا جاتا ہے۔	
۱۵	فصل ۳ : تمام نیکیوں اور بُرائیوں کا مصدر یہی چار قوتیں ہیں جو مذکور ہوئیں۔ باقی قوتیں ان کی فرمانبرداری ہیں۔	۶۱
۱۶	فصل ۴ : چاروں قوتوں کی شان و تہذیب سے یہ چار فضیلتیں (حکمت، عدالت، شجاعت، عفت) حاصل ہوتی ہیں جو تمام فضائل کی مبداء ہیں۔	۶۲
۱۷	فصل ۵ : قوتِ عاملہ کی فرمانبرداری کے باعث ہر ایک قوت سے ایک صفت حاصل ہوتی ہے۔	۶۵
۱۸	فصل ۶ : چار صفات مذکورہ کے تحت میں تمام فضائل ہیں جو وسط کا حکم رکھتے ہیں اور تمام اخلاقِ رذیلہ افراط یا تفریط کی طرف واقع ہیں۔	۶۹
۱۹	فصل ۷ : ہر صفتِ حسنہ کے مقابل میں صفاتِ رذیلہ کے دو جنس ہوا کرتے ہیں :- ۱۔ ایک طرف افراط - ۲۔ دوسری طرف تفریط۔	۷۴
۲۰	فصل ۸ : صفاتِ رذیلہ و صفاتِ حسنہ کا رفعِ اشتباہ اور اُن کا منسحق۔	۷۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	تیسرا باب	
۲۱	اخلاقِ حسنہ کی محافظت اور اخلاقِ رذیلیہ کے معالجات کا کلیہ -	۸۵
۲۲	فصل ۱ : اخلاقِ حسنہ کے حصول کی ترتیب اور ابتداء میں کونسی صفت حاصل کی جائے اور بعد میں کونسی -	۸۵
۲۳	فصل ۲ : وہ امور کہ تہذیبِ اخلاق کے طالب کو جن کی رعایت لازم ہے -	۸۹
۲۴	فصل ۳ : اخلاقِ رذیلیہ کے معالجہ کا قاعدہ کلیہ -	۹۵
	چوتھا باب	
۲۵	اقسامِ اخلاق کی تفصیل - ہر ایک کے حصول کی کیفیت - رذائلِ فاسدہ کی شرح، اور ہر ایک کا علاج مخصوص -	۱۰۲
۲۶	پہلا مقام : قوتِ عاملہ کے متعلقات جنہیں عدالت کہتے ہیں -	۱۰۴
۲۷	فصل ۱ : شرافتِ عدالت جس کے عام معنی تمام امور	۱۰۴

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
	میں میانہ روی کے ہیں۔	
۱۰۹	فصل ۲ : اقسام عدالت و حقوق برادر دینی۔	۲۸
۱۱۳	فصل ۳ : ہر شخص کو عدالت و میانہ روی سے متصف ہونا چاہیے۔	۲۹
۱۱۷	فصل ۴ : جو شخص عادل و میانہ رو نہ ہو وہ دوسروں کی اصلاح کی قابلیت نہیں رکھتا۔	۳۰
۱۲۰	دوسرا مقام : اُن اخلاقِ ذمہ کے معالجہ میں جو قوتِ عاقلہ سے متعلق ہیں۔	۳۱
۱۲۰	پہلا مطلب : جربزہ و جہل بسیط کا معالجہ اور اُن کے ضد کی تحصیل۔	۳۲
۱۲۱	دوسرا مطلب : جہل بسیط۔ صفت قوتِ عاقلہ کی تفریط (کی اسے تعلق رکھتی ہے۔	۳۳
۱۲۳	فصل ۱ : شرافتِ علم و علماء۔	۳۴
۱۲۸	پہلا فائدہ : تعلیم و تعلم کے آداب و شرائط۔	۳۵
۱۳۴	دوسرا فائدہ : علوم کے اقسام جو مدوح و مذموم ہیں اور جن کا بقدر عقائد و ضرورت حاصل کرنا لازم ہے۔	۳۶
۱۴۴	دوسرا مطلب : اُن تمام رذائل کا معالجہ جو قوتِ عاقلہ کی دونوں جنسوں یعنی جربزہ و جہل بسیط سے متعلق ہے اور ان میں پانچ صفتیں ہیں۔	۳۷
۱۴۷	پہلی صفت : جہل مرکب اور اُس کا معالجہ۔	۳۸
۱۴۹	دوسری صفت : شک و حیرت اور اُس کا معالجہ۔	۳۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۰	فصل ۱ : تعریف یقین اور اُس کی شرافت و علاماتِ مدارج	۱۵۰
۴۱	تیسری صفت : شرک اور اس کے اقسام جن میں تین فصلیں ہیں۔	۱۶۱
۴۲	فصل ۱ : اقسام توحید اور اُن کے فوائد۔	۱۶۲
۴۳	فصل ۲ : علاماتِ ترقی مراتبِ توحید۔	۱۶۶
۴۴	فصل ۳ : ذراتِ عالم کا ہر ذرہ خدا کی تسبیح میں مشغول ہے۔	۱۷۱
۴۵	چوتھی صفت : ادہامِ نفسانیہ اور وسوسہ شیطانیہ کی تفصیل اور اُس کا علاج اور اُس کی ضد جس میں پانچ فصلیں ہیں۔	۱۷۴
۴۶	فصل ۱ : آدمی کا دل ہر وقت کسی نہ کسی منکر و خیال میں رہتا ہے۔	۱۷۴
۴۷	فصل ۲ : تعریف الہام و وسوسہ اور اس کے علاماتِ اسباب۔	۱۷۹
۴۸	فصل ۳ : مذمت و ساوسِ شیطانیہ و افکارِ باطلہ۔	۱۸۴
۴۹	فصل ۴ : معالجہ وساوس و امراضِ نفسانیہ۔	۱۸۶
۵۰	فصل ۵ : شرافتِ افکارِ حسنہ و خواطرِ محمودہ اور اُن کے اقسام۔	۱۹۸
	عجائبِ صنع پروردگارِ مہی حکم کی فضیلت۔	۲۰۲
۵۱	پانچویں صفت : مذمتِ مکر و حیلہ۔	۲۳۶
۵۲	تیسرا مقام : اُن اخلاقِ ذمیدہ کے معالجہ میں جو قوتِ غضبیہ سے متعلق ہیں معنی جہن و تہور اور ان کا علاج۔	۲۳۹
	۴ اکیس صفتیں ہیں۔	
۵۳	پہلی صفت : مذمتِ خوف جس میں دو فصلیں ہیں۔	۲۴۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۴	فصل ۱ : اقسام خوف مذکور اور ان کا علاج، نیک خوف مرگ کا معالجہ۔	۲۴۳
۵۵	فصل ۲ : شرافت اطمینان قلب اور اس کے تحصیل کا طریقہ۔	۲۵۳
۵۶	دوسری صفت : عذاب الہی سے بے فکر رہنا۔ جس میں چھ فصلیں ہیں۔	۲۵۶
۵۷	فصل ۱ : عذاب الہی سے بے فکر ہونے کی مذمت اور اس کے اسباب و معالجہ۔	۲۵۷
۵۸	فصل ۲ : خوف خدا اور اس کے اقسام۔	۲۶۱
۵۹	فصل ۳ : مراتب خوف جن کی ایک دوسرے پر ترجیح ہے۔	۲۶۴
۶۰	فصل ۴ : شرافت خوف خدا اور اس کی حد۔	۲۶۷
۶۱	فصل ۵ : طریقہ تحصیل خوف خدا۔	۲۷۵
۶۲	فصل ۶ : سوء خاتمہ اور اس کے اسباب اور اس سے خلاصی کا طریقہ۔	۲۸۰
۶۳	تیسری صفت : رحمت خدا سے نا اُمیدی کی مذمت جس میں تین فصلیں ہیں۔	۲۹۰
۶۴	فصل ۱ : رحمت خدا سے اُمیدوار رہنے اور گمان نہ رکھنے کی شرافت اور اس کے حصول کے اسباب و حد کا ذکر۔	۲۹۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۵	فصل ۲ : کس شخص کو خوف بہتر ہے اور کس کو رجا۔	۳۰۷
۴۶	فصل ۳ : تحصیل رجا کا طریقہ۔	۳۱۳
۴۷	چوتھی صفت : ضعفِ نفس کی علامت اور اس کا علاج۔	۳۱۵
۴۸	فصل ۱ : قوتِ نفس کی شرافت اور اس کے تحصیل کا طریقہ۔	۳۱۶
۴۹	پانچویں صفت : پست ہمتی کی مذمت اور علو ہمتی کی فضیلت۔	۳۱۸
۷۰	چھٹی صفت : بے غیرتی و بے حمیت کی مذمت، اور غیرت و حمیت کی شرافت۔	۳۲۰
۷۱	فصل ۱ : طریقہ غیرت متعلق دین و عیال و اولاد و مال۔	۳۲۲
۷۲	ساتویں صفت : مذمتِ عجلت و جلد بازی۔	۳۳۱
۷۳	فصل ۱ : تعریف و تقار۔	۳۳۲
۷۴	آٹھویں صفت : خدا و خلق سے بدگمانی اور بددلی کی مذمت۔	۳۳۶
۷۵	فصل ۱ : خدا و خلق سے گمان نیک رکھنے کی شرافت۔	۳۴۲
۷۶	نویں صفت : اسبابِ غضب۔	۳۴۴
۷۷	فصل ۱ : مذمتِ زیادتیِ غضب۔	۳۴۶
۷۸	فصل ۲ : معالجہ غضب۔	۳۴۸
۷۹	فصل ۳ : حلم اور غصہ پینے کی شرافت۔	۳۵۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۸۰	دسویں صفت : انتہام کی مذمت۔	۳۵۷
۸۱	فصل ۱ : فضیلت عفو و بخشش۔	۳۶۰
۸۲	گیارہویں صفت : سختی و درشتی کی مذمت ، اور رفق و مدار کی شرافت۔	۳۶۳
۸۳	بارہویں صفت : کچ خلقی کی مذمت اور خوش خلقی کی شرافت اور اُس کے تحصیل کا طریقہ۔	۳۶۷
۸۴	تیرہویں صفت : عداوت و دشمنی اور اُس کے اقسام اور معالجہ۔	۳۷۲
۸۵	فصل ۱ : لوازم عداوت۔	۳۷۵
۸۶	چودھویں صفت : مذمت عجب و خود بینی۔	۳۸۵
۸۷	فصل ۱ : معالجہ مرض عجب۔	۳۹۰
۸۸	فصل ۲ : اپنے کو ذلیل و حقیر سمجھنے کی شرافت۔	۴۰۹
۸۹	پندرہویں صفت : حقیقت تکبر اور اُس کا فساد۔	۴۱۱
۹۰	فصل ۱ : اقسام و مدارج تکبر۔	۴۱۶
۹۱	فصل ۲ : معالجہ تکبر۔	۴۱۹
۹۲	فصل ۳ : کبر اور تواضع کے علامات۔	۴۲۲
۹۳	فصل ۴ : فضیلت تواضع و فروتنی۔	۴۳۰
۹۴	فائدہ : مذمت ذلت و خواری۔	۴۳۳
۹۵	سولہویں صفت : فخر و مباہات کی مذمت۔	۴۳۵

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۴۳۷	سترہویں صفت : بغاوت و سرکشی کی مذمت -	۹۶
۴۳۹	اٹھارہویں صفت : خود ستائی کی مذمت -	۹۷
۴۴۰	انیسویں صفت : طر فزاری و عصبیت -	۹۸
۴۴۲	بیسویں صفت : اخلائے حقوق کی مذمت -	۹۹
۴۴۳	فصل ۱ : شرافت انصاف -	۱۰۰
۴۴۵	اکیسویں صفت : قسامت قلب کی بُرائی اور نرم دل کی تعریف -	۱۰۱
۴۴۶	چوتھا مقام : وہ صفاتِ رذائل جو قوتِ شہویہ سے متعلق ہیں - ان کے معالجہ کی کیفیت و نیز فضائلِ ملکات اور ان کے حصول کا طریقہ -	۱۰۲
۴۴۶	پہلا مطلب : اُن دو صفاتِ خمیشہ کا بیان جو قوتِ شہویہ سے متعلق ہیں، نیز اُن کے ضد کا ذکر تین فصلوں میں کیا جاتا ہے -	۱۰۳
۴۴۷	فصل ۱ : مذمتِ شرہ	۱۰۴
۴۵۱	فوائدِ گرسنگی و کم خواری -	
۴۵۲	مذمتِ کثرتِ جماع -	
۴۵۶	معالجہ زیادتیِ شہوت -	
۴۵۸	فصل ۲ : مذمتِ خمود و فوائدِ نکاح	۱۰۵
۴۶۰	آفاتِ نکاح -	
۴۶۱	فصل ۳ : فوائدِ عفت اور طریقہ اعتدال، اکل و جماع -	۱۰۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۰۷	دوسرا مطلب : اُن صفات کے بیان میں جو قوتِ شہویہ سے متعلق ہیں اور ہر دو جنس مذکورہ سے پیدا ہوتے ہیں اور جن میں نو صفات ہیں۔	۴۶۴
۱۰۸	پہلی صفت : دنیا کی محبت ، جس میں گیارہ فصلیں ہیں۔	۴۶۴
۱۰۹	فصل ۱ : دنیا سے مذموم کی حقیقت۔	۴۶۴
۱۱۰	فصل ۲ : دنیا سے مذموم وغیر مذموم کا فرق۔	۴۷۰
۱۱۱	فصل ۳ : دنیا کی مذمت اور اُس کی بے قدری و بے اعتباری و زوال و بے وفائی۔	۴۷۲
۱۱۲	فصل ۴ : دنیا کی مثالیں اور تشبیہات۔	۴۸۹
۱۱۳	فصل ۵ : وہ دنیا جس سے آخرت کی اعانت ہوتی ہے۔	۴۹۷
۱۱۴	فصل ۶ : مال دنیا کی ایک شاخ ہے۔	۵۰۱
۱۱۵	فصل ۷ : مذمت مال اور روز قیامت کا محاسبہ۔	۵۰۲
۱۱۶	فصل ۸ : خرابی مال اور اس کا فائدہ۔	۵۱۰
۱۱۷	فصل ۹ : مال کی خرابی سے نجات کا طریقہ۔	۵۱۳
۱۱۸	فصل ۱۰ : فضیلتِ زہد اور بعض زاہدوں کی حکایتیں۔	۵۱۵
۱۱۹	فصل ۱۱ : مدارج و اقسام و علاماتِ زہد۔	۵۲۳
۱۲۰	دوسری صفت : غنا و بے نیازی و اقسامِ غنا جس میں چار فصلیں ہیں۔	۵۳۲
۱۲۱	فصل ۱ : اقسامِ فقر۔	۵۳۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۲۲	فصل ۲ : شرافت فقر اور فقیروں کی فضیلت -	۵۳۹
۱۲۳	فصل ۳ : فقر صبر کے ساتھ اس مالدار پر جو شکر کرتا ہو ترجیح رکھتا ہے -	۵۴۵
۱۲۴	فصل ۴ : فقیر اور گدا کا فرق اور سوال کی بُرائی، اور اُس کے جواز کا وقت -	۵۴۸
۱۲۵	تیسری صفت : حرص اور اُس کی مذمت -	۵۵۸
۱۲۶	فصل ۱ : قناعت اور اس کی فضیلت -	۵۶۰
۱۲۷	فصل ۲ : مرض حرص کا معالجہ اور قناعت کی تحصیل کا طریقہ -	۵۶۲
۱۲۸	چوتھی صفت : طمع اور اُس کی برائی -	۵۶۷
۱۲۹	فصل ۱ : استغنا اور بے طمع کی شرافت -	۵۷۰
۱۳۰	پانچویں صفت : بخل کی مذمت - جس میں چار فصلیں ہیں -	۵۷۲
۱۳۱	فصل ۱ : سخاوت کی فضیلت اور اُس کے مراتب -	۵۷۵
۱۳۲	فصل ۲ : مرض بخل کا معالجہ -	۵۷۹
۱۳۳	فصل ۳ : حد وسط بخل و اسراف -	۵۸۲
۱۳۴	فصل ۴ : فضیلت و اقسام عطائے واجبہ و مستحبہ اور ان کے آداب و نکتہ باطنہ -	۵۸۳
۱۳۵	اقسام عطائے مستحبہ -	۶۰۲

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۶۱۳	چھٹی صفت : مذمت مالِ حرام جس میں تین فصلیں ہیں۔	۱۳۹
۶۱۶	فصل ۱ : اقسام مال اور بدیہ و رشوت کا فرق۔	۱۳۷
۶۲۰	فصل ۲ : مالِ حرام سے پرہیز کرنے کی فضیلت اور اس کے حصول کی شرافت۔	۱۳۸
۶۲۲	فصل ۳ : مالِ حلال و حرام کے اقسام۔	۱۳۹
۶۲۶	ساتویں صفت : خیانت و غدر کی مذمت۔	۱۴۰
۶۲۸	آٹھویں صفت : بے ہودہ گفتگو کی مذمت، اور اس کا علاج۔	۱۴۱
۶۳۰	نویں صفت : سخنانِ بے فائدہ کی مذمت، اور اقسام و معالجہ۔	۱۴۲
۶۳۴	فصل ۱ : خاموشی۔	۱۴۳

حصہ دوم

۶۳۶	پانچواں مقام : اُن اخلاقِ ذمیرہ کے معالجہ کے بیان ہیں جو ہر قوائے مائلہ و غضبیہ و شہویہ کے متعلق ہیں یا ان میں سے دو قوتوں کے ساتھ جن کا تعلق ہے وہ تیس صفات ہیں۔	۱۴۴
-----	---	-----

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۳۵	پہلی صفت : حسد کا فساد۔ اور اس کے مراتب جس میں تین فصلیں ہیں۔	۴۳۶
۱۳۶	فائدہ : مراتب حسد۔	۴۴۱
۱۳۷	فصل ۱ : اسباب حسد اور اُس کے اقسام۔	۴۴۲
۱۳۸	فصل ۲ : معالجہ مرض حسد۔	۴۴۷
۱۳۹	فصل ۳ : ضد حسد جس کو نصیحت کہتے ہیں۔	۴۵۲
۱۴۰	دوسری صفت : بدگمان خدا کی امانت کی مذمت اور اُن کے تعظیم کی فضیلت۔	۴۵۴
۱۴۱	تیسری صفت : مذمت ظلم و فساد۔ ظالم کی اولاد سے خدا انتقام لیتا ہے۔ اعانت ظالم کی مذمت اور عدالت خاص۔	۴۵۸
۱۴۲	فصل ۱ : علامات و لوازمات عدالت۔	۴۷۶
۱۴۳	فصل ۲ : معالجہ مرض ظلم۔	۴۸۶
۱۴۴	چوتھی صفت : مسلمانوں کی ترک اعانت کی مذمت۔	۴۸۸
۱۴۵	فصل ۱ : مسلمانوں کی ضروریات بجالانے کی اور اُن کو خوش کرنے کی شرافت۔	۴۹۱
۱۴۶	پانچویں صفت : امر معروف و نہی منکر میں کوتاہی کرنے کا فساد و ضرر۔	۴۹۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۵۷	فصل ۱ : امر معروف و نہی منکر کا وجوب اور اُس کی شرافت۔	۷۰۴
۱۵۸	فصل ۲ : امر معروف و نہی منکر کے مراتب۔	۷۱۶
۱۵۹	فصل ۳ : محرمات و مکروہات اعمال ناشائستہ بطور اجمال۔	۷۱۹
۱۶۰	چھٹی صفت : برادرانِ دینی سے کنارہ کشی کی مذمت اور اُن کے ساتھ محبت اور ملاقات رکھنے کی شرافت۔	۷۲۴
۱۶۱	فصل ۱ : برادرانِ دینی کے ساتھ محبت رکھنا۔	۷۲۷
۱۶۲	ساتویں صفت : مذمت قطع رحم اور صلہ ارحام کا وجوب اور اس کا فائدہ۔	۷۳۳
۱۶۳	آٹھویں صفت : مذمت حقوق والدین اور اُن کے ساتھ احسان کرنے کی فضیلت و آداب۔	۷۴۱
۱۶۴	فصل ۱ : حقوقِ ہمسایہ۔	۷۵۳
۱۶۵	نویں صفت : غیب جوئی کی مذمت اور غیب پوشی کی مدح۔	۷۵۸
۱۶۶	دسویں صفت : مذمت افشائے راز اور اس کے اخفاء کی مدح۔	۷۶۳
۱۶۷	گیارہویں صفت : مذمت سخن چینی و چٹل خوری۔	۷۶۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۴۸	بارہویں صفت : مذمت فساد اور اصلاح کی شرافت۔	۷۷۳
۱۴۹	تیرہویں صفت : مذمت شہادت۔	۷۷۵
۱۵۰	چودھویں صفت : لڑائی اور جھگڑے کی مذمت۔	۷۷۷
۱۵۱	پندرہویں صفت : مسخرگی اور استہزا کی مذمت۔	۷۸۴
۱۵۲	سولہویں صفت : ظرافت و شوخی اور ہنسی کس قدر جائز ہے اُن کی صراحت۔	۷۸۷
۱۵۳	سترہویں صفت : غیبت : اس کی حقیقت و معافی اور اُس کے گناہ اور فساد کا بیان اور اس کے معالجہ اور مستثنیات اور اس کی ضد کا بیان۔	۷۹۰
۱۵۴	فصل ۱ : حقیقتِ غیبت۔	۷۹۱
۱۵۵	فصل ۲ : وہ آیات و اخبار جو غیبت کی مذمت میں وارد ہیں۔	۷۹۷
۱۵۶	فصل ۳ : معالجہ مرضِ غیبت اور اس کے اسباب و اقسام۔	۸۰۴
۱۵۷	فصل ۴ : کن مقامات میں غیبت جائز ہے اور اس کا کیا کفارہ ہے۔	۸۱۰
۱۵۸	فصل ۵ : مسلمانوں کی تعریف کرنے کی شرافت۔	۸۱۴
۱۵۹	اٹارہویں صفت : جھوٹ کہنے کی مذمت۔	۸۱۶

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۸۲۳	فصل ۱ : جھوٹ کھنے کا معالجہ۔	۱۸۹
۸۲۶	فصل ۲ : سچائی اور راست گوئی کی فضیلت۔	۱۹۱
۸۳۰	فائدہ : زبان کی خرابیوں اور خاموشی کے فوائد۔	۱۹۲
۸۳۸	ایسویں صفت : محبت جاہ و شہرت۔ بزرگی و ریاست۔ جس میں چار فضیلتیں ہیں۔	۱۹۳
۸۴۰	فصل ۱ : حُبّ و جاہ و شہرت و بزرگی کی برائی۔	۱۹۴
۸۴۲	فصل ۲ : حُبّ جاہ و شہرت کے اقسام جو شرعاً نیک ہیں۔	۱۹۵
۸۴۸	فصل ۳ : معالجہ مرضِ حُبّ جاہ و ریاست۔	۱۹۶
۸۵۷	فصل ۴ : محبت گناہی و بے اعتباری کی شرافت اور اس کا فائدہ۔	۱۹۷
۸۶۳	بیسویں صفت : اپنی مدح و ثنا کی محبت اور اپنی مذمت کی کراہت۔	۱۹۸
۸۶۸	فصل ۱ : مرضِ حُبّ مدح و کراہت مذمت کا معالجہ۔	۱۹۹
۸۷۲	اکیسویں صفت : مذمتِ ریا جس میں پانچ فضیلتیں ہیں۔	۱۹۹
۸۷۹	فصل ۱ : اقسامِ ریا۔	۱۹۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۹۲	فصل ۲ : وہ اقسامِ ریا جن سے عبادتیں باطل ہوتی ہیں۔	۸۸۲
۱۹۳	فصل ۳ : معالجہ مرضِ ریا۔	۸۹۵
۱۹۴	فصل ۴ : حقیقتِ اخلاص۔	۹۰۱
۱۹۵	فصل ۵ : اخلاص کا بلند مرتبہ اور اُس کی شرافت۔	۹۰۶
۱۹۶	بائیسویں صفت : منافقانہ برتاؤ کی مذمت۔	۹۱۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پہلا باب

بعض مقدمات مفید

فصل ۱

فائدہ شناخت نفس

جاننا چاہیے کہ اپنے نفس کا پہچانا دونوں جہان کی نیک بختی ہے۔
کیونکہ اپنے کو پہچانا اپنے پیدا کرنے والے کی معرفت پر اعانت کرتا ہے۔
جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے :

سَنُرِيْهِمْ اٰیٰتِنَا فِی الْاٰفَاقِ وَفِی الْاَنْفُسِ
حَتّٰی یَتَّبِعُوْنَ لَهْمَا اَنَّهُ الْحَقُّ ۔

”یعنی، ہم عنقریب اُن کو اپنی نشانیاں آفاق عالم اور خود اُن کے
نفس میں دکھلائیں گے یہاں تک کہ اُن پر یہ بات کھل جائے گی کہ

یہ حق ہے۔

حضرت رسولؐ سے منقول ہے کہ :

(مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ)

”جس نے اپنے نفس کو پہچانا، اس نے بہ تحقیق اپنے

پروردگار کو پہچان لیا۔“

یہ ظاہر ہے کہ جو کوئی اپنے کو نہ پہچان سکے تو دوسرے کو کیونکر پہچان سکتا ہے کیونکہ کوئی چیز انسان سے اس کے نفس سے زیادہ نزدیک نہیں۔

۷ تو کہ در علم خود زبوں باشی

عارف کردگار چوں باشی

جب آدمی نے اپنے کو پہچانا تو اس کو تحصیل کمالات کا شوق ہوتا ہے وہ اخلاق کی تہذیب اور بُرے کاموں سے پرہیز کرتا ہے۔ کیونکہ آدمی کی حقیقت ایک جوہر ملکوتی ہے جو اس عالم جسمانی میں آیا ہوا ہے۔ ایسے جوہر شریف کو بے فائدہ اس عالم میں نہیں بھیجا گیا۔ اس کو ہر قیمتی کو صد و تچہ بدن میں کھیل کے لیے نہیں رکھا ہے۔ پس معرفت پسند انسان فائدہ نفس کے حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ اپنے کو بتدریج اس منزل پر جہاں پہنچانا چاہیے پہچانتا ہے۔ اگر آپ کہیں کہ میں اپنی حقیقت کو پہچانتا ہوں تو ہرگز ہرگز ایسا پہچاننا نیک نختی کی دلیل نہیں ہے۔ آپ کی یہ شناسائی منزل پر نہیں پہنچاتی۔ آپ کے ساتھ باقی حیوانات بھی اپنے کو اسی طرح پہچانتے ہیں۔ کیونکہ آپ اپنے ظاہر سے سوائے سرا منہ، آنکھ، کان، گوشت پوست کے کچھ نہیں پہچانتے، اور باطنی حالت کی معرفت صرف اس قدر ہے کہ جب آپ کو بھوک ہوتی ہے تو غذا طلب کرتے ہیں، کسی پر غضب ناک ہوتے ہیں تو اس سے انتقام لیتے ہیں۔

کوئی خواہش نفسانی ہوتی ہے تو اس کے حصول میں کوشش کرتے ہیں۔ ان افعال میں تمام حیوانات آپ کے برابر ہیں۔ اگر آپ کی حقیقت یہی ہے تو کس وجہ سے درندوں اور چار پائیوں پر آپ فخر کرتے ہیں اور کس سبب سے ان سے اپنے کو بہتر سمجھتے ہیں۔ کس لیے خداوند عالم نے تمام مخلوقات پر آپ کو ترجیح دی ہے، اور فرمایا ہے :

وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلٰی كَثِيْرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا۔

یعنی ”ہم نے فرزند ان آدم کو تمام مخلوقات پر فضیلت دی ہے۔“
اگر انھیں عوارض و صفات کی بدولت یہ فخر و مباہات ہے تو ان اوصاف میں تو بہت سے حیوانات آپ پر ترجیح رکھتے ہیں۔ لہذا لازم ہے، کہ آپ غور کریں کہ :

آپ کون ہیں ؟

کہاں سے آئے ہیں ؟

کہاں جائیں گے ؟

اس چند روزہ مقام پر کس کام کو آئے ہیں ؟

آپ کو کس واسطے پیدا کیا ہے ؟

یہ اعضاء و جوارح کس وجہ سے عطا ہوئے ہیں ؟

کس لیے قدرت اور اختیار کی لگام آپ کے ہاتھ میں دی گئی ہے ؟

آپ کی سعادت کیا ہے ؟

کس چیز سے ہے ؟

آپ میں بعض صفات و ملکات بہائم کے۔ بعض درندوں کے۔ بعض شیاطین کے۔ بعض فرشتوں کے جمع ہیں۔ ان میں وہ کون سے صفات نیک

آپ کے لائق ہیں جن کے حاصل کرنے سے آپ سعادت دارین کے مستحق ہو سکتے ہیں؟

وہ کون سے صفاتِ خراب ہیں جن کے ترک کرنے کی کوشش کرنا چاہیئے؟
پس طالبِ سعادت کو لازم ہے کہ اپنے پہچاننے میں کوشش کرے۔
بغیر اس کے منزلِ مقصود پر نہیں پہنچ سکتا۔

فصل ۲

کیفیت شناختِ نفس

واضح ہو کہ ہر انسان دو چیزوں سے پیدا کیا گیا ہے :
پہلا بدنِ ظاہری جس کو ”جسم“ کہتے ہیں۔ جو گوشت و پوست، استخوان،
رگ و پے سے بنایا گیا ہے۔ جو اس ظاہری سے اس عالم میں محسوس ہوتا ہے۔
اس کی اصل عناصر اربعہ یعنی مٹی، ہوا، پانی، آگ سے ہے جس کو ہم اپنی انہی
ظاہری آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔

دوسرا ”نفس“ جس کو رُوح، جان، عقل، دل بھی کہتے ہیں۔ یہ جو ہر
عالمِ ملکوت ہے۔ اس کا تعلق جنسِ ملائکہ سے ہے۔ اس کی اصل پاک و پاکیزہ
ہے۔ اسے خداوندِ عالم نے چند مصلحتوں کے لیے جس کا بیان کسی قدر بدیہِ ناظرین
کیا جائے گا۔ اپنی قدرتِ کاملہ سے پیدا کیا۔ اس کا تعلق اس بدنِ ظاہری سے
قرار دیا۔ اُس کو اس قیدِ غائثہ تن میں مقید و محبوس رکھا۔ جب موت آئے گی تو
نفسِ بدن سے نکل کر اپنے عالم کی طرف رجوع کرے گا۔ اس نفس کو چشمِ ظاہری سے

بجز بصیرتِ باطن کے نہیں دیکھ سکتے۔ جب کہ نفس یا جان یا روح یا دل یا عقل بیان کیا جائے تو اُن سے یہی نفس مراد ہے۔ بلکہ بعض اوقات انسان سے بھی یہی مراد لیتے ہیں۔ کیونکہ آدمی کی یہی حقیقت ہے۔ پس جسم نفس کے لیے ایک مکان ہے، جہاں اُسے اپنے فرائضِ مخصوصہ بجالانے کے لیے ایک مائے معین تک قیام رکھنا چاہیئے۔

واضح ہو کہ حقیقتِ بدن کا پہچانا سہل و آسان ہے اس لیے کہ وہ جنس مادہ سے ہے اور حقیقتِ مادہ کا پہچانا کوئی مشکل نہیں ہے۔ لیکن نفس قسمِ مجردات سے ہے اُس کی حقیقت کو پہچانا اس کے گنہ کو پہچانا اس عالم میں میسر نہیں۔

یہی وجہ تھی کہ :

حضرت رسولِ صلعم سے جب اس کی حقیقت دریافت کی گئی تو حضرت نے بیان فرمانے میں تامل فرمایا۔
پس خطاب ہوا کہ :

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ
مِنْ أَمْرِ رَبِّي۔

”اور لوگ تم سے رُوح کی بابت سوال کرتے ہیں پس تم کہہ دو کہ ”رُوح میرے پروردگار کا حکم ہے۔“

اس کی گنہ بیان کرنے کی اجازت نہیں ملی۔ بعد قطعِ تعلق بدن و حصولِ تجرّد کے اس کو پہچان سکتے ہیں بلکہ اس عالم میں بھی کوئی اپنے نفس کو حدِ کمال تک پہنچائے اور بدن سے علاقہ کم ہو تو تعجب نہیں ہے کہ پہچان سکے اور کسی قدر نفس کی معرفت حاصل ہو۔

فصل ۳

آدمی کا نفس عالم جسمانیات سے نہیں ہے

عبارت مندرجہ بالا سے ظاہر ہوا کہ حقیقت انسان وہ جو ہر پاکیزہ ہے، جس کو نفس کہتے ہیں اگرچہ اس کا سمجھنا اور جاننا مشکل ہے۔ لیکن پہلا طریقہ معرفت نفس کا یہ ہے کہ اگر کوئی غور کرے تو یہ بھیہد کچھ نہ کچھ کھل سکتا ہے بشرطیکہ دل کو غبار جسمانیات سے پاک کرے۔ علائق شہوات حیوانیت کو کسی قدر دور کر ڈالے۔ آئینہ دل کو اس عالم کے زنگ کہ ورت سے مصفا کر دے۔ کبھی کبھی اغیار سے منھ پٹا کر دوست حقیقی سے خلوت رکھے۔ حضور قلب سے عالم انوار کی طرف متوجہ ہو۔ عجائب ملک و ملکوت، بادشاہ لایزال میں تفکر کرے۔ غرائب جلال و جبروت قادر ذوالجلال میں تامل سے کام لے تو البتہ اُس کو ایک حالت نورانی و بہجت عقلی حاصل ہوگی۔ وہ یقیناً کرے گا کہ اس کی ذات اس عالم جسمانی سے نہیں ہے بلکہ وہ ایک دوسرے عالم سے ہے۔

دوسرا طریقہ جس کی وجہ سے معلوم کر سکتے ہیں کہ آدمی سوائے اس بدن کے دوسرا جزو نورانی بھی رکھتا ہے۔ وہ خواب ہے چونکہ خواب میں حواس بند ہو جاتے ہیں، بدن حرکت نہیں کرتا، آنکھ دیکھنے سے، کان سننے سے عاجز ہوتے ہیں۔ جسم ایک جگہ تپے جس پڑا رہتا ہے۔ باوجود اس کے آدمی اطراف عالم میں مشغول سیر ہوتا ہے بلکہ اگر نفس کو کسی قدر بھی صفائی حاصل ہو

تو اُس وقت آدمی عالم ملکوت میں جاتا ہے۔ اُس جگہ آئندہ کاموں کو دیکھتا ہے اور پہچانتا ہے۔ امورِ غیب سے مطلع ہوتا ہے۔ جنہیں بیداری و ہوشیاری میں کبھی نہیں پاسکتا۔

ایک اور طریقہ یہ ہے کہ آدمی کو تمام علوم اور صنعتوں کے پہچاننے کی قوت ہے۔ اُس کے ذریعہ سے کوشش کرتا ہے کہ حقیقتِ اشیاء کو سمجھے۔ اب وہ چند امور جو اس عالم سے نہیں ہیں وہ اس کے دل میں کیونکر آئے اور انہیں اُس نے کیونکر سمجھا۔

بیشک کہنا پڑے گا کہ اُسی جو ہر باطنی کے ذریعہ سے سمجھا، جس کا نام نفس ہے۔

اس پر بھی غور کیجئے کہ قوتِ فکر یہ انسان کو ایک لمحہ میں مشرق سے مغرب اور زمین سے آسمان تک پہنچاتی ہے۔ حالانکہ اُس کا تعلق اس عالمِ خاک میں مجبوس و قائم ہے۔ اس سے صریحی طور پر معلوم ہوا کہ وہ کوئی دوسری طاقت ہے جو بجلی سے زیادہ سریع السیر ہے۔ یہی حقیقتِ انسان ہے، اور اسی کو نفس کہتے ہیں۔

حاصل کلام جب کوئی تھوڑا بھی غور کرے تو اس پر یہ امر پوشیدہ و مخفی نہیں رہ سکتا۔ کتابِ خدا اور اخبارِ معصومیہ میں اکثر مقامات پر اس کی نسبت اشارہ ہوا ہے۔

حضرت سیدِ رسول کو خطاب ہوا :

قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي

یعنی اُن کے جواب میں کہو جو حقیقتِ رُوح سے سوال کرتے ہیں کہ

”وہ عالم امر سے ہے۔“

وَلِلّٰهِ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ

مالکِ عالمِ امر و عالمِ خلق خداوندِ عالم ہے۔

واضح ہو کہ جو کچھ پیمائش و مقدار میں آئے اُس کو عالمِ خلق کہتے ہیں۔ اور جس کا تعلق پیمائش و مقدار سے نہ ہو وہ عالمِ امر کہلاتا ہے۔ پس روح کا تعلق عالمِ امر سے ہے کیونکہ اس کی مساحت نہیں ہو سکتی۔ اُسی کی طرف رسولِ صلعم نے اشارہ فرما دیا کہ :

”تم عالمِ خلق میں رہ کر عالمِ امر کی اشیاء کی ماہیت نہیں سمجھ سکتے۔“

دوسرے مقام پر فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً۔

پھر فرماتا ہے :

وَنَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے۔ کہ فرمایا :

خَلَقَ الْإِنْسَانَ ذَا نَفْسٍ نَّاطِقَةٍ۔

یعنی :

”انسان صاحبِ نفسِ خلق کیا گیا ہے اور اس کے

معقولات کو معلوم کرتا ہے۔“

فصل ۴

آدمی اپنی حقیقتِ نفس کے باعث

تمام حیوانات پر ممتاز ہے

واضح ہو کہ آدمی کو اسی نفس کے سبب سے تمام حیوانات پر ترجیح دی گئی ہے۔ یہ نفس جنسِ ملائکہ مقدسہ سے ہے۔ بدنِ نفس کے لیے ایک مرکب ہے وہ اُس پر سوار ہو کر عالمِ اصلی و وطنِ حقیقی سے اس عالمِ دنیا میں آیا ہے کہ اپنے لیے کوئی تجارت کرے، فائدہ آخرت اٹھائے۔ اپنے کو طرہِ طرح کے کمالات سے آراستہ کرے۔ صفاتِ حمیدہ و اخلاقِ پسندیدہ حاصل کرے۔ پھر اپنے وطنِ اصلی یعنی عالمِ بقا کی طرف واپس جائے۔ یہ بدنِ حیوانات کو بھی دیا گیا ہے۔ جو ہاتھ، پاؤں، آنکھ، کان، سر، سینہ، تمام اعضاء سے بنایا گیا ہے۔ اس کی وجہ سے انسانِ حیوان پر کوئی فضیلت نہیں رکھتا۔ باعثِ فضیلت وہی نفسِ ناطقہ ہے جو حیوانات کو متیسر نہیں ہے۔

واضح ہو کہ بدنِ فانی و بے بقا ہے۔ بعد مرنے کے اُس کے اجزاء ایک دوسرے سے متفرق و خراب ہو جاتے ہیں۔ دوسرے وقت خداوندِ عالم کے حکم سے تمام اجزاء جمع ہو کر حساب و ثواب و عتاب کے واسطے زندہ ہو جائے گی لیکن نفس کو بقا ہے۔ اُس کو تن سے جدا ہونے کے بعد بھی فنا نہیں ہے۔ بدن کی خرابی اُس کی خرابی و فنا کا باعث نہیں ہو سکتی۔

اسی وجہ سے خداوند عالم نے فرمایا ہے :

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ۔

”جو لوگ راہِ خدا میں مارے گئے ہیں اُن کو ہرگز مردہ خیال نہ کرو بلکہ یہ لوگ زندہ ہیں۔ اپنے رب کے پاس رزق پاتے ہیں۔“
دوسرے مقام پر فرماتا ہے :

إِذْ جِئْنَا إِلَىٰ رَبِّكَ۔

یعنی : ”اے نفس اپنے رب کی طرف رجوع و بازگشت کر جیسا کہ سابق میں اُس کے پاس سے آیا ہے۔“
پیغمبرِ خدا جنگِ بدر میں ندا فرماتے تھے :

هَلْ وَحَدَّثْتُ مَا وَعَدَ كُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا۔

یعنی : ”اے شہدائے بدر جو کچھ پروردگار نے وعدہ فرمایا، تم نے سچ و درست پایا۔“

پس بعض اصحاب نے اُس وقت عرض کیا کہ :

”یا رسول اللہ ! یہ لوگ مر گئے ہیں۔ آپ اُن کو کیوں ندا فرماتے ہیں۔“

حضرت نے فرمایا :

إِنَّهُمْ أَسْمَعُ مِنْكُمْ۔

”یہ لوگ تم سے زیادہ سُننے والے ہیں۔ ان کا فہم و ادراک تم سے زیادہ ہے۔“

نظاہر ہے کہ اُس وقت اُن کا سُننا اُس بدن سے نہ تھا جو صحرائے بدر میں

پڑا تھا۔ بلکہ وہ نفسِ پاک کے باقی رہنے سے سماعت کرتے تھے۔

فصل ۵

آدمی بذریعہ نفس

فرشتوں سے مناسبت رکھتا ہے اور

فیوضِ انوارِ الہیہ حاصل کر سکتا ہے

معلوم ہوا کہ انسان کے دو حصے ہیں :

پہلا حصہ روحانی :-

جس کو عالمِ ارواح و ملائکہ مقدسہ سے مناسبت ہے۔

دوسرا حصہ جسمانی :-

جس کو حیوانات و بہائم سے مشابہت ہے۔ اُس کے ذریعہ سے یہ

جزوِ جسمانی چند روز کے لیے اس عالمِ جس میں زندگی و مقام کرتا ہے اور جزوِ

روحانی کے واسطہ سے عالمِ اعلیٰ کی طرف سفر کر کے وہاں کے باشندوں کے ساتھ

مصاحبت کرتا ہے۔ بشرطیکہ دنیا میں اس قدر ترقی کر چکا ہو کہ جزوِ روحانی ،

جزوِ جسمانی پر غالب ہو۔ کہ ورتِ عالم سے اپنے کو دُور رکھا ہو۔ آثارِ روحانیت

پیدا ہوئے ہوں۔ ایسا انسان دنیا میں ہی اپنے مقاماتِ آخرت دیکھ لیتا ہے۔

باوجودیکہ وہ دنیا میں ہے۔ مگر ہر لحظہ فیضِ الہی حاصل کرتا ہے۔ نورِ الہی سے

اُس کا دل روشن رہتا ہے۔ اور جس قدر تعلق جسمانی کم ہوتا ہے، اُسی قدر

دل کی روشنی و صفائی زیادہ ہوتی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ دنیا کی جدائی کا زمانہ پہنچتا ہے۔ تمام تاریک پردے آنکھوں کے آگے سے اٹھائے جاتے ہیں۔ چہرہ نفس سے مادیات کا حجاب دور ہوتا ہے۔ اُس وقت تمام رنج و الم دل سے محو ہوتے ہیں۔ تمام محنت و حسرت سے فارغ ہوتا ہے۔ خوشی و راحت دائمی حاصل ہوتی ہے۔ بعض وقت ایسا بھی ہوتا ہے کہ باوجود دنیا میں رہنے کے علاقہ دنیا سے دل اٹھ جاتا ہے۔ عالم بقا کی طرف سفر کرنے سے پہلے ہی یہ حالت اس کو حاصل ہوتی ہے۔ مال دنیا و اہل و عیال اُس پر وبال ہو جاتے ہیں مگر بقدر ضرورت۔ بلکہ تن بدن سے دل گیر ہوتا ہے۔ آخرت کا طالب رہتا ہے گو اُس کا بدن اس عالم میں ہے لیکن اس کا دل ساکن عالم عقبی سے صحبت رکھتا ہے۔ سوائے خدا کے اس کو کسی کی تلاش نہیں رہتی۔ کوئی بات نہیں کہتا، سوائے راہ خدا کوئی راستہ نہیں ڈھونڈتا۔ یہاں تک کہ وہ مصاحب عالم اعلیٰ و زمیندہ محفل قرب مولا ہوتا ہے اور اُن چیزوں کو دیکھتا ہے۔ جو کسی آنکھ نے نہ دیکھی ہوں جنہیں کسی کان نے نہ سنا ہو جو کسی کے دل میں نہ گزری ہوں۔

اسی حالت کی طرف کتاب الہی میں اشارہ ہوا ہے :

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّنْ

قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۔

یعنی : "کوئی نفس اُن چیزوں کا اندازہ نہیں کر سکتا جو اس کے لیے جُتیا کی گئیں اور جن میں سے ایک ایک کا نظارہ آنکھوں کو تازگی بخشتا ہے۔"

فصل ۴

نفس کو بھی لذت و الم

صحت بیماری حاصل ہے

واضح ہو کہ آدمی کے دو جزو ہیں :-

ایک بدن -

دوسرے رُوح -

ان میں سے ہر ایک جزو کے لیے غم، لذت، محنت، راحت، مرض و صحت ہے۔ تکلیف و محنت موجود ہے۔ جب بیماری بدن کو عارض ہوتی ہے تو اُسے لاغر کر دیتی ہے۔ اُس کو حصولِ لذتِ جسمانیہ سے باز رکھتی ہے۔ اگر اُس کے معالجہ میں سستی کی جائے تو بدنِ ہلاکت کی طرف رجوع ہوتا ہے۔ علمِ طب میں اُس کے امراض کا معالجہ درج ہے۔ اسی طرح سے رُوح کے لیے بھی آلام و اسقام مقرر ہیں اور رُوح کی بیماریاں وہ اخلاقِ ذمبیہ اور اوصافِ رذیلیہ ہیں جن سے رُوح ہلاک ہوتی ہے اور لذتِ روحانیہ و سعادتِ ابدیہ سے محروم رہ جاتی ہے۔ اور رُوح کی صحت و راحت وہ اوصافِ نیک اور وہ خصائلِ ملکیت ہیں جن کے باعث قربِ حضرت باری و نجات و رستگاری حاصل ہوتی ہے۔ ان امراض اور معالجات کی تفصیل علمِ اخلاق میں ہے جو آئندہ بیان کی جائیں گی۔

فصل ۷

بیماری نفس کی خرابی اور اُس کی صحت کا فائدہ

واضح ہو کہ رُوح کی بیماری اور اخلاقِ ذمیمہ کے فساد نیز اُن کے معاملات کو ہرگز ہرگز سہل و آسان نہ سمجھنا چاہیے۔ رُوح کی صحت کو بدن کی صحت پر قیاس نہ کیا جائے۔ ایسا قیاس عقلمند کے نزدیک کیونکر جائز ہوگا۔

غور کیجئے کہ بدن کی صحت سے صرف یہ مطلوب ہے کہ اس دار فانی میں چند روزہ زندگی بسر کی جائے۔ اور اس کے مرض سے کوئی خرابی نہ ہو۔ قلّتِ خواہشات کے پیدا نہیں ہوتی۔

برخلاف اس کے رُوح کی بیماری لذت و سعادتِ ابدیہ و بادشاہیِ سرمدی سے محروم رکھتی ہے اور اخلاقِ ذمیمہ جو امراضِ روحانیہ ہیں ان میں سے ہر ایک پرودہِ ظلمت ہے۔ مانعِ انوارِ الہیہ ہے۔ ان کے معالجہ میں کستی کرنے سے آدمی ہلاکتِ دائمہ و شقاوتِ ابدیہ تک پہنچتا ہے اور رُوح کی صحت (اخلاقِ پسندیدہ) باعثِ زندگانیِ ابدی و حیاتِ حقیقی ہے۔ جب کہ آدمی اپنے نفس کو اخلاقِ ذمیمہ سے پاک اور صفاتِ نیک سے موصوف کرتا ہے تو اُس کو رحمتِ غیر متناہیہ خداوندِ عالم کے قبول کرنے کی قوت حاصل ہو جاتی ہے بلکہ اس کی وجہ سے حجابِ دُور ہو جاتے ہیں۔ موجودات کی تمام صورتیں اُس کے آئینہٴ دل میں ظہور کرتی ہیں۔ اُس کا قامتِ خلعتِ الہیہ کا سزاوار اُس کا تہنِ سلطنتِ معنویہ

کا اہل ہوتا ہے۔ ایسی خوشی ولذت حاصل ہوتی ہے۔ جسے نہ کسی آنکھ نے دیکھا۔
اور نہ کسی کے دل میں اُس کا گزر ہوا ہو۔

حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ :

لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْتَوُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي
آدَمَ لَنَظَرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ۔

”اگر شکر شیطان نے فرزندِ آدم کے دل کے اطراف
کو گھیرا نہ ہوتا تو بالضرور حقیقتِ عوالمِ علویہ و سفلیہ کو مشاہدہ کرتے۔

آثارِ قدرت کا مدحِ حق سبحانہ تعالیٰ سے مطلع ہوتے۔“

غرض آئینہٴ نفس جس قدر زنگِ کدورتِ عالم سے پاک ہوتا ہے اُسی قدر
موجوداتِ عالمِ اقدس کی صورتیں اُس میں جلوہ گر ہوتی ہیں۔ اُتنا ہی وہ رحمت پروردگار
کا نزوار ہوتا ہے۔

اسی وجہ سے رسولِ خدا نے فرمایا کہ :

”مجھ کو خداوندِ عالم کے ساتھ چند حالتیں ہیں کہ کسی ملکِ مقرب

اور کسی پیغمبرِ مرسل کو اُس کی طاقت و توانائی نہیں ہے۔“

جو شخص مقامِ سلوک میں سعادت کا راستہ پاتا ہے۔ وہ اپنے احوال کا
نگران رہتا ہے۔ اپنی سعادت و قابلیت کے موافق الطاف و فیوضِ ربّانی سے
مستفید ہوتا ہے۔ اب وہ انسان جو اسرارِ ربوبیت سے دُور ہے۔ انوارِ الہیہ سے
مہجور ہے۔ تو اُس میں مبدیہٴ فیاض کی طرف بخل کی نسبت نہیں دی جاسکتی بلکہ
اس کا سبب وہی پردہٴ غلطی ہے جو انسان کو گھیرے ہوئے ہیں اور انسان
اُن کے دُور کرنے پر متوجہ نہیں ہوتا۔ یہ خود اس کی کوتاہی ہے۔

واضح ہو کہ علمِ معرفت و اسرارِ آدمی کو صفائیِ نفس سے حاصل ہوتا ہے۔

یہ اُن علوم کے مانند نہیں ہے۔ جو مطالعہ کتب و دلیل عقلی سے سمجھ سکیں بلکہ یہ علم حقیقیہ نورانیہ ہے اور اس کا مبداء الہامیات ربانیہ و انوار الہیہ ہیں۔ یہی وہ علم ہے جس کی نسبت حضرت نے فرمایا :

إِنَّمَا هُوَ نُورٌ يَمْتَدُّ مِنْهُ اللَّهُ فِي قَلْبِ
مَنْ يُرِيدُ -

یعنی : ” علم ایک نور ہے، جسے حق تعالیٰ طالب صادق

کے دل میں ڈال دیتا ہے۔“

پس جب تک آپ اپنے صفحہ دل کو اخلاقِ ذمیمہ کے نقوش سے پاک نہ کریں گے اُس وقت تک یہ علم معرفت حاصل نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ علوم و معارف باطنی ہیں۔ جس طرح نماز جو طاعت ظاہری ہے۔ تمام نجاسات ظاہریہ سے پاک ہوئے بغیر صحیح نہیں ہوتی۔ اُسی طرح جب تک باطن کے تمام نجاسات معنویہ جو اخلاقِ ذمیمہ ہیں دور نہ کیے جائیں یہ نور علم آئینہ دل میں ظاہر نہیں ہو سکتا۔ دلِ ناپاک علومِ حقہ کی منزل کیونکر ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہ علم بذریعہ ملائکہ مقدسہ لوح محفوظ سے دل پر نازل ہوتا ہے اور یہی فیض الہی کے ذرائع ہیں۔ لہذا جب تک قلب ظاہر نہ ہو۔ ملائکہ مقدسہ اس سے متنفر رہتے ہیں۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے :

لَا يَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ -

یعنی : ” جس مکان میں کتا رہتا ہو اُس مکان میں

ملائکہ نہیں آتے۔“

پس جس خاندانِ دل میں صفاتِ رذیلیہ کتوں کے مانند بھرے ہوں۔ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ملائکہ جو حاملِ علومِ معرفت ہیں اُس دل میں داخل ہوں۔ اس سے

صاف ظاہر ہے کہ جنہوں نے بطریق مجاہدہ واستدلال علم حاصل کرنے میں اپنی عمر صرف کر لی ہے اور پاکیزگی نفس و صفاتِ ذمیمہ سے غافل ہیں۔ اُن کا دل دنیا سے ہی متعلق ہے اور اُن کا نفس قوتِ غضبیہ و شہویہ کا مطیع ہے۔ وہ حقیقتِ علم سے بے خبر ہیں۔ اُن کی کوشش بے فائدہ ہے جو کچھ حاصل کیا ہے اس کو علم سمجھتے ہیں۔ حالانکہ وہ علم نہیں ہے۔ کیونکہ علم حقیقی کے لیے ایک سرور و صفاء نور ہوتا ہے جس سے یہ اہل مجاہدہ قطعاً محروم ہیں۔ حقیقتاً جس دل میں نورِ علم داخل ہو وہ غرقِ دریاۓ عظمت و محوِ مشاہدہ پروردگار ہوتا ہے۔ سوائے اس کے کسی طرف التفات نہیں کرتا۔ برخلاف اس کے اکثر اہلِ جدل کی نیت حصولِ دنیا و منصب، جاہ و شہرت، تسخیرِ قلوب تک محدود رہتی ہے جب تک صفاتِ خبیثہ دور نہ ہوں۔ عبادتِ ظاہری کا ان پر کوئی اثر نہیں ہو سکتا۔ وہ طاعتِ بدنیہ کا کوئی ثمرہ نہیں اٹھا سکتے۔ واقعاً وہ انسان کس قدر بدبخت ہے جس کا ظاہر آراستہ ہو اور باطن گندہ۔

خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے :

إِنَّ الصَّلَاةَ كَتَبْنَاهَا عَلَىٰ النَّفْسِ الْفَاحِشَةِ وَالْمُنْكَرِ -

یعنی : ”یقیناً نماز بے حیائی کی بات اور بدکاری سے

نمازی کو دور رکھتی ہے۔“

لیکن دیکھا جاتا ہے کہ اکثر آدمی نماز پنجگانہ ادا کرتے ہیں اور پھر ہر وقت قدرتِ خدا کے مکر ہوتے ہیں اور گناہ پر گناہ کرتے چلے جاتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ خبیثِ باطنی کے ساتھ عبادتِ ظاہری کا کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا۔ حضرت نے ارشاد فرمایا :

الصَّلَاةُ مَغْرَجُ الْمُؤْمِنِ -

یعنی : " نماز مومن کی معراج ہے۔ "
پس ہماری نماز اگر نماز ہوتی تو پھر ہماری حالت پستی میں کیوں رہتی۔

مثنوی مولانا رومؒ

گر نہ موشِ دزدور انبارِ ماست
گندمِ اعمالِ چل سالہ کجا مست
اول ای جان دفع شرّ موش کن !
بعد ازان در جمیع گندم جوش کن

جو لوگ عبادتِ جسمیہ کی عادت کرتے ہیں مگر صفائیِ دل و ظلمتِ نفس کی طرف التفات نہیں کرتے اُن کی مثال مانند اُس قبر کے ہے جس کا ظاہر تو آراستہ ہے مگر اُس میں بدبو پوشیدہ ہے۔ یا مثل اُس اندھیرے گھر کے ہے جس کے کوسٹے پر چراغ روشن ہو یا مانند اُس زراعت کرنے والے کے ہے جس نے تخم کو بویا ہو اس امید پر کہ تخم برا ہو لیکن وہ گھاس جو زراعت کو تباہ کرتی ہے اُس میں اُگتی ہو اور وہ زراعت کرنے والا صرف گھاس کو کاٹنے مگر اُس کی جڑ سے غافل ہو یہاں تک کہ وہ جڑ قوت پکڑے اور زراعت کو خراب و خشک کر دے۔ جس نے عبادتِ ظاہری کی عادت کی مگر صفائی و ناپاکیِ دل پر ملتفت نہ ہوا۔ تو وہ مثل اُس بیمار کے ہے جس کا بدن غارِش میں مبتلا ہو حکیم اُس کو پینے کے لیے دوا دے کہ اُس کے بدن سے مادہ غارِش کا نکل جائے۔ نیز دوسری ایسی دوا بدن پر ملنے کے لیے دے کہ اُس کا ظاہری اثر بھی دفع ہو۔ وہ بیمار پینے کی دوا کو ترک کر دے جسم پر ملنے کی دوا پر اکتفا کرے ملنے کی دوا سے ظاہر میں نفع ہو مگر اُس کا دو چند باطن میں

بیماری کو بڑھائے یہاں تک کہ وہ ہلاک ہو جائے۔

پس معلوم ہوا کہ بیماری و صحت نفس کو بدن کی بیماری و سلامتی پر قیاس کرنا محض نادانی و غلطی ہے۔ لیکن اُن پر تعجب ہوتا ہے جو رات دن اپنی اوقات عزیز کو بدن فانی کی صحت حاصل کرنے میں صرف کرتے ہیں۔ امراض جسمانیہ کے دفع کرنے کی پوری کوشش کرتے ہیں۔

قول طبیب فاسق یعنی ڈاکٹر کو اطاعت جان کر دوائے ناگوار پیا کرتے ہیں۔ مگر اعمال بد کا برابر ارتکاب کرتے ہیں۔ اُس حکیم حقیقی کے حکم سے جو تحصیلِ سعادت و حیات دائمی کا ذریعہ ہے انحراف کرتے ہیں۔ اپنے نفس کے معالجہ کو سہل اور آسان سمجھتے ہیں۔ جب غفلت کا پردہ اٹھا دیا جائے گا تو آپ اپنے نفس کی بیماری کا معائنہ کریں گے، اس وقت کسی دوا پر دسترس نہ ہوگا اور سوائے فریاد و حسرت کچھ ہاتھ نہ آئے گا۔

فصل ۸

اعمال و افعال کی تکرار سے

ملکہ نیک بد حاصل ہوتا ہے

واضح ہو کہ ہر نفس شروع پیدائش و عالم طفلی میں جمیع صفات سے خالی ہوتا ہے۔ وہ اُس صفحہ کے مانند ہے، جس پر کوئی نقش و نگار نہ ہو۔ پھر اعمال و افعال کے ارتکاب سے اُس میں اچھی یا بُری صفت پیدا ہوتی ہے۔ جب کوئی

عمل پہلے پہل کیا جائے تو اُس کا تھوڑا سا اثر دل میں ہوتا ہے۔ دوسرے وقت کے ارتکاب سے اُس کے اثر میں زیادتی ہوتی ہے اور تکرارِ عمل سے وہ اثر دل میں مستحکم و قائم ہو جاتا ہے۔ اُس کی قوت مضبوط ہوتی ہے۔

نفس کی مثال ایک کوئلے کی سی ہے۔ جب کوئلہ آگ کے نزدیک ہوتا ہے تو اُس میں حرارت تاثیر کرتی ہے اور گرمی ظاہر ہوتی ہے اور جب اُسے آگ سے دُور کر دیا جائے تو سرد ہو جاتا ہے۔ اگر اُسے آگ میں پڑا رہنے دیں تو گرمی کی تاثیر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔ اُس میں آگ کا رنگ پیدا ہوتا ہے۔ وہ روشن ہوتا ہے یہاں تک کہ خود آگ ہو جاتا ہے۔ اور جو چیز اُس کے نزدیک ہو اُس کو جلا دیتا ہے اسی وجہ سے لڑکوں کو علم و ادب سکھانے میں سہولت ہوتی ہے۔ مشائخ اور پیروں کے اخلاق کے بدلنے میں دشواری پیش آتی ہے۔ اگر کوئی اپنی حالت پر کبھی غور کرے اپنے اعمال و افعال پر نظر ڈالے اپنے صفحہ دل کو کھول کر دیدہ بصیرت سے متامل کرے۔ تو اُن صفات کو معلوم کر سکتا ہے جو دل میں گھر کر چکی ہیں۔ اکثر آدمی بسبب گرفتاریِ علائقِ دنیویہ اُس کی طرف سے غافل ہیں۔ جب اس سرا سے عالم بقا کی طرف رحلت کریں گے تو دل مشاغلِ دنیویہ سے فارغ ہوگا۔ ریشہ علائقِ منقطع ہوں گے۔ پردہ طبیعت دیدہ بصیرت سے اٹھایا جائے گا۔ اُس وقت اُن کی نظر لوحِ قلب اور صفحہ نفس پر پڑے گی۔

چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے :
وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرتْ ۔

دوسرے مقام پر فرماتا ہے :

فَنَكْشِفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ
الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۔

یعنی :

” جس روز تیسرے آگے سے پردہ اٹھا دیا جائے گا۔ تو
تو زیادہ دیکھنے والا ہوگا۔ اپنے تمام اعمال کو دیکھے گا۔ نتیجہ اعمال و
افعال کو مشاہدہ کرے گا۔ جو کچھ قرآن مجید میں ہے اُس سے آگاہی
ہوگی۔“

وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلَمْنَا مِنْهُ طَائِرًا فِي عُنُقِهِ
وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ
مَنْشُوقًا رِاهًا أَتَى بَلَاكَ كَفِّي بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ
عَلَيْكَ حَسِيبًا۔

یعنی : ” ہر انسان کا نعل ہم نے اُس کے گلے کا ہار
کر دیا ہے اور قیامت کے دن اُس کے لیے ہم ایک نوشتہ
نکالیں گے جس کو وہ صاف طور پر پائے گا۔ ہم اس کو حکم دیں گے
کہ اپنا نوشتہ پڑھ لے۔ آج تو خود اپنے محاسبہ کے لیے کافی ہے۔“
جو لوگ دنیا میں اپنے احوال سے غافل اور اپنی اوقات کو لہو و لعب و امورِ
باطلہ میں مرت کر چکے ہیں۔ بے اختیار کہیں گے :

مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً
وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا۔

یعنی :

” یہ کیسا نوشتہ ہے کہ اُس نے کسی اعمالِ صغیرہ و کبیرہ کو
فرو گذاشت نہیں کیا۔ ہر چیز اس میں درج ہے۔“

فصل ۹

بزرگی علم اخلاق و مراتب انسان

جب آپ نے معلوم کیا کہ حیاتِ ابدی و سعادتِ سرمدی انسان کو اس وقت تک حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ اخلاقِ زمیمہ و اوصافِ رذیلیہ دور اور صفاتِ نیک حاصل نہ ہوں اور یہ حالت اُس وقت تک میسر نہیں ہوتی، جب تک کہ صفاتِ رذیلیہ و فضائلِ حسنہ کا علم نہ ہو۔ ان کی معرفت علمِ اخلاق سے حاصل ہوتی ہے۔ اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ علمِ اخلاق کی بزرگی تمام علوم سے زیادہ ہے۔ اُس کے فوائد بے انتہا ہیں۔

ایک بدیہی مسئلہ ہے کہ ہر علم کی بزرگی اس کے موضوع کی بزرگی پر موقوف ہے اور علمِ اخلاق کا موضوع نفسِ ناطقہٗ انسانی ہے جو اشرفِ انواعِ کائنات و افضلِ طوائفِ ممکنات ہے لہذا اس علم کی بزرگی کے تسلیم کرنے میں کسی عاقل نے کلام نہیں کیا۔ اسی علم کے واسطہ سے انسان رتبہٗ حیوان سے ہم رتبہٗ ملائکہ ہوتا ہے۔

واضح ہو کہ انسان کے لیے عجیب و غریب عوارض و مراتب ہیں۔ اس کی پستی کے مرتبہ پر جب نظر کیجیے تو یہ نظر آئے گا کہ :

أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغْتُمْ أَضْلٰ

یعنی : ”یہ لوگ چار پالیوں کے مانند ہیں، بلکہ ان سے بھی گئے گزرے اور زیادہ گمراہ۔“

یہ مرتبہ کفار کا ہے۔ اسی پر نظر کرتے ہوئے انھیں کہنا پڑے گا :

يَا لَيْتَنِي كُنْتُ نَسْرًا بًا۔

”اے کاشش ! میں خاک ہو جاتا۔“

اور مرتبہ آخری نوع انسان کا یہ ہے کہ وہ مقصود کائنات قرار پایا اور

اسی مرتبہ والے انسان کی شان میں آیا ہے :

لَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتُ الْاَوَّلَانِی۔

یعنی : ”اگر تو مقصود نہ ہوتا تو میں کسی شے کو خلق نہ کرتا۔“

یہ مرتبہ ملائکہ کے مرتبہ سے بدرجہا افضل و اشرف ہے۔

اسے نعتِ اصل و فرعِ نداغم چہ گوہری

کز آسمان تو برتر و از خاک گستری

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ :

اِنِّیْ وَرِثْتُ بِأَمَّتِیْ قَرَبَ حَجَّتِ بِهَمَّ

یعنی : ”میں اپنی تمام امت کے ساتھ موازنہ کیا گیا،

اور میں سب پر سبقت لے گیا۔“

اس بیان سے ظاہر ہوا کہ یہ تفاوت و اختلاف نوع انسان میں جسم کی

وجہ سے نہیں ہے کیونکہ تمام مخلوقات کو جسم عطا ہوا ہے بلکہ وجہ اختلاف

اخلاق و صفات پسندیدہ ہیں۔ انھیں اخلاق و صفات کا حامل سردار کائنات ہے۔

پس اس علم سے بڑھ کر کون سا علم اشرف ہو سکتا ہے جو پست ترین موجودات کو

تمام کائنات سے رتبہ بزرگی پر پہنچا دے۔ اسی وجہ سے سابق کے

علماء اس علم کو علمِ اخلاق حقیقیہ کہتے ہیں۔ اس کا نام اکبرِ اعظم رکھا ہے۔

اپنے شاگردوں کو اسی کی تعلیم دیتے ہیں اور جب تک شاگردوں کے قلوب میں

اخلاقِ حسنہ راسخ نہ ہو جائیں اس وقت تک دوسرے علوم کی تعلیم اُن کے نزدیک عبث اور بیکار بلکہ موجب شر و فساد ہے۔ کیونکہ جس بدن میں مادہ فاسد جمع ہو اُسے کثرتِ غذا سے سوائے فساد و اختلاط و زیادتی مرض کے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ ویسا ہی جس نفس میں اخلاقِ ذمیمہ جمع ہوں اُسے تحصیلِ علوم سے بجز شر و فساد کے کوئی نفع حاصل نہیں ہو سکتا۔

یہی سبب ہے کہ اکثر اشخاص علماء کے لباس میں ہیں اپنے کو زمرہ اہل علم سے گنتے ہیں مگر ان کا حال عوام سے خراب ہے۔ اُن کا دل سیاہ ہے۔ رات دن مال خواہ حرام ہو یا حلال جمع کرتے ہیں۔ حصولِ جاہ و منصب میں کوشش کرتے ہیں۔ اُس کو رواجِ دین و مذہب جانتے ہیں۔ اپنے ہم رتبہ والوں سے جھگڑتے ہیں۔ تاکہ عوام پر اپنی فضیلت ظاہر ہو۔ اُن کا اعتقاد سست ہے۔ اُن کے اصول عقائد نادرست ہیں۔ رسومِ شرع و ملت کو دور کر کے چند بدعتوں کو اپنے واسطے مقرر کر لیا ہے۔ اُن کا نام مقتضائے حکمت رکھتے ہیں۔ کیا وہ نہیں جانتے ہیں کہ علم بدون عمل کے گمراہی و ذلالت پیدا کرتا ہے۔

کیا قرآن پیغمبر نہیں سنا :

اَلْسَلَاهَةُ اَدْنٰی اِلَى الْخَلَاَصِ مِنْ
فَطَانَةٍ بَشْرَاءِ ۔

یعنی : ” بہ نسبت عقلِ ناقص کے نادانی و سفاهتِ بخت

سے بہت نزدیک ہے۔“

نیز حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ :

”دو شخصوں نے میری مکر توڑ دی۔ ایک وہ عالم جو مغلّاتی شرع کے عمل نہیں کرتا ہے۔ دوسرا وہ جاہل جو آدابِ عبادت کو نہ جان کر عبادت کرتا ہے۔“

فصل ۱۰

فائدہ تہذیب اخلاق

واضح ہو کہ نفس کو صفاتِ رذیلہ سے پاک کرنے اور صفاتِ نیک سے آراستہ کرنے کو تہذیبِ اخلاق کہتے ہیں۔ تہذیبِ اخلاق سے نیکی اور سعادتِ داریں حاصل ہوتی ہے۔ جاننا چاہیئے کہ یہ سعادت اُس وقت تک حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ اپنے صفحہٴ دل کو اخلاقِ ذمیمہ سے پاک نہ کریں اور نیک صفتوں سے آراستہ نہ کریں۔ جیسے کہ صحتِ بدن کی تمام امراض کے دور کرنے سے میسر ہوتی ہے۔

پس نیک بخت وہ ہے جو تمام صفات اور اپنے افعال کی بہتری کو لازم قرار دے۔ ہر وقت ثابت قدم رہے۔ کبھی انقلابِ زمانہ و تغیرِ حالت سے متروک و پریشان نہ ہو۔ کہیں برقی مصائب و بلا خرمین صبر کو نہ جلائے۔ سیلابِ محنت سے شکر گزاری میں کوئی رخنہ نہ واقع ہو۔ شبہ کا ہاتھ دامنِ اعتقاد تک نہ پہنچے۔ کسی کا بدی کرنا اُس کے ساتھ نیکی کرنے سے مانع نہ ہو۔ کسی کا دشمنی کرنا نفس کو جادۂ دوستی سے الگ نہ کر دے۔ حاصلِ کلام ثابت قدمی و ثبوتِ اخلاقی و قوتِ نفس و بزرگیِ ذات و حسنِ صفات اُس مرتبے کو پہنچاتی ہے جو حضرت ایوبؑ پیغمبر کو حاصل ہوا ایسے شخص کے احوال میں کوئی تغیر نہیں ہوتا۔ اگر اُس پر بلائیں نازل ہوں تو اُس کے اعمال تبدیل نہیں ہوتے۔ اس میدان میں جو شخص گوئے سعادت لے گیا اس کو سعادتِ واقعی نصیب ہوئی حقیقتاً وہ گروہِ مجربِ رات

میں داخل ہوتا ہے۔ عالم جسمانیات سے اس قدر بلندی پر پہنچتا ہے، کہ دستِ افلاک کا تصرف اُس کے دامن تک نہیں پہنچ سکتا۔ تاثیرِ ثوابت و سیار کی گرد اس کے چہرے پر نہیں جم سکتی۔ اُس پر ستاروں کی نحوست و سعادت کا اثر نہیں پڑ سکتا۔

صاحبِ نفوس تو یہ کو سعد و نحسِ فلک سے کیا ڈر ہے، بلکہ انسان قوتِ نفس و تَجَرُّد میں اُس مرتبہ پر پہنچتا ہے کہ افلاک میں بلکہ تمام کائنات میں تصرف کر سکے۔ چنانچہ واقعہ شق القمر سیدِ انبیاء کا اور قصہ رقصہ شمس سرور اوصیاء کا شہادت دے رہا ہے۔

دوسرا باب

سبب اخلاقِ بد و قوتِ نفس

فصل ۱

نفس مملکتِ بدن کا بادشاہ ہے اور یہ

چار قوتیں عقل، شہوت، غضب و ہم اس مملکت کے

عمال و حکام ہیں اور باقی اعضاء قوی لشکر و خادم۔

ان چاروں کو لذتِ المِ فطری حاصل ہے۔

واضح ہو کہ بدن انسان کا مثل ایک مملکت کے ہے جسے خداوند عالم نے رُوح کے لیے مقرر فرمایا ہے۔ اس مملکت میں رُوح کے لیے اعضاء و جوارح و حواس و تمام قوائے ظاہری و باطنی مانند فوج و لشکر کے ہیں کہ جس کا شمرہ بیان کیا جائے گا۔

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ

یعنی: ”تمہارے پروردگار کے لشکروں کو سوائے اُس کے

کوئی نہیں جانتا۔“

ان میں سے ہر ایک کو ایک ایک خدمت سپرد کی گئی ہے۔ ان میں حسب
مندرجہ ذیل چار قویں سردار لشکر و عمالِ مملکت ہیں :

۱ : عقل

۲ : شہوت

۳ : غضب

۴ : وہم

باقی تمام قویں ان کے زیرِ دست و فرمان بردار ہیں اور عقل کا کام حقیقتِ امور
کو معلوم کرنا۔ نیکی و بدی کی تمیز کرنا اور افعالِ نیک کا حکم اور بُرے صفات سے
منع کرنا ہے۔ قوتِ شہوت کا فائدہ یہ ہے کہ بدن کو قائم رکھتی ہے۔ یہ کمال
نفس کے تحصیل کا ذریعہ ہے۔ اس سے انتظامِ بدن درست رہتا ہے، اور
بقائے نسل اسی پر موقوف ہے۔

قوتِ غضب کا شغل یہ ہے کہ نقصاناتِ خارجیہ بدن سے دور کرتی ہے
نیز اگر قوتِ شہوت یا وہم سرکش و خود سری کا ارادہ کر کے جادۂ اطاعتِ عقل
سے متدم باہر رکھے تو یہی قوتِ غضبیہ انھیں سیدھے راستہ پر لاتی اور
ما تحتِ عقل کر دیتی ہے۔

قوتِ وہم سے باریک اور مشکل کام سمجھ میں آتے ہیں۔ یہ قوت مقصدِ صحیح پر
پہنچاتی ہے، تحتِ اقتدار و تسلطِ عقل رکھتی ہے۔

واضح ہو کہ ان چاروں قوتوں میں سے ہر ایک سرکش بھی کر سکتی ہے۔ محکوم
ہو کر حاکم بننے کی تمنا کرتی ہے۔ باقی قوتوں کی یہ کیفیت نہیں۔ بلکہ ان چاروں میں سے
جو قوت بھی حاکم بن جائے وہ اُسی کی خادم بن جاتی ہے۔

اب ان چاروں قوتوں میں سے عقل مرتبہ وزارت رکھتی ہے۔ اس کی تدبیر یہ ہے کہ سلطانِ رُوح راہِ صواب سے الگ نہ ہونے پائے۔ تدبیرِ نیک سے مملکتِ بدن کو قائم و مضبوط رکھے۔ تاکہ بادشاہ کو عالمِ قرب کی تیاری اور اسبابِ سفر میں سہل و آسانی ہو۔

دوسری قوتِ شہوت۔ یہ مثلِ عاملِ خراج کے ہے۔ یہ عاملِ لالچی اور جھوٹا ہے، جو کچھ وزیرِ عقل حکم دیتا ہے اُس کے خلاف کرنا چاہتا ہے۔ ہمیشہ اس امر کا طالب رہتا ہے کہ سلطانِ رُوح اُس کے حکم کا حکوم رہے۔ چارپایوں کے مانند غرقِ دریائے شہوت ہو جائے۔ ہمیشہ ماکولات و مشروبات و منکوحات میں مبتلا رہے اور ایسا مبتلا ہو کہ وزیرِ باتدبیر سے مشورہ لینے کی مہلت ہی نہ ملے۔ بھلائی اور بُرائی کو سمجھنے کی طرف متوجہ ہی نہ ہو۔

تیسرا غضب۔ یہ کو تو الٰہی شہرِ بدن ہے جو تیز و تند و بے خوف و شرم ہے ہمیشہ ظلم و ایذا و عدالت و بغض کو پسند کرتا ہے۔ اس امر کی کوشش میں رہتا ہے کہ سلطانِ رُوح کو فریب دے اور ہمیشہ اُس کے اشاروں پر کاربند ہو۔ عقل کے ارشاد کی طرف اُس کا رخ نہ ہو اور ہمیشہ درندوں کے مانند بنی نوع انسان کی ایذا دہی میں مصروف رہے۔

چوتھا وہم۔ کہ اُس کا شغلِ مکر، حیلہ و خیانت و فتنہ ہے وہ چاہتا ہے کہ سلطانِ رُوح کو ایسا مطیع و فرمان بردار کرے کہ کبھی راہِ فتنہ و فساد و مکر سے تباہ نہ کر سکے۔ ان چاروں قوتوں میں ہمیشہ جھگڑا رہتا ہے۔ اس لیے انسان میں کبھی فرشتوں اور قدسیوں کے آثار پائے جاتے ہیں۔ کبھی بھائم کے، کبھی وہ درندگی کے لباس میں نظر آتا ہے، کبھی شیطان کے بھیس میں۔ یہ تنازعہ برپا رہتا ہے یہاں تک کہ کسی ایک قوت کو غلبہ حاصل ہو۔

پس جس قوت کا غلبہ ہوتا ہے۔ انسان اُسی کے زمرے میں داخل ہو جاتا ہے اور اُسی کے آثار بطور کمال اُس میں ظاہر ہوتے ہیں۔ اگر بدن کی سلطنت وزیرِ عقل پر قائم رہی تو نفس کی مملکت میں آثارِ ملائکہ ظاہر ہوتے ہیں۔ انتظامِ مملکتِ بدن اچھی طرح رہتا ہے۔ انسان داخلِ گروہِ ملائکہ ہوتا ہے۔ اگر دوسرے قوی کا غلبہ ہو تو اُس کے آثار ویسے ہی پیدا ہوتے ہیں۔ مملکتِ بدن خراب اور دیران ہوتی ہے انسان جانوروں یا درندوں یا شیاطین کے گروہ میں شامل ہو جاتا ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِکَ۔

واضح ہو کہ مملکتِ نفس میں یہ لڑائی عقل کے سبب سے ہوتی ہے کیونکہ عقل ان قوائے سہ گانہ کو اعتدال کے دائرے میں قائم رکھنا چاہتی ہے۔ ان کی سرکشی کو روکتی ہے اور نفس کو ان کافریاں بردار بن جانے سے منع کرتی ہے، اور باقی تینوں قوتیں آپس میں جنگ و جدل نہیں کرتیں۔ یہ مانعتِ صفتِ عقل کے اشارے پر منحصر ہے۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ ان قوتوں میں سے کسی قوت کو بہ سبب عوارضِ خارجیہ کے دوسری پر غلبہ و قوت حاصل ہو۔ لیکن یہ غلبہ دشمنی اور خداوت کے سبب سے نہیں ہے۔

یہی سبب ہے کہ نفوسِ حیوانات میں جو قوتِ عاقلہ سے خالی ہیں یہ تنازعہ نہیں پایا جاتا۔ اگرچہ وہ سب اس قوت (شہویہ) میں مراتب مختلفہ رکھتے ہیں جو ان پر مستط ہے۔

اسی طرح گروہِ درندگان و فرقتہ شیطان کو سمجھیے۔ جن میں سے اول الذکر پر قوتِ غضبیہ کا تسلط ہے اور آخر الذکر پر قوتِ وائمہ کا۔ یہی حال نفوسِ ملائکہ کا ہے۔ ان میں بھی تنازعہ نہیں۔ اس لیے کہ ان کی قوتِ صفتِ عقل پر منحصر ہے۔ باقی قوتیں ان میں نہیں ہیں۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ جامع تمام عوالم و محلّ جمیع آثار انسان ہے۔ جو تمام مخلوقات میں تو اے متخالفہ اور صفات متقابلہ کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے۔ اسی وجہ سے مظہریتِ اسماء الہیہ و مرتبہ قابلیتِ خلافتِ ربّانیہ اُس سے متعلق ہوا۔ عالمِ ظاہری اور باطنی کی بزرگی کا تاج اُس کے سر پر رکھا اور سلطنتِ ملکِ ظاہری و باطنی کا خلعت اُس کے جسم پر آراستہ کیا گیا۔ گو ملائکہ لذاتِ عقلیہ و انوارِ علمیہ سے مخصوص ہیں۔ رتبہ رُوحانیت پر سرفراز ہیں لیکن عالمِ جہانیت پر جو ایک عالم پروردگار ہے۔ اُن کو تسلط نہیں ہے۔ اجسامِ فکیہ اگرچہ بنا برقوا عد حکماء صاحبِ نفوس مجرّده ہیں۔ مگر اُن کو اوصافِ متضاد و طبائع مختلفہ کی کوئی خبر نہیں ہے۔ نہ انھوں نے ہولناک منزلیں طے کی ہیں۔ نہ انقلابِ صفات و احوال کا ذہر جا مگزا چکھا ہے۔ برخلاف انسان کہ تمام مراتب کو طے کر کے مختلف پہاڑوں کی سیر کرنے کے بعد عالمِ جماد و نبات و حیوان و ملائکہ کا احاطہ کیے ہوئے مرتبہ کمال پر فائز ہوا ہے۔ پس انسان تمام خفائق ملک و ملکوت کا ایک نسخہ جامعہ ہے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے عقل سے ملائکہ کو مخصوص کیا۔ اُن کو شہوت و غضب نہیں دیا۔ حیوانات کو شہوت و غضب عنایت کیے۔ مگر عقل سے بے نصیب رکھا۔ انسان کو ان تمام قوتوں سے مشرف کیا۔ اگر انسان شہوت و غضب کو عقل کا مطیع کرنے تو ملائکہ سے بہتر ہے کیونکہ اپنے کو باوجود ان تمام قوتوں کے اس مرتبہ پر پہنچانے والا یقیناً مستحقِ مدح ہے۔

یہاں سے معلوم ہوا ہے کہ انسان اگر شہوت و غضب کا مطیع ہو تو حیوان سے رتبہ میں کم درجہ رکھتا ہے۔ اس لیے کہ باوجود اعانتِ عقل اُن کی اطاعت کی اور حیوانات کو عقل کی اعانت حاصل نہیں ہے۔

فصل ۲

لذتِ روحانی کا درجہ لذتِ جسمانی سے بڑھا ہوا ہے
قوتِ عاقلہ سے لذتِ روحانی اور باقی
تین قوتوں سے لذتِ جسمانی حاصل ہوتی ہے۔ ان
چاروں میں سے جو قوت غالب ہو جائے، آدمی
اُسی جنس میں محسوس ہو جاتا ہے۔

آپ کو معلوم ہوا کہ یہ چاروں قوتیں سردار ہیں :

۱ : عقلیہ

۲ : وہیمیہ

۳ : غضبیہ

۴ : شہویہ

واضح ہو کہ ان میں سے ہر ایک کے لیے لذت و تکلیف موجود ہے یعنی جو چیز بلحاظ فطرت و جبلت اس قوت کے لیے موزوں ہے۔ اُس کا حصول لذت ہے اور اُس کا عدم تکلیف و الم۔
اب سمجھنا چاہیے کہ عقل کی خواہش فطری یہ ہے کہ حقیقتِ اشیاء کو چھانے۔
لہذا معرفتِ حقائق، لذتِ عقلی ہے۔ اور جہل و حیرانی اذیت و تکلیفِ عقلی۔ اسی
طرح مقتضائے غضب قہر و انتقام ہے۔ اسی کی لذت غلبہ و تسلط سے حاصل

ہوتی ہے اور عجز اُس کے لیے تکلیف و زحمت۔ علیٰ ہذا قوتِ شہویہ کی خواہشات فطریہ ماکولات و ملبوسات و منکوحات میں منحصر ہیں۔ ان کا حصول اس کے لیے لذت ہے اور عدم حصول موجبِ زحمت و الم۔ اسی پر قوتِ دہمیہ کا قیاس کرنا چاہیے۔ اس مقام سے معلوم ہوا کہ ان چاروں قوتوں پر نظر کرتے ہوئے لذت و الم کی بھی چار قسمیں قرار پائیں گی :

۱ : لذتِ عقلیہ

۲ : لذتِ دہمیہ

۳ : لذتِ غضبیہ

۴ : لذتِ شہویہ

ان سب لذتوں میں لذتِ عقلیہ کا درجہ نہایت بلند ہے۔ جیسا کہ خود عقل کے لیے رفعت موجود ہے۔ تغیر و تبدلِ حالات سے اس لذت میں کوئی فرق نہیں آسکتا ہے۔ برخلاف دوسری لذتوں کے۔ ان میں سے کسی کے لیے بھی رنگِ بقا نہیں ہے۔ اسی لیے یہ لذتیں لذتِ عقلیہ کے مقابل میں نہایت حقیر و بے قدر ہیں۔ ابتداء میں انسان کا میل طبعی تمام لذتوں کی جانب ہوتا ہے۔ لیکن جس قدر غلبہ حیوانیت بڑھتا ہے اُسی قدر لذتِ عقلیہ ضعیف ہوتی جاتی ہے۔ یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ ابتداء میں انسان کو لذتِ عقلیہ کی طرف توجہ نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس کی طرف اُسی وقت توجہ کامل ہو سکتی ہے جب نفس پاک و پاکیزہ ہو۔ اور انسان فضائلِ حسنہ کے زیوروں سے آراستہ ہو جائے۔ لیکن جب آدمی اُس لذت کا ادراک کر لیتا ہے تو پھر اُس میں ترقی ہی ترقی نظر آتی ہے اور جس قدر قوتِ عقلیہ ترقی کرتی ہے۔ اُسی قدر اُس کا تسلط دوسری قوتوں پر ہوتا جاتا ہے۔ یہ تسلط جس قدر بڑھتا ہے اُسی قدر لذتِ عقلیہ ترقی کرتی چلی جاتی ہے اور اسے

نقص و زوال لاحق نہیں ہوتا۔ اُن لوگوں سے تعجب ہے جو کھانے پینے۔ نکاح جماع اور مثل ان کے اور لذتوں کو کمال انسانی سمجھتے ہیں۔ اُن کے حصول میں بہتری کا گمان کرتے ہیں۔ لذتِ آخرت و انتہائی مرتبہ انسانیت اُن کے نزدیک وصالِ حور و غلمان و سیرِ بہشت۔ کباب و شراب کے سوا اور کچھ نہیں۔ آگ میں جلنا، بکھوؤں کی افیت رسانی، گرزِ آتشیں کی چوٹیں، آتشیں لباس، انہیں چیزوں میں اُن کے نزدیک آخرت کی تکلیف منحصر ہے۔ اُن کی عبادات و ریاضات کا مقصد یہی ہے کہ وصالِ حور یہ سے کامیاب ہوں اور گرزِ آتشیں سے نجات حاصل کریں۔ کیا وہ نہیں جانتے کہ ایسی عبادت مزدوروں اور غلاموں کی عبادت ہے۔

افسوس یہ لوگ اُن کی لذت سے بے خبر ہیں۔ جن سے سرورِ حقیقی اور قربِ پروردگار حاصل ہوتا ہے۔ اگر آتشِ دوزخ کے خوف سے گریہ و بکا ہے۔ اگر شوقِ وصالِ حور میں شب بیداریاں ہو رہی ہیں۔ اگر فواکھاتِ خوش مزہ کی اُمید میں روزہ رکھا جاتا ہے تو سمجھ لیجئے کہ ایسا شخص اہل اللہ میں سے نہیں ہو سکتا۔ ایک پردہ غفلت ہے جو آنکھوں پر پڑا ہوا ہے۔

سید اولیاء علیہ التَّحیَّۃُ والثناء فرماتے ہیں :

اَللّٰہِی مَا عَبَدْتُكَ خَوْفًا مِنْ نَارِكَ
وَلَا طَمَعًا فِی جَنَّتِكَ وَلَکِنْ وَحْدًا تِلْكَ اَهْلًا
لِلْعِبَادَةِ فَعَبَدْتُكَ۔

یعنی : ” اے خدایں آتشِ دوزخ کے خوف سے یا بہشت کی طمع میں تیری عبادت نہیں کرتا ہوں مگر تجھ کو سزاوار پرستش جان کر تیری بندگی کرتا ہوں “

ایسا ہی اہل بصیرت کی نظر میں لذت جسمانیہ کی کوئی قدر و منزلت نہیں ہے۔
 کیونکہ ان لذتوں میں آدمی بہائم و حیوانات کے ساتھ شریک ہے۔ اہل عقل
 کے نزدیک وہ لذت کس کام کی ہو سکتی ہے جس کا حصول جس قدر ترقی کرتا جائے
 اسی قدر نفسِ ناطقہ قوتِ بہیمیہ کا خادم ہوتا چلا جائے۔

افسوس ہے اُن پر جو کھانے پینے، نکاح، حصولِ جاہ و منصب کو لطفِ
 زندگانی سمجھتے ہیں اور جو لوگ ان سے محروم ہیں اُن پر فخر کرتے ہیں۔ اُن کی بزرگی
 کو گھٹاتے ہیں اور جو لوگ ترکِ شہوات کر کے لذتِ دنیویہ پر لات مار چکے ہیں۔ ان کی
 تواضع و عاجزی سے فائدہ اٹھا کر اُن کو اپنے مقابلہ میں بنصیب جلستے ہیں۔

واضح ہو کہ لذتِ جسمانیہ کا حصول ہرگز داخلِ کمالات نہیں۔ اس کی روشن
 دلیل یہ ہے کہ ان چیزوں سے ذاتِ باری کی تنزیہ اہل عقل کے نزدیک مستمم ہے
 اگر یہ چیزیں کمالات میں داخل ہوتیں تو ضرور خالقِ عالم کے لیے ثابت رہتیں۔
 اس لیے کہ ذاتِ کامل و اکمل کا کسی کمال سے خالی رہنا محال ہے۔ لہذا معلوم ہوا
 کہ یہ چیزیں فی الحقیقت نقص میں داخل ہیں نہ کمالات میں۔

فطری دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو پُر خور کہا جائے یا مطیعِ غضب سمجھا جائے
 یا مکار کا خطاب دیا جائے تو وہ یقیناً ناخوش ہوگا۔

یہیں سے معلوم ہوا کہ یہ صفات ناقص میں سے ہیں۔ اگر ان کا شمار
 کمالات میں سے ہوتا تو کسی انسان کو ان کی طرف منسوب ہونے سے ناخوشی
 لاحق نہ ہوتی۔ اس لیے کہ نفسِ انسان فطرتاً طالبِ کمال ہے۔ ہاں ان قوتوں کا
 کام صرف اتنا ہے کہ بدن پر جو تکالیف وارد ہوتی ہیں، وہ اُن کے ذریعہ سے
 دفع ہو جاتی ہیں اور بس۔

لذتِ دہی لذت ہے جس کا عقل سے تعلق ہے اور جس کے حصول سے

انسان گروہ ملائکہ میں داخل ہوتا ہے اور باقی قوتیں انسان کو حیوانوں ، درندوں اور شیاطین کے گروہ کی طرف کھینچنے والی ہیں۔ لہذا چشم بصیرت کھولیے ہوشیار ہو جائیے اور غور کیجیے کہ آپ کہاں سے کہاں پہنچے۔ اگر قوت شہویہ دوسری قوتوں پر تسلط ہو یہاں تک کہ آپ اشتیاق ماکول و مشروب میں ہی غرق ہوں۔ مدہ و شوں کے جھگٹے میں ہی آپ کی زندگی گزر رہی ہو تو آپ انسان نہیں رہے۔ بہائم سے جا ملے۔ اگر آپ پر قوت غضبیہ کا تسلط ہو اور ہمیشہ آپ اپنے کو حصول منصب جاہ و برتری کی طرف مائل یا کسی کی تکلیف و فحش و دشنام دہی میں مصروف پائیں تو اپنے کو سب گزندہ یا گرگ درندہ سمجھیے۔ اور انسان خیال نہ کیجیے۔ اگر ہمیشہ مکر و حیلہ کی فکر اور اُن طریقوں کی تلاش ہو جو مقتضائے غضب شہوت ہیں تو اپنے کو شیطان خیال کیجیے۔ جس نے جسم انسانی میں حلول کیا ہے۔ اگر آپ پر عقل کا تسلط ہو اور ہمیشہ تحصیل معرفت الہیہ و عبادت پروردگار و طاعت رسول مختار و طلب گاریں ہوں تو اپنے کو انسان حقیقی و ملائکہ مقدرہ سے بلند رتبہ والا جانئے۔

پس جس کو حضور ابھی ہوش ہو اور اپنے نفس کا دشمن نہ ہو، اس پر سعادت ابدیہ و صفات جمیلہ کے حصول میں اور اخلاقی رذیلہ کے دفع میں کوشش کرنا لازم ہے۔ ہمیشہ خواہش نفسانیہ و لذت جسمانیہ میں مصروف نہ ہونا چاہیے۔ مگر اُسی قدر جو صحت بدن و بقائے حیات کے لیے ضروری ہے۔ انسان اپنی زندگی کو اچھے اچھے کھانوں کے حاصل کرنے میں ضائع و تلف نہ کرے۔ مگر مطالب ضرورت، جس سے اہل و عیال کے سامنے ذلیل نہ ہو۔ اس سے زیادہ وبال اور اس کا نتیجہ خرابی ہے۔ جامہ و لباس اس قدر کافی ہے کہ بدن کو پوشیدہ کر سکے اور گرمی و سردی دفع ہو نہ اس قدر متلاشی رہے کہ ہر ایک کی نظر میں

ذلیل و خوار و بے اعتبار ہو جائے۔ مجامعت اس قدر کافی ہے جو بقائے نسل کے لیے ضروری ہو نہ اس درجہ کہ غرق در یائے شہوتِ نفسانیہ و گرفتارِ علاقہٴ دنیویہ ہو جائے۔ اسی سبب سے شقاوتِ ابدیہ و ہلاکتِ یسر ہوتی ہے۔ خدا کے لیے اپنے نفس پر رحم کیجئے اور ہوشیار رہیئے کہ کہیں آپ پر راستے مسدود نہ ہوں۔ آپ عاجز نہ ہو جائیں۔ آپ غافل نہ ہوں۔ کیونکہ عمر حضورؐ ہی اور مختصر ہے اپنا علاج کیجئے کہ کہیں اخلاقی رذیلہ مستحکم نہ ہو اور شکرِ شیطانِ مملکتِ دل تسخیر نہ کر لے۔ دل پر شیطان کا قابو نہ ہو۔ جب کہ جوانی میں شیطان نے آپ کے دل پر قابو کیا تھا۔ آپ کو قوت و توانائی حاصل تھی، اُس وقت شیطان سے آپ مقابلہ نہ کر سکے تو پھر کوئی نکر ہو سکتا ہے کہ بڑھاپے میں مقابلہ کریں لیکن کسی حال میں رحمتِ خدا سے ناامید ہونا جائز نہیں ہے۔ ہر وقت قوت کے مطابق کوشش اور شیطان سے مقابلہ کرنا چاہیئے۔

شیخ فاضل احمد ابن محمد ابن یعقوب جو علمِ اخلاق کا استاد ہے اور پہلے پہل جس نے اس فن میں تصنیف و تالیف کے لیے قلم اٹھایا ہے اُس سے منقول ہے کہ :

”میں اُس وقت مستیِ طبیعت اور خوابِ غفلت سے ہوشیار ہوا جب عہدِ جوانی برباد ہو چکا تھا۔ عادات و رسومِ مجھ میں مستحکم ہو رہے تھے۔ اوصافِ رذیلہ میرے نفس میں رسوخ کر چکے تھے۔ اُس وقت میں نے کمرِ اجتہاد باندھی اور مجاہدہٴ عظیمہ و ریاضتِ شاقہ سے اپنے نفس کو خواہشات سے باز رکھا۔ یہاں تک کہ خداوندِ عالم نے مجھ کو توفیقِ کرامت فرمائی اور مہلکات سے خلاصی حاصل ہوئی۔ لہذا مایوس نہ ہوں، دروازہٴ فیضِ الہی کشادہ ہے۔ ہر شخص کو امیدِ نجات

رکھنی چاہیئے۔ لیکن یہ خیال نہ کر لینا کہ وہ صفائی و نورانیتِ قلب جو گناہوں کی تیرگنی سے زائل ہو چکی ہے اُس کا تدارک ممکن ہوگا اور نفس میں وہی جلا پیدا ہو جائے گی جو گناہ نہ کرنے کی حالت میں ہوتی ہے۔

یہ خیال باطل ہے۔ ہاں اس مقام میں منتہائے امر یہ ہے کہ آثارِ گناہ کو اعمالِ حسنہ کے ارتکاب سے محو کر دیا جائے۔ تو اس وقت البتہ نفس اُس حالتِ اولیٰ کے مشابہ ہو سکے گا اور اعمالِ حسنہ کے سبب سے ایک نورانیت حاصل ہوگی۔

آہ! اگر یہ شخص ان اعمالِ حسنہ کو اُسی وقت سے بجالاتا جب کہ گناہ کی طرف قدم نہ بڑھایا تھا تو اُسے دنیا میں ہر وہ سرور حاصل ہوتا جس کا اندازہ ممکن نہیں، اور آخرت میں وہ درجات حاصل ہوتے جو تصور سے باہر ہیں۔

اور اب موجودہ حالت میں اعمالِ حسنہ کا صرف اتنا فائدہ ہے کہ آثارِ ظلمت و معصیت محو ہو جائیں، اور بس۔

یہ بھی سعادتِ عظمیٰ ہے!

کاش!

ہم اُسی کی طرف قدم بڑھائیں۔

فصل ۳

تمام نیکیوں اور بُرائیوں کا مصدر
یہی چار قوتیں ہیں جو مذکور ہوئیں۔ باقی
قوتیں ان کی فرماں بردار ہیں۔

بیان مذکور الصدر سے معلوم ہوا کہ آدمی کے لیے اگرچہ قوی و جوارح بہت سے ہیں لیکن اُن میں سوائے چار حکام کے باقی سب مطیع و فرمانبردار ہیں اور وہ مملکتِ نفس کی حالت میں تغیر و تبدل نہیں کر سکتے۔

یہی چار قوتیں باعثِ نیک و بد و خیر و شر ہیں۔ انہی چاروں سے تمام اخلاقی نیک و بد ظاہر ہوتے ہیں۔

منشاء صفاتِ خیر و شر یہی ہیں لیکن قوتِ عاقلہ کے تسلط و غلبہ سے نیکیاں ظاہر ہوتی ہیں۔ اُس کی خرابی و عجز میں بدی و شر ظاہر ہوتا ہے۔ باقی تینوں قوتیں اس کے برعکس ہیں۔

یعنی :

اُن کے تسلط و غلبہ کی حالت میں شرارتیں ظاہر ہوتی ہیں اور عجز اور انکساری کی صورت میں نیکیوں کا ظہور ہوتا ہے۔

فصل ۴

ہر ایک چاروں قوتوں کی

شان و تہذیب سے چار فضیلتیں حکمت،

عدالت، شجاعت و عفت حاصل ہوتی ہیں

جو تمام فضائل کی مبداء ہیں۔

واضح ہو کہ قوتِ عقلیہ اور وہمیت تمام امور کو معلوم کرتی ہے لیکن قوتِ عقل کلیات کو معلوم کرتی ہے اور قوتِ وہمیت سے جزئیات کا تصور متعلق ہوتا ہے جو فعل بدن سے صادر ہوتا ہے وہ فعل جزئی کہلاتا ہے۔

پس افعالِ جزئی کے وقت قوتِ وہمیت غور و فکر کے ساتھ مبتدئ تحرکِ بدن ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے اُس کو قوتِ عاملہ و عقلِ عملی کہتے ہیں اور قوتِ عقلیہ کو عقلِ نظری و قوتِ عاملہ، قوتِ غضبیہ و شہویہ بدن کو متحرک کرتی ہیں۔ یہی دو قوتیں ابتداءً تحرک کنندہ ہیں، لیکن قوتِ غضبیہ امورِ غیر ملائمہ کو بدن سے دفع کرنے کے لیے اور قوتِ شہویہ امورِ ملائمہ کے حصول میں ابتداءً تحرک کرتی ہے۔ اگر قوتِ عاملہ دوسری قوتوں پر غالب ہو جائے تو تمام قوتوں کو اپنا مقہور و مطیع کرتی ہے۔ اُس وقت تمام قوتوں کے تصرفات و افعال حسبِ صلاح و صواب واقع ہوتے ہیں۔ انتظامِ مملکت ٹھیک رہتا ہے۔

آثارِ انسانیت ظاہر ہوتے ہیں۔ ہر ایک قوت کی تہذیب ہوتی ہے اور اسے وہ فضیلت حاصل ہو جاتی ہے جو اُس کے لیے مخصوص ہے۔ قوتِ عاقلہ کی تہذیب سے صفتِ حکمت پیدا ہوتی ہے۔

قوتِ غضبیہ کی تہذیب سے شجاعت حاصل ہوتی ہے اور قوتِ شہویہ کی تہذیب سے صفتِ خلق و عفت کا ظہور ہوتا ہے۔ قوتِ عالمہ کی تہذیب سے ملکہِ عدالت ظاہر ہوتا ہے۔ تمام اخلاقی میں یہ چاروں صفات افضل ہیں اور باقی صفات نیک انہی چاروں کے ماتحت ہیں۔ یعنی انہی صفتوں سے پیدا ہوتے ہیں۔ یہ چاروں تمام صفات کے مصدر ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ صفتِ حکمت، مصدرِ فطنت، فراست، حسن تدبیر، توحید وغیرہ ہے، اور شجاعت منشاءِ صبر، علو ہمت، علم و وقار، عفت سبب سخاوت و حیا۔ امانت و کشادہ روی وغیرہ ہے۔ تمام اخلاقی حسن کے اصول اولیہ یہی فضائل اربعہ ہیں۔

اول : حکمت

حکمت کی تعریف یہ ہے کہ اُس طریقہ پر حقیقتِ موجودات کا پہچانا جیسا کہ حقیقتاً موجود ہیں یعنی ماہیتِ اشیاء تک بقدر امکانِ رسائی حاصل کرنا۔ اس کی دو قسمیں ہیں :-

۱ : حکمتِ نظری : یعنی اُن موجودات کی حقیقت کا جاننا جن کا وجود ہمارے قدرت و اختیار میں نہیں ہے۔
مثلاً : افعالِ الہیہ ۔

۲ : حکمتِ عملی : یعنی اُن موجودات کی حقیقت کا جاننا جن کا وجود ہمارے اختیار میں ہے۔ مثلاً : ہمارے افعال ۔

دوم : شجاعت

اس کی اصلیت یہ ہے کہ قوتِ عاقلہ قوتِ غضبیہ کو اپنا
فرماں بردار بنائے تاکہ آدمی بلاکت میں نہ پڑے اور کسی وقت بھی
اطاعتِ عقل سے باہر نہ ہو۔

سوم : عفت

اس کی تعریف یہ ہے کہ قوتِ عاقلہ قوتِ شہویہ کو اس طرح مطیع کر لے کہ
وہ کسی امر و نہی میں سرکشی نہ کر سکے اور انسان ہواؤ ہوس میں گرفتار نہ ہو۔

چہارم : عدالت

عدالت کی تعریف یہ ہے کہ قوتِ عاملہ قوتِ عاقلہ کے ماتحت رہ کر
مملکتِ بدن میں تصرف کرتی رہے۔

بعض کے نزدیک عدالت اُس ملکہ کا نام ہے جو تمام قوتوں کو عقل و
شرع کے ماتحت کر دینے سے انسان کو حاصل ہوتا ہے اور بعض اہل علم
کا بیان ہے کہ عدالت وہ ملکہ ہے جو تمام قوتوں کو قوتِ عاقلہ کے ماتحت
کر دینے سے پیدا ہوتا ہے۔ اس حیثیت سے کہ کوئی قوتِ امر و نہی قوتِ عاقلہ
سے مخالفت نہ کر سکے۔ ان تمام اقوال کا مقصد ایک ہی ہے۔

فصل ۵

قوتِ عاملہ کی کار فرمائی

کے باعث ہر ایک قوت سے

ایک صفت حاصل ہوتی ہے۔

جب یہ معلوم ہو چکا کہ قوائے اربعہ (عقلہ و غضبیہ و شہویہ و عالمیہ) کی تہذیب اور درستی سے چار فضیلتیں (حکمت و شجاعت و عفت و عدالت) حاصل ہوتی ہیں اور باقی فضائل و اخلاق انہی کے ماتحت ہیں تو اب جاننا چاہیے کہ اکثر علمائے اخلاق نے انہی چار فضیلتوں کو بجائے جنس قرار دے کر ان میں سے ہر ایک کے ماتحت انواع متعدّدہ کا ذکر کیا ہے۔

لیکن صاحب جامع السعادت کا بیان ہے کہ اس تقسیم اور تشریح کی صحت میں کلام ہے۔ اس لیے کہ جب معلوم ہو چکا کہ عدالت اس وقت حاصل ہوتی ہے جب قوتِ عاملہ قوتِ عاقلہ کی مطیع و منقاد ہو جائے، اور پھر خود قوتِ عاقلہ نیز قوتِ غضبیہ و قوتِ شہویہ کے افعال بھی اس کی وساطت سے ظاہر ہوں۔

پس یہاں سے معلوم ہوا کہ ان تینوں قوتوں کے فضائل و احسلاقی قوتِ عاملہ کے ذریعہ ظاہر ہوتے ہیں۔ لہذا ہر ایک صفتِ حسن انہی تینوں قوتوں میں سے کسی ایک کی طرف منسوب ہو سکے گی۔ یاں اس کا حصول، اس

میں شک نہیں کہ بواسطہ قوتِ عاملہ ہوگا۔ لیکن محض واسطہ قرار پانے سے کوئی صفت اُس کی طرف منسوب نہیں کی جاسکتی۔ اس کا مصدر حقیقی وہی قوت ہے جس سے کہ وہ صادر ہوئی ہے۔ اسی واسطے جب قوتِ عاملہ قوتِ عاملہ کی مطیع نہ ہو تو باقی قوائے ثلاثہ (عقل و غصبیہ و شہویہ) کے ردائیل اس سے منسوب نہیں کیے جاتے۔

پس اب سوائے اطاعتِ قوتِ عاملہ قوتِ عاملہ کے لیے کوئی بات باقی نہیں رہتی۔ اس میں شک نہیں کہ قوتِ عاملہ فی نفسہ ایک فضیلتِ کامل ہے اور اس کا عدم سر دفترِ ردائیل۔ لیکن یہ خود کسی ایسی فضیلت کا سبب نہیں ہے جو باقی قوائے ثلاثہ سے تعلق نہ رکھتی ہو۔ اسی طرح اس کا عدم بھی کوئی ایسی خرابی پیدا نہیں کر سکتا جسے ان قوی سے الگ کر سکیں۔

پس ہر ایک صفت خواہ وہ فضائل میں سے ہو یا ردائیل میں سے بواسطہ قوتِ عاملہ قوتِ عاملہ و غصبیہ و شہویہ سے متعلق ہوتی ہے۔ اب اگر اس وساطت کے سبب سے کسی صفت کو اس سے منسوب کیا جاسکتا ہے تو پھر لازم ہے کہ تمام صفات کو اسی سے نسبت دی جائے اور تمام فضائل صفتِ عدالت کے ماتحت رکھے جائیں اور اندرین صورت یہ کہنا کبھی صحیح نہیں ہو سکتا کہ بعض فضائل عدالت سے متعلق ہیں اور بعض نہیں ہیں۔ لہذا مقتضائے نظر صحیح یہ ہے کہ تمام فضائل و ردائیل حکمت و شجاعت و عفت کے ماتحت ہیں (عدالت خود ایک فضیلت ضرور ہے لیکن اس کے ماتحت کوئی اور فضیلت نہیں ہے)۔

علیٰ ہذا ان کے اخلاک کا تعلق ہی قوتِ عاملہ و غصبیہ و شہویہ سے ہی ہے قوتِ عاملہ سے کوئی تعلق نہیں۔ ہاں اس کے توسط سے تمام صفات کا ظہور ضرور ہوتا ہے۔ اب اس تعلق کی شان یہ ہے کہ بعض صفت کا ایک ہی قوت

سے تعلق ہے، بعض کا دوسرے اور بعض کا تینوں قوتوں سے۔

مثال نمبر ۱ :

علم و جمل، ان کا تعلق فقط قوتِ عاقلہ سے ہے۔
غضب و علم، یہ صرف قوتِ غضبیہ سے متعلق ہیں۔
حرص و قناعت، یہ محض قوتِ شہویہ سے منسوب ہیں۔

مثال نمبر ۲ :

حُبِ جاہ ! اگر اس سے مقصود یہ ہو کہ دوسروں پر اپنا تفوق و تسلط قائم کیا جائے تو اس حالت میں اس کا تعلق قوتِ غضبیہ سے ہوگا، اور اگر اکل و شرب وغیرہ کی محبت نے حُبِ جاہ پر آمادہ کیا ہے تو اُسے قوتِ شہویہ سے نسبت دی جائے گی۔ اسی طرح حسد اگر بہ سببِ عداوت پیدا ہوا ہے تو ذمائم قوتِ غضبیہ کے ماتحت رہے گا اور اگر نعمتِ محمود کے حصول کی خواہش سے اس کا ظہور ہوا ہے تو قوتِ شہویہ کے حوالے کر دیا جائے گا۔

مدخلیت بالاشتراک یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ ایک صفت میں قوائے مختلفہ کی جھلک ہوتی ہے۔ مثلاً اس حسد کو دیکھیے جس کی پیدائش کی علت عداوت بھی ہو اور حصولِ نعمت بعد زوالِ نعمتِ محمود بھی۔ اندریں صورت اس کا تعلق قوتِ غضبیہ سے بھی ہے اور شہویہ سے بھی۔ اسی طرح مثلاً غرور۔ چنانچہ جب آدمی کسی ایسی چیز کا خواہش مند ہو جس میں اُس کی بہتری نہ ہو اور وہ اپنی جہالت کے سبب اُس چیز کو بہتر سمجھے تو اب اگر یہ شے مقتضیاتِ قوتِ شہویہ میں سے ہوگی تو اُس صفتِ ردیہ (غرور) کا تعلق قوتِ عاقلہ و قوتِ غضبیہ سے ہوگا اور اگر اُس شے کا تعلق مقتضیاتِ

غضبیتہ و شہوتیہ (ہر دو سے ہو گا تو اُس سے حاصل شدہ صفت (غور) کا تعلق قوتِ عاقلہ و غضبیتہ و شہوتیہ (ہر سے سے ہو جائے گا۔

توضیح جب کوئی صفت تو اُسے متعدد سے متعلق ہو تو اُس تعلق کے معنی یہ ہیں کہ اس صفت کے ظہور میں ہر ایک قوت کا اثر موجود ہے اور یہ اثر ویسا ہی ہوتا ہے جیسا کہ علتِ فاعلی کا اثر۔ گویا صفت حاصل شدہ معلول ہے اور قوت اُس کی علتِ فاعلی۔ علتِ فاعلی کی قید اس لیے لگائی جاتی ہے کہ اگر کوئی قوت کسی صفت کے لیے محض "باعث" اور "سبب" ہو جائے۔ حالانکہ ظہور اس کا دوسری قوت سے ہو تو اُس باعثیت اور سببیت کا کوئی لحاظ نہ ہو گا۔ بلکہ وہ صفت اسی دوسری قوت کے ماتحت رہے گی۔

مثلاً :

کوئی ایسی شے تلف اور ضائع ہو گئی جو قوتِ شہوتیہ کی محبوبِ حق اور اُس تلف ہونے سے غضب کا ظہور ہوا تو اندریں صورت غضب کا تعلق قوتِ غضبیتہ سے ہی رہے گا۔ اگرچہ باعث اس کا قوتِ شہوتیہ ہے۔ پس جب یہ معلوم ہو چکا کہ تمام فضائل و رذائل انہی تو اُسے ثلاثہ (عقلیہ و غضبیتہ و شہوتیہ) سے متعلق ہیں، خواہ یہ تعلق فرداً فرداً ہو یا بالاشتراك۔

تو اب ہم حسبِ تحریر جامع السعادت اقل اوصافِ حسنہ و رذائلِ قوتِ عاقلہ کو بیان کرتے ہیں۔ اس کے بعد فضائل و رذائلِ قوتِ غضبیتہ کا بیان ہو گا اور بعد ازاں اسی طرح قوتِ شہوتیہ کے افعالِ نیک و بد کی تشریح کی جائے گی۔

فصل ۶

چار صفات مذکورہ کے تحت میں

تمام فضائل ہیں جو وسط کا

حکم رکھتے ہیں اور تمام اخلاقِ رذیلہ افراط

یا تفریط کی طرف واقع ہیں

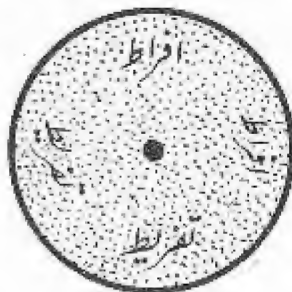
اس میں کوئی شک نہیں کہ نیکی کی ضد بدی ہے تو اب جس قدر نیکیاں ہوں
گی اُسی قدر بُرائیوں کی بھی تعداد ہوگی۔

مثلاً : آپ معلوم کر چکے ہیں کہ ارکانِ فضائل چار ہیں تو اب اُن کے
مقابلہ میں اجناسِ رذائل بھی چار قرار پائیں گے۔
دیکھیے نقشہ مندرجہ ذیل :

ارکانِ فضائل	اصولِ رذائل جو ضدِ ارکانِ فضائلہ ہیں
حکمت	جہل
شجاعت	جبن (بزدلی)
عفت	شرہ
عدالت	جور

بیانِ مندرجہ بالا ضرور صحیح ہے لیکن نظرِ ظاہری پر مبنی ہے۔ لہذا

تحقیق مطلب کے لیے مندرجہ ذیل بیان کو غور سے پڑھیے :



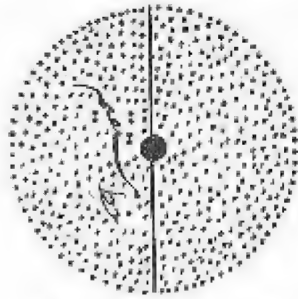
اول ایک دائرہ فرض کیجئے۔ اُس دائرے میں ایک نقطہ مرکز نظر آ رہا ہے۔ اس نقطہ کا فاصلہ چاروں طرف سے برابر ہے اور یہ نقطہ عین وسط دائرہ میں واقع ہے۔ یہ حد متوسطہ یا نقطہ مرکز مقام فضیلت ہے۔ جو اپنی جگہ پر مضبوط اور معین ہے۔ اب اس نقطہ کے علاوہ باقی جس قدر بے شمار نقطے دائرے میں پھیلے ہوئے ہیں خواہ وہ طرف افراط (زیادتی) میں ہیں یا جانب تفریط (کم) وہ سب کے سب نقطہ ہائے رذائل ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ فضیلت کے مقابلہ میں بے شمار رذیل خصالتیں موجود ہیں اور نقطہ مرکزی سے انحراف کرنا خواہ کسی طرف ہو رذائل میں داخل ہے۔ اور اس نقطہ پر باقی رہنا حقیقت فضیلت۔

نیز بالفاظ دیگر یوں سمجھنا چاہیے کہ انسان اوصاف حمیدہ حاصل کرنے کے لیے جب قدم بڑھانا ہے تو لازمی ہے کہ خط مستقیم اختیار کرے۔ اسی خط مستقیم کا نام فضیلت ہے اور اس خط سے انحراف کرنا ارتکاب رذائل میں داخل ہے۔

واضح ہو کہ خط مستقیم جو دو نقطوں کے درمیان ہوتا ہے وہ ہمیشہ ایک ہی ہوتا ہے۔

نیز اُس کی مسافت بھی سب خطوں سے کم ہوتی ہے۔ برخلاف اس کے خطوطِ منحنی بے شمار ہوا کرتے ہیں جیسا کہ نقشہ ذیل سے واضح ہوگا :



یہاں سے معلوم ہوا کہ طریقہ مستقیم صرف ایک ہے اور اُسی کو اختیار کرنے سے اوصافِ حمیدہ مل سکتے ہیں۔ برخلاف اس کے طریقہ ہائے انحراف بے شمار ہیں۔

یہی سبب ہے کہ اسبابِ خیر کی نسبت شر و بدی کے اسباب بہت زیادہ بلکہ بے شمار ہیں۔ اب فرض انسان یہ ہے کہ ان بے شمار نقطوں میں سے نقطۂ عدل کی تلاش کرے یا ان لا تعداد خطوطِ منحنی میں سے خطِ مستقیم کا متلاشی ہو۔ یہ امر آسان نہیں ہے مشکل ہے اور مشکل تر۔ پھر اس پر استقامت کرنا اور زیادہ دشوار بلکہ دشوار تر۔

اسی واسطے جب سورہ ہود کا یہ حکم نازل ہوا :

فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ

”استقامت اختیار کرو مستقیم ہو جیسا کہ حکم جاری ہو

چکا ہے۔“

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

شَيْبَتِي سُوْرَةُ هُوْدٍ

یعنی : ” مجھے سورہ ہود نے بوڑھا کر دیا۔“

لیکن ان تمام دشواریوں کے یہ معنی نہیں ہیں کہ انسان مایوس ہو کر بیٹھ جائے۔ تحصیلِ سعادت کا شائق کبھی تھک نہیں سکتا۔ وہ ہمیشہ نقطہٴ عدل کا مثلاًشی ہوگا۔ لیکن اس تلاش سے پیشتر عدل کے اقسام سمجھنے ضروری ہیں اور اس سے ارشادِ پیغمبر کی بھی تشریح ہو جائے گی۔ طالبِ سعادت کو سمجھنا چاہیئے کہ عدل کی دو قسمیں ہیں :

اول : عدلِ حقیقی ۔

دوم : عدلِ اضافی ۔

عدلِ حقیقی کی تعریف یہ ہے کہ :

طرفین سے اس کی نسبت برابر ہو۔

مثلاً :

وائے کا نقطہٴ مرکزی سب طرف سے برابر نسبت رکھتا ہے یا

تعداد میں چاکر، دو اور چھ سے یکساں مناسبت ہے۔

یعنی :

یہ عدد دو اور چھ کے وسطِ حقیقی میں واقع ہے۔

یہ ہے عدلِ حقیقی اور یہاں تک رسائی ممکن نہیں ہے۔ اس لیے عدلِ اضافی

معتبر سمجھا جاتا ہے۔

اور اُس کے معنی یہ ہیں کہ :

عدلِ حقیقی سے عرفاً نزدیک ہو۔

یا یوں کہیے کہ :

”عدلِ اضافی وہ نقطہ ہے جو عدلِ حقیقی سے نزدیک تر

ہو اور نوعِ انسان یا کسی انسان کے لیے اس کا حصول ممکن ہو۔“

غرض علمِ اخلاق میں عدلِ اضافی کا ہی اعتبار کیا جاتا ہے۔ اور

چونکہ طبیعتوں اور حیثیتوں کا لحاظ کرتے ہوئے اس میں اختلاف ممکن ہے۔

اس لیے :

اشخاص و اوقات و حالات کے لحاظ سے اخلاقِ حمیدہ بھی مختلف

ہوتے ہیں اور مراتبِ عدلِ اضافی میں سے ایک ہی مرتبہ ایک شخص

کے لیے صفتِ حمیدہ کہلاتا ہے۔

اور

دوسرے کے لیے وہی مرتبہ صفتِ رذیلہ بن جاتا ہے۔

فصل ۷

ہر صفتِ حسنہ کے مقابل میں
صفاتِ ذلیلہ کے دو جنس ہوا کرتے ہیں
ایک طرف افراط دوسری طرف تفريط

بیانِ مد سے آپ کو معلوم ہوا کہ ہر صفت کے مقابلہ میں افراط و تفريط سے اخلاقی رذیلہ پیدا ہیں۔ لیکن ہر ایک کا نام معین و علیحدہ نہیں ہے بلکہ تمام کا سمجھنا ممکن نہیں۔ اُن کی گنتی علمِ اخلاقی کا فرض نہیں۔ ہاں ایک قاعدہ کلیہ مقرر ہے۔ جو تمام پر حاوی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اوصافِ حمیدہ وسط کا حکم رکھتے ہیں ان میں سے ہر ایک کا افراط و تفريط کی طرف مائل ہو جانا اخلاقی رذیلہ میں داخل ہے پس اس بناء پر ایک فضیلت کے مقابلہ میں دو رذیلہ پائے جائیں گے اور اصولِ فضائل چار ہیں۔ تو ان کے مقابلہ میں رذائل کی حسب ذیل آٹھ قسمیں ہوں گی :

ارکانِ فضائل و اوصافِ حمیدہ اجناسِ رذائل و اخلاقی ذمیمہ

حکمت	۱ :	افراط	تفريط
شجاعت	۲ :	جربزہ	بلاہمت
عفت	۳ :	تور	جبن
عدالت	۴ :	شرہ	خمود
		ظلم	تمکین

خدا حکمت میں سے ایک جربزہ ہے یعنی فضول و بیکار ضرورت سے زیادہ فکر کرنا اور فکر کا جائے معین میں نہ ہونا یہ حد افراط ہے۔ دوسرا بلاہمت وہ ہے کہ قوتِ فکر کا ضرورت کے وقت بالکل عاجز رہنا یہ حد تفریط ہے۔ اس کو کبھی نقطہ اول سے اور کبھی جہلِ بسیط سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

خدا شجاعت میں سے ایک تہور ہے۔ یعنی ایسے امور کی طرف متوجہ ہونا جن سے عقل پر ہیز کرنے کا حکم کرے۔ یہ حد افراط ہے۔ دوسرا جہنم وہ ہے کہ اُن چیزوں سے منہ پھیر لینا۔ جن سے منہ پھیرنا نہ چاہیے۔ یہ حد تفریط ہے۔

خدا عفت میں سے ایک شرہ ہے۔ یعنی حصولِ لذاتِ جسمانیہ میں بلا لحاظِ شریعت یا خلافِ حکمِ عقل مشغول رہنا، یہ حد افراط ہے۔ دوسرا خود یعنی قوتِ شہویہ کا اس قدر ترک کرنا جو حفاظتِ بدن یا بقائے نسل کے لیے ضرور ہے، یہ تفریط ہے۔

اسی طرح مقابلہ میں عدالت کے دو اضداد ہیں :

ایک ظلم : یعنی بغیر حق کے حقوق و اموالِ مردم میں تصرف کرنا۔ یہ افراط ہے۔

دوسرا تمکین : وہ یہ کہ ظالم کے ظلم کو اپنے پر بطورِ ذلت و خواری کے سہنا اور باوجود قدرت کے دفع نہ کرنا۔ عدالت کے متعلق یہ جو کچھ بیان ہوا، اس کی بناء اُس اصطلاح کی بناء پر ہے جو اکثر لوگوں نے اختیار کی ہے لیکن اس سے پہلے جو عدالت کی تفسیر بیان کی گئی ہے یعنی قوتِ عملیہ کا قوتِ عاقلہ کے ماتحت رہ کر باقی تمام قوتوں کو اپنا مطیع رکھنا تو اس تفسیر کی بناء پر عدالت کی ضد صرف ایک ہی ہوگی جس کا نام ظلم و جور ہے اور تمام صفاتِ رذیلہ اسی

ظلم کے ماتحت قرار پائیں گے۔

یعنی :

جس طرح کہ عدالتِ جمیع صفاتِ کمال کی جامع ہے۔ اسی طرح اُس کی ضد جو ظلم ہے تمام اوصافِ رذیلہ پر حاوی ہوگی۔
واضح ہو کہ :

اخلاقِ ذمہ جن کا اوپر ذکر کیا گیا اُس کی دو قسمیں ہیں :-

۱ : افراط

۲ : تفریط

اسی طرح فضائل کی بھی چار قسمیں ہیں۔

پس جس طرح کہ فضائل کی ہر قسم کے ماتحت بہت سی قسمیں ہیں اسی طرح رذائل کے متعلق بھی بہت سی شاخیں ہیں۔
جیسا کہ مندرجہ ذیل بیان سے واضح ہوگا :

اجناسِ رذائل اقسامِ رذائل

جزبہ (فضولِ اشیاء میں فکر کرنا) سے نکرا۔ مکر۔ جید۔

بلاہت (امورِ دنیوی میں کم عقل ہونا) سے حق۔ جہلِ مرکب۔

تہور (افراطِ غضبیت) سے تکبر۔ زیادہ گوئی۔ گردن کشی۔ غرور۔

جبن (بزدلی) سے سوء ظن یعنی بدگمانی۔ بے صبری۔

پست ہمتی یا کمینگی۔

شرہ (حریص ہونا) سے حرص۔ بے شرمی۔ بخل۔ اسراف۔ ریا۔ حسد۔

خمود (سرد ہونا) سے قطع نسل اور اس کے مانند۔
 ظلم و جور سے بغیر حق کے کسی کے حق اور مال میں تصرف کرنا۔
 تمکین سے ذلت و خواری سہنا۔ باوجود تدرت کے ظالم
 کے ظلم کو دفع نہ کرنا۔

ان چیزوں کے متعلق علماء اخلاق نے بہت کچھ بیان کیا ہے اور
 ہم بھی اس کتاب میں ہدیہ ناظرین کریں گے۔
 واضح ہو کہ :

یہ ذائل جو بیان ہوئے قوتِ عاقلہ سے متعلق ہیں۔
 بعض قوتِ غضبیہ سے۔

بعض کا تعلق قوتِ شہویہ سے ہے۔

اور بعض دو قوتوں یا تین قوتوں سے مرکب ہیں۔
 ان تمام کا بیان چار مقام پر کیا جائے گا۔

فصل ۸

صفاتِ رذیلہ و صفاتِ حسنہ کا

رفعِ اشتباہ اور اُن کا فرق

واضح ہو کہ اکثر اوقات انسان سے ایسے افعال ظہور میں آتے ہیں جو ظاہر میں نیک ہوتے ہیں اور وہ صاحبِ اخلاق سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ اُس کو اخلاق سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

پس فضائل اور مشابہ بہ فضائل میں جو فرق ہے اُس کا جاننا واجب اور لازم ہے تاکہ عاقل پر کوئی امر مشتبہ نہ رہے اور وہ گمراہی میں نہ پڑے کیونکہ جو اپنے نفس کے عیوب کو پھیلنے کا تو وہ فریب نہ کھائے گا۔ اپنے کو صاحبِ اخلاق نہ سمجھے گا اور معافی اخلاق کے حاصل کرنے سے باز نہ رہے گا۔ مثلاً حکمت کی تعریف یہ ہے کہ :

حقائقِ موجودات کا کما حقہ علم حاصل ہو۔

پس جو صاحبِ حکمت ہو گا ضروری ہے کہ اُسے اطمینانِ نفس حاصل ہو اور وہ صاحبِ علم الیقین ہو۔ کیونکہ یقین اور اطمینانِ نفس لازمہ حکمت ہے۔ اب اگر کسی شخص کو یہ بات حاصل نہ ہو نہ اُس کے پاس علم الیقین ہو، اور نہ اعتقادِ جازم تو اُس شخص کو حکیم نہیں کہہ سکتے بلکہ ایسا شخص ایک طفل کے مانند ہے جو اپنے کو مردوں کا شبیہ بنائے اور اُن کی سی باتیں کرے یا اُس

جوان کے مثل ہے جس نے انسان کی بعض باتیں سیکھ لی ہوں یا بعض افعال انسانی سیکھ لیے ہوں اور انہیں بجا لائے۔

علیٰ ہذا آپ معلوم کر چکے کہ قوتِ شہویہ کی عقل محکوم رہنے کو عفت کہتے ہیں۔ یعنی اُس کے تمام تصرفات موافق امر و نہی قوتِ عاقلہ ہوں جو امور مصالح دنیا و عقبی پر شامل ہوں اُن کی طرف قدم بڑھائے جو باعثِ فساد ہوں اُن سے دوری اور کنارہ کرے۔ ہرگز صواب و عقل کی مخالفت پر آمادہ نہ ہو اور اُس فرماں برداری و اطاعت کا سبب کہاں نفس و تحصیلِ سعادتِ دنیا و آخرت ہو۔

نہ یہ کہ لوگوں کو فریب دینے کے لیے یہ رنگ اختیار کرے۔

اور نہ یہ کہ حفاظتِ آبرو یا کسی کے خوف نے اُسے ان امور پر مجبور کیا ہو۔

کیونکہ بہت سے اشخاص ایسے ہیں جو دنیا کے لیے ترکِ دنیا کرتے ہیں اور دنیا کی بعض لذتوں کے ترک کر دینے سے اُن کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اُس سے اعلیٰ درجہ کی نعمتیں حاصل ہوں۔ ایسے اشخاص صاحبِ فضیلت و عفت نہیں ہیں۔

ایسا ہی وہ شخص جس نے بے اختیار و بے چارگی سے یا بسببِ دسترسی نہ ہونے کے یا دوسروں کی نفرت کے خوف سے یا اشتیاقِ شہرت اور خوفِ ملامت سے ترکِ دنیا پر کمر باندھی ہے تو ایسے شخص کو پرہیزگار نہیں کہہ سکتے۔ اور بہت سے ایسے اشخاص ہیں کہ بعض لذات کو اس لیے ترک کرتے ہیں کہ اُن سے واقف ہی نہیں۔

ایسا ہی بہت سے جنگل اور پہاڑ کے بیٹھنے والے ہیں۔ یہ بھی پرہیزکاری کی صفت نہیں ہے بلکہ صاحبِ عقل وہ ہے جو باوجود صحتِ قوی و قدرت

اور علم کیفیت لذات و تہیہ اسباب لذات و عدم مرض و آفت و پریشانی و
 بغیر امر مانع حصول لذات و نیوۃ اطاعت عقل و شرع سے قدم باہر نہ رکھے۔
 اسی طرح صفت شجاعت یہ ہے کہ قوت غضبیتہ فرماں بردار و مطیع عقل ہو۔
 جس امر کے کرنے کا عقل حکم کرے اُسے بجالائے اور جس کو منع کرے اُس سے
 پرہیز کرے اور اُس کی غرض بغیر حصول کمال و سعادت اور کچھ نہ ہو۔ کیونکہ
 اگر کوئی بہ سبب تحصیل مال و جاہ یا بشوق جمال معشوقہ یا بخوف امیر و سردار
 اور بادشاہ یا بخيال فخر و شہرت اپنے کو ہوناک کاموں میں ڈالے۔ لشکر سے
 تنہا بے خوف مقابلہ کرے۔ مارنے اور مار کھانے اور مارے جانے، اور
 بے دست و پا ہونے کی پرواہ نہ کرے تو ایسے شخص کو شجاع نہیں کہہ سکتے۔
 وہ شجاعت سے بے نصیب ہے بلکہ ان امور کے صادر ہونے کا نشاء شہوت
 کی زیادتی یا جہن ہے۔

پس جو کوئی ان امور سے کسی ایک امر مملک میں اپنے کو ڈالے تو وہ
 زیادہ تر حریص و خائف ہے۔ وہ فضیلت شجاعت سے بہت دور ہے۔
 ایسا ہی وہ لوگ جو تعصب (حمایت) جماعت و اہل قرابت و قبیلہ کے سبب
 سے امور مملکہ میں داخل ہوتے ہیں۔

بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص امور مملکہ میں داخل ہوا،
 اُسے غلبہ بھی حاصل ہوا اور کسی قسم کا خوف باقی نہ رہا۔ لیکن اب بھی وہ قتل و
 غارت سے باز نہیں رہتا۔ ایسا شخص ہرگز شجاع نہیں۔ بلکہ اُس کی طبیعت کو
 غالب رہنے کی عادت پڑ گئی ہے۔ ایسا شخص اُن حیوانات درندہ کے مانند
 ہے جو بغیر غمز و خوف آدمی سے یا اپنے ہی جنس سے مقابلہ کرتے ہی
 رہتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ قوت عاقلہ سے بے نصیب ہیں۔ صرف قوت

غضبیت اُن پر مسلط ہوتی ہے۔ اُن کا حملہ ملکہ شجاعت کے سبب سے نہیں ہوتا۔

حاصل کلام واقعی شجاع وہ شخص ہے کہ جس کے افعال اشارہ عقل پر صادر ہوں اور اُس میں کوئی سبب دنیوی نہ ہو۔ بعض مقامات ایسے بھی ہوتے ہیں کہ عقل اُن سے پرہیز کرنے کا حکم دیتی ہے۔

پس ایسے مقامات سے فرار کر جانا منافی شجاعت نہیں۔ بلکہ ایسی جگہ کھڑے رہنا حماقت ہے۔

مثلاً کوئی شخص صاعقہ و زلزلہ شدید سے خوف نہیں کرتا تو یہ شجاعت نہیں، جنون کی علامت ہے۔ وہ جانوروں کے زمرہ میں شریک ہے اور عقل سے بے نصیب۔

جاننا چاہیے کہ شجاع حقیقی کے نزدیک حفاظتِ ننگ و نام زندگی چند روزہ سے زیادہ محبوب ہے۔ وہ رسوائی و عیب کو ہرگز روا نہیں رکھتا، بلکہ موت اور ہلاکت کو پسند کرتا ہے۔ ہاں مردان شجاعت بلا و مصیبت کے ساغر بے پروائی سے پیتے ہیں۔ عیب و بدنامی کا جامہ نہیں پہنتے اور نیک نامی ساتھ مرنا زندگی جانتے ہیں اور زکریا کو حیاتِ ابدی مانتے ہیں۔ یہی سبب تھا کہ مردانِ میدانِ دین نے حفاظتِ شریعت میں خنجر و تیر و شمشیر خونریز سے منہ نہیں پلٹایا۔ یہی وجہ تھی کہ سوارانِ معرکہ مذہب و آئینِ حمایتِ مہب میں گزرگرانِ قبیح بڑاں کو اپنے سر پر پسند کر چکے ہیں۔

جس شخص نے صفحہ روزگار میں نامِ نیک باقی رکھنے کو اور عوضِ اعمالِ نیک میں ملنے کو اور حقیقتِ عمرِ ناپائیدار کو معلوم کیا تو وہ باقی کوفانی پر رہ کر رہتا ہے۔ حمایتِ دین و شریعت میں اپنے سینہ کو سپر کرتا ہے۔

تیغِ ملامتِ ابائے روزگار سے نہیں ڈرتا۔ وہ طریقہ مردانِ شیر دل جانتا ہے کہ دین کے لیے خون میں تڑپنا سعادتِ ابدیہ کو پہنچاتا ہے۔ وہ دنیا سے دو روزہ میں ذلیل و خوار رہنا (زندگی بسر کرنا) اور مرتبہ شہادت سے دُور رہنا پسند نہیں کرتا۔

اسی وجہ سے شیرِ بیشہ شجاعت، بادشاہِ تختِ ولایت اپنے اصحاب سے فرمایا کرتے تھے :

أَيُّهَا النَّاسُ اِتَّكُمُ إِن لَّمْ تَقْتُلُوا
شَمُّوْا وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
بِيَدِهِ لَا لَفْ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ عَلَى الرَّأْسِ هَوْنٌ
مِّنْ مِّيتَةٍ عَلَى الْفَسَادِ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ۔

یعنی :

”اگر تم نہ مارے جاؤ گے تو ایک دن ضرور مرو گے۔“

قسم ہے اُس خدا کی جس کے ہاتھ میں پسرِ ابوطالب کی جان ہے کہ ہزار ضربِ شمشیر اُس کے سر پر زیادہ آسان اور گوارا ہے۔

اُس موت سے جو بہتر پر واقع ہو۔“

صاحبِ شجاعت سے جس وقت جو عمل ظاہر ہوتا ہے موافقِ طریقہ عقل و مناسب وقت ہوتا ہے۔ نہ اس کو مصیبت و عذاب کا کھینچنا اور نہ زہرِ رنج و الم کا چکھنا ناگوار ہوتا ہے۔ نہ وہ حادثاتِ زمانہ سے بیکار ہوتا ہے۔ جو امر و دوسروں پر گراں ہے اُس کے آگے سہل و آسان ہے۔ جو اوروں پر سخت و دشوار ہے۔ اُس کے نزدیک نرم و ہموار ہے۔ اگر غصہ تو عقل کے حکم سے باہر نہیں ہوتا۔ اگر رنجیدہ ہو تو شرع کے راستہ کو

نہیں کھوتا۔ یہی حال عدالت کا ہے۔ یعنی قوتِ عاملہ قوتِ عاقلہ کی اس طرح
فرماں بردار ہو کہ انسان سے کوئی عمل مقتضائے عقل کے خلاف واقع نہ ہو۔ یہ
ملکہ نفسِ انسان میں اُس وقت پیدا ہوتا ہے جب اُس کے تمام افعال طریقتہ
اعتدال پر ہوں اور کوئی غرض دنیوی مد نظر نہ ہو۔ اگر کوئی شخص ربایکاری کے
ساتھ اپنے آپ کو اہل عدل کے مشابہ بنائے اور اُس کی غرض یہ ہو کہ لوگوں
کے قلوب مستخر ہوں۔ اُن سے مال و متاع حاصل ہو یا کوئی منصب و جاگیر ملے۔
اور بادشاہ یا وزیر کا تقرب حاصل ہو تو ایسا شخص ہرگز عادل نہیں خیال کیا جاتا۔
اُسے مرتبہ عدالت سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ یہی کیفیت اُن تمام صفاتِ فاضلہ
کی ہے جو ان فضائل کے ماتحت ہیں۔ جن کی تفصیل بیان کی جائے گی۔ مثلاً :
سخاوت اُس کو کہتے ہیں کہ بغیر کسی غرض کے مستحقین کو مال عطا کرے۔ اگر بخشش و
عطا کی غرض یہ ہو کہ اس ذریعہ سے اور زیادہ مال حاصل ہو یا مضرتوں کا دفعیہ
مد نظر ہو یا مناصب دنیویہ کا حصول غرض اصلی ہو یا لذاتِ حیوانیہ حاصل کرنا
چاہتا ہو یا شہرتِ نیک نامی منظور ہو یا فخر و افتخار کا خواہاں ہو تو اُس کا نام سخاوت
نہیں ہے۔ بخشش غیر مستحق و زیادتی خرچ کی کوئی فضیلت نہیں۔ جو شخص بے
اندازہ و بیجا خرچ کرے۔ وہ قدرِ مال سے جاہل ہے۔ وہ نہیں جانتا کہ مال سے
حفاظتِ اہل و عیال برتبہ کمال ہوتی ہے اور مال و ثروت کو اجرائے احکام و
شریعت میں اور اعلانِ فضائل و حکمت میں بہت زیادہ دخل ہے۔ اسی وجہ سے
صحیفہ سلیمانہ میں وارد ہوا ہے :

إِنَّ الْحِكْمَةَ مَعَ الشَّرْوَةِ يَفْقَهُنَّ وَمَعَ الْفَقْرِ نَائِمٌ

یعنی : ”علم و حکمت مال و ثروت کے ساتھ بیدار ہے اور فقر و
تہی دستی کے ساتھ حکمت سوجاتی ہے۔“

اور اکثر وہی لوگ اسراف سے کام لیتے ہیں جو نہیں جانتے کہ مالِ حلال کس مشکل سے حاصل ہوتا ہے یا وہ لوگ جنہیں بغیر زحمت کے مال ملا ہے۔ کسی کی میراث پائی ہے یا کسی اور طریقہ سے مفت آگیا ہے وہ بے اندازہ دبے جا خرچ کرتے ہیں۔ کیونکہ مالِ حلال کے حاصل کرنے میں زحمت نہیں اٹھائی۔ کوئی تکلیف نہیں ہوئی۔ وہ نہیں جانتے کہ حصولِ مالِ حلال مشکل ہے اور اکتسابِ مالِ حلال کے طریقے نہایت کم ہیں اور بزرگوں کے لیے ہر ایک پیشہ جائز و ناجائز میں مشغول ہونا مشکل ہے۔ اسی لیے صاحبانِ دل کا حصہ دنیا میں بہت کم ہے اور وہ ہمیشہ فقر و فاقہ میں بسر کرتے ہیں۔ بخلاف دوسروں کے جو تحصیلِ مال میں بے پرواہ ہیں نہ فکرِ حلال ہے نہ ذکرِ حرام، نہ خوفِ عذاب۔ مالِ جہاں سے بھی ملے، لے لیتے ہیں۔ ہر ایک مقام پر صرفہ کرتے ہیں۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ :

”مال کا حاصل کرنا اس طرح ہے کہ پتھر کو پہاڑ کی چوٹی پر لے جائیں اور اُس کا خرچ مثل اس کے ہے کہ پہاڑ کی بلندی سے اُس پتھر کو چھوڑ دیں۔“

تیسرا باب

اخلاقِ حسنہ کی محافظت اور
اخلاقِ رذیلہ کے مُعالجت کا کلیہ

فصل ۱

اخلاقِ حسنہ کے حصول کی ترتیب
اور ابتداء میں کونسی صفت حاصل
کی جائے اور بعد میں کون سی۔

واضح ہو کہ فضائل و صفاتِ حسنہ حاصل کرنے کے لیے ایک ترتیب
مقرر ہے جس سے تجاوز کرنا سزاوار نہیں۔
توضیح اس کی یہ ہے کہ :

جو شے ایک درجہ سے دوسرے درجہ میں منتقل ہوتی ہے وہ لامحالہ
درجہ اولیٰ سے درجہ ثانیہ تک بذریعہ حرکات و افعال ترقی کرتی ہے اور
یہی حرکات و افعال نقص سے کمال تک پہنچاتے ہیں۔ اب یہ حرکت یا تو ہمارے

اختیار سے باہر ہے۔ اور یا ہمارے اختیار میں ہے۔

پس وہ حرکت جو ہمارے اختیار سے باہر ہے اُسے حرکتِ طبعیہ کہتے ہیں۔ مثلاً لطفہ رحم میں جس وقت قرار پکڑتا ہے تو مختلف حرکتوں میں حرکت کرتا ہے یہاں تک کہ مرتبہ حیوانیت پر فائز ہوتا ہے۔ اب رہی وہ حرکت جو ہمارے اختیار میں ہے مثلاً ایک سوکھی لکڑی کو تراش کر اُس سے مختلف چیزیں بنالینا۔ اس حرکت کا نام حرکتِ صناعتیہ ہے۔

اب یہ بھی معلوم کیجئے کہ حرکتِ طبعیہ کا عالم اعلیٰ سے تعلق ہوتا ہے۔ لہذا اُس کی ہر ایک شان حکمت و مصلحت کی تصویر ہے۔ بالفاظِ دیگر یہ کہ قانونِ فطرت جس انتظام اور تدریج کے ساتھ اپنا عمل کر رہا ہے۔ اُس میں حُسن ہی حُسن ہے۔

پس اب ہمارا فرض ہے کہ اکتسابِ فضائل اور تہذیبِ اخلاق کی کوشش کے وقت ہم اُسی قانون کو مدِ نظر رکھیں۔

دیکھئے پہلی شے جس کی ضرورت بچہ کو پڑتی ہے وہ غذا ہے اور پہلی خواہش بچہ کی طبیعت میں یہی پیدا ہوتی ہے۔ چنانچہ رحمِ مادر میں بذریعہٴ ثنا غذا حاصل کرتا ہے یہاں تک کہ پیدا ہوتا ہے اور یہ قوت بھی طاقت پکڑتی جاتی ہے۔

پس پہلی شے جس کا ظہور بچہ کے لیے ہوتا ہے وہ قوتِ شہویہ ہے۔ جب یہ قوت اُس میں کامل ہو چکی ہے تو قوتِ غضبیہ کا ظہور ہوتا ہے اور اُس میں خواہش پیدا ہوتی ہے کہ اپنے سے تکلیفات کو دور کرے اگرچہ ماں باپ یا دوسروں کی مدد سے ہو۔ اس کے بعد قوتِ ادراک و تمیز ظاہر ہوتی ہے۔ نوکرتی ہے یہاں تک کہ وہ تعلیم و تعلم کے قابل ہوتا ہے۔

اُس وقت قوتِ صنّاعی کی ابتداء ہوتی ہے۔ اب اگر اس قوت کو آدمی درجہ کمال تک نہ پہنچائے تو انسان کمالِ حقیقی کو حاصل نہیں کر سکتا۔ کیونکہ تمام انسان صاحبِ نفسِ مقدسہ نہیں پیدا کیے گئے ہیں۔ ہاں استعداد بہر انسان کی مختلف ہوتی ہے۔ اب تہذیبِ اخلاق کے لیے ضروری ہے کہ اسی ترتیب کے موافق اُس میں کوشش کی جائے یعنی اول قوتِ شہویہ کی تہذیب میں کوشش کرے اور صفتِ عفت کو حاصل کرے جو قوتِ شہویہ کے فضائل میں سے ہے بعد قوتِ غضبیہ کو درست کرے اور ملکہ شجاعت کو جو اس قوت کا کمال ہے حاصل کرے۔ پھر قوتِ عاقلہ کی تکمیل میں اجتہاد کرے۔ فضیلتِ حکمت کو اختیار میں لے۔ اس ترتیب سے آدمی اگر اخلاقِ نیک کے حصول میں کوشش کرے گا تو سہولت و آسانی سے مُراد پر پہنچے گا۔

کوئی شک نہیں کہ ابتداء میں قوتِ شہویہ پر قابو پانا سہل ہے، اور اس سے قوتِ عاقلہ کو بھی مدد مل جاتی ہے اور قوتِ غضبیہ کا سبب بھی کسی قدر کم ہو جاتا ہے اور ان دونوں قوتوں پر قابو پانے کے بعد حکمت کا ملکہ حاصل کرنا جو ان دونوں سے زیادہ مشکل ہے۔ آسانی سے ممکن ہوتا ہے۔ جو شخص اس ترتیب کو ہاتھ سے کھوتا ہے تو اسے اپنی تکمیل اور تہذیبِ اخلاق میں نہایت مشکل پیش آتی ہے۔

پس طالبِ سعادت کو چاہیے کہ کسی حالت میں طلب سے ہاتھ نہ اٹھائے رحمتِ خداوندِ متعال سے مایوس نہ ہو۔ دامنِ ہمت نہ چھوڑے۔ توفیق و تائید پروردگار کا امیدوار ہو۔

واضح ہو کہ جو کوئی صفاتِ کمال نہیں رکھتا تو اسے لازم ہے کہ اُس کے

حاصل کرنے اور اُس کے اعتدال کو دفع کرنے میں کوشش کرے۔ اگر کوئی صفاتِ کمالیہ رکھتا ہے تو اُن کے بقا و ثبات میں کوشش سے کام لے۔ مثلاً اگر کسی کو کوئی مرض ہو تو اُس کے دفع کرنے میں اور صحت کے حاصل کرنے میں کوشش کرنا چاہیے۔ اگر صحیح و تندرست ہو تو حفاظتِ صحت و تندرستی کی رعایت ضرور ہے۔ اسی وجہ سے فنِ طب کو دو قسموں میں ایک حفاظتِ صحت دوسرے مرض کے دور کرنے پر تقسیم کیا گیا ہے۔

چونکہ علمِ اخلاق بھی مانند علمِ طب کے ہے بلکہ طبِ حقیقی یہی ہے۔ اس لیے علمِ اخلاق کی بھی دو قسم پر تقسیم ہوتی ہے۔ ایک فضائل میں۔

دوسرا دفعِ رذائل میں۔

بوجہِ مشابہت اس علم کو طبِ روحانی کہتے ہیں اور طبِ معروف کو طبِ جسمانی۔

یہی وجہ تھی کہ جالینوس طبیب نے جو نامہ خدمتِ حضرت مسیح علی نبینا و علیہ السلام میں بھیجا اُس میں لکھا تھا کہ :

مِنْ طَبِيبٍ اَلَا يَبْدَا اِنْ اِلَى طَبِيبِ النَّفْسِ
یعنی :

”یہ نامہ طبیبِ بدن کی جانب سے طبیبِ ارواح کی طرف ہے۔“

فصل ۲

وہ امور کہ تہذیب اخلاق

کے طالبِ جن کی رعایت لازم ہے

واضح ہو کہ اوصافِ رذیلہ سے نفس پاک کرنے والے کو اور صفاتِ جمیلہ سے آرائش کرنے والے کو چند امور لازم ہیں :

پہلا یہ کہ :-

بُری صحبت سے اجتناب کرے۔ بُروں سے دُور رہنا واجب جانے اُن کے قصّہ و حکایت سُننے سے پرہیز کرے۔ نیکوں کی صحبت میں بیٹھے۔ اُن کی معاشرت اختیار کرے۔ دل کو بزرگانِ دین و مذہب کی راہِ نیک سے ایسا کرے۔ ہمیشہ اُن کی کیفیت کو سنا کرے۔ کیونکہ ہر کسی کی صحبت بڑی دخل رکھتی ہے۔

ثنوی مولانا رومؒ

صحبتِ صالح ترا صالح کند

صحبتِ طالح ترا طالح کند

انسان کی طبیعت چور ہے جو کچھ دُوسرے کی طبیعت سے مکرر دیکھتا ہے اخذ کرتا ہے کیونکہ انسان کے نفس میں چند قوتیں ہیں کہ بعض خیر و فضائل

پر مائل، بعض شر و فساد کی مقتضی ہیں۔ ہمیشہ یہ قویٰ ایک دوسرے سے مخالفت کرتے ہیں۔ اگر ان میں سے ایک کو تصویری سی قوت حاصل ہوئی اور کچھ اعانت پہنچی تو وہ دوسرے پر اُسی قدر غلبہ حاصل کرتا ہے۔ نفس کو اپنی طرف مائل کرتا ہے۔

کوئی شک نہیں کہ کسی صاحبِ صفت کی صحبت رکھنا، اس کی حکایت کا سُنا، اُس کے افعال کا دیکھنا اُس میں اثر کرتا ہے۔ جو لوگ ہمیشہ ایک جگہ ایک صحبت رکھتے ہیں۔ اُن کے اخلاق و اوصاف قریب قریب ایک درجہ کے ہوتے ہیں۔ اور جب کبھی انسانی قویٰ اخلاقِ رذیلہ کے طالب ہوتے ہیں تو آدمی بہت جلد شر کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اُس کی خواہش صفتِ بد کی طرف بہ نسبت صفتِ نیک کے زیادہ آسان ہے۔ اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ حصولِ صفتِ نیک بمنزلہ اس کے سب سے بڑی بلندی پر جائیں۔ خواہش صفتِ بد کی ایسی ہے کہ بلندی سے نیچے آئیں۔

جیسا کہ حضرت رسولِ صلعم نے فرمایا ہے کہ :

حُقِّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِہِ وَحُقِّتِ
النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ -

یعنی : ”جنت مکروہات سے گھری ہوئی ہے اور دوزخ شہوات و خواہشات سے۔“

دوسرا یہ کہ :

ہمیشہ ایک ہی عمل نیک جاری رکھنے سے اُس صفتِ حسنہ کا اثر پیدا ہوتا ہے۔ نفس کو ایک ہی فعل کی عادت ہوتی ہے۔ اس کے طلب کرنے والے یا اُس کے بقا و حفاظت کے درپے ہونے والے کا مقتضی

یہی ہے۔

مثلاً : کوئی شخص سخاوت و جود کی محافظت کا ملکہ یا اُن کو حاصل کرنا چاہتا ہے تو ضروری ہے کہ ہمیشہ اپنے مال کو موافق طریقہ عقل و شرع مستحقین کو بخشش کرے۔ جس وقت اپنی خواہش بخل کی طرف مائل دیکھے تو اپنے نفس پر عتاب کرے۔ جو شخص صفتِ شجاعت کی حفاظت یا شجاع ہونے کا عادی ہونا چاہتا ہے۔ تو چاہیے کہ ہمیشہ اُن امورِ ہولناک اور خطرناک میں جن کو عقل و شرع نے منع نہ کیا ہو قدم رکھے۔ جب اپنے میں آثارِ جن پائے تو قہر و جنگ میں ڈالے۔ یہ مقابلہ ریاضتِ بدن ہے جو دفعِ مرضِ بدن یا حفاظت کے لیے کام میں لاتے ہیں۔

تیسرا یہ کہ :

ہمیشہ اپنی حالت پر غور کرے۔ اپنے اعمال و افعال پر متوجہ رہے جو عمل کرنا چاہتا ہے، اُس کے شروع کرنے سے قبل تاامل اور فکر کرے کہ خلافِ مقتضائے خلقِ حسن اُس سے ظاہر نہ ہو۔ اگر اچاناً اُس سے کوئی امر ظہور میں آیا جو موافقِ صفاتِ پسندیدہ نہیں ہے تو اپنے نفس کو تادیب کرے اپنے کو سزائش و علامت کرے پھر اُن امور کو برداشت کرنے کی کوشش کرے جو اُس پر شاق گزرتے ہیں۔

مثلاً بھوک برداشت نہیں کر سکتا تو اس کا علاج یہ ہے کہ روزہ رکھنے کی عادت ڈالے۔ اسی طرح اگر اُس سے کوئی بے جا غضب سرزد ہو تو پھر دوسرا مقام جو اُس سے بھی زیادہ سخت ہے اختیار کر کے صبر سے کام لے اور اس طرح نفس کو تغذیر کرے، یا نفس کو ایسے مقاماتِ اہانت میں قائم کرے جنہیں وہ مکروہ سمجھتا ہو یا تصدق و نذورات سے اس

غضب بے جا کی تلافی کرے۔ غرض کسی حال میں ہرگز غافل نہ ہو۔ حصولِ صفاتِ نیک یا حفاظتِ صفاتِ حسنہ میں برابر کوشش کرتا رہے۔ اگرچہ مرتبہ اعلیٰ کو پہنچ چکا ہو۔ کیونکہ غفلت کے سبب سستی پیدا ہوتی ہے اور سستی کی وجہ سے فیوضِ عالمِ قدس قطع ہوتے ہیں۔ فیض کے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور کوشش سے روز بروز نفس میں صفائی پیدا ہوتی ہے اور لحظہ بہ لحظہ کمالات میں ترقی ہوتی ہے۔ جب اس مرتبہ پر پہنچتا ہے تو دیدہ بصیرت سے حجاب اٹھ جاتے ہیں۔ رفتہ رفتہ جائے اسرارِ ملک و ملکوت بلکہ خلوتِ جبروت کا محرم ہوتا ہے۔ ایسا شخص دنیا کے امور و تعلقات میں ضرورت سے زیادہ سعی نہیں کرتا۔ حد لازم سے زیادہ ملتفت نہیں ہوتا۔ علائقِ دنیویہ سے الگ ہوتا ہے اور اپنے کو ہمیشہ کی خرابی میں گرفتار نہیں کرتا۔ کس قدر بدبخت ہے وہ شخص جو ٹھیکرہ لوں کے بدلے عالمِ قدس کے جواہر بے بہا کو اس ظلمتِ کہہ دنیا میں برباد کر ڈالے۔

چوتھا یہ کہ :

جن اسباب سے قوتِ شہویہ یا غضبیہ کی تحریک ہوتی ہے، اُن سے پرہیز کرے۔ جن امور سے غفلت یا شہوت کی زیادتی ہوتی ہے، اُن کو نہ دیکھے نہ سنے۔ اور اُن کا تصور و خیال دل میں نہ لائے۔ کیونکہ تصور و خیال سے آتشِ شوق و شعلہٗ غضب تیز ہوتا ہے۔ ہاں صرف دیکھنا اور سنا بغیر رغبتِ دل کے زیادہ اثر نہیں کرتا۔ جو شخص کہ ان دو قوتوں کی حفاظت نہ کرے مثل اس کے ہے کہ :

شیرِ درندہ یا دیوانے گتے یا سرکش گھوڑے کو چھوڑ دے اُس کے بعد اپنے کو اُس سے بچانا چاہیے۔

پانچواں یہ کہ :

اپنے نفس کا فریب نہ کھائے۔ اپنے اعمال و افعال کو صحیح نہ سمجھے۔ اپنے عیبوں کے دریافت کرنے میں جدوجہد کرے اور جب ان میں سے کوئی عیب معلوم ہو تو اُس کے زائل کرنے میں کوشاں ہو۔ ہر وقت اپنے صفات و احوال کا نگراں ہو کیونکہ بغیر تامل و غور کے اپنے عیوب معلوم نہیں ہو سکتے، بلکہ اکثر آدمی اپنے عیوب سے غافل ہیں۔

پس طالبِ سعادت و سالکِ راہِ نجات کو لازم ہے کہ اپنے دوستوں کو اپنے عیوب کے ڈھونڈنے کے واسطے مقرر کرے اور ان پر لازم ہے کہ عیوب سے مطلع کریں۔

بہتر یہ ہے کہ :

کسی دوستِ مہربان سے عہد کرے کہ اُس کے احوال کا دیکھنے والا ہو اور اُس کے عیبوں سے خبردار کرے۔ جب اُس کو عیب سے ہوشیار کرے تو وہ خوش اور احسان مند ہو اور اُس عیب کو دفع کرنے کی کوشش کرے اور اُس دوست کو یقین دلادے کہ میری نظر میں بہترین مدد یہی ہے کہ میں عیب سے خبردار کرتے رہوں۔ اگر ایسا دوست مل جائے تو خوش قسمتی ہے ورنہ اکثر دوست خوشامدی اور صاحبِ اغراضِ باطلہ ہی ملتے ہیں۔

نیز بہت سے عیوب ہیں جو دیکھنے والوں کی نظر میں نہ نظر آتے ہیں۔ اور بعض بہتر اُن کے نزدیک عیب میں داخل ہیں۔ اس بارے میں دوست سے زیادہ دشمن نفع پہنچاتا ہے۔

عیب کا اظہار کرنے والا دوست کم ہوتا ہے۔ کیونکہ اُس کی نظر دوستی کی نظر ہے۔ اُسے کبھی عیوب نظر نہیں آتے۔

پس عقلمند وہ ہے کہ :

جب دشمن کوئی عیب ظاہر کرے تو اُس کی شکر گزاری کرے اور اس کے علاج کی طرف متوجہ ہو۔ اور بہتر یہ ہے کہ دوسروں کے افعال پر نظر کرے۔ اور جو فعل اُن کا بُرا معلوم ہو اُسے اپنے نفس سے دور کرنے میں سعی و کوشش کرتا رہے اور جو بات اچھی نظر آئے اُس کے حصول میں کوشاں ہو۔ پھر رات دن اپنے افعال پر غور و فکر کرے۔ اگر کوئی بدی اُس سے ظاہر نہ ہو تو خداوند عالم کا شکر بجالائے۔ اگر مرتکب بُرے کام کا ہو تو اپنے نفس پر عتاب و ملامت کرے۔ توبہ اور انابت سے کام لے۔

فصل ۳

اخلاقِ رذیلیہ کے مُعالجہ کا قاعدہ کلیہ

علمِ اخلاق ایک طبتِ روحانی ہے اور امراضِ خواہ جسمانی ہوں یا روحانی ، ان کے علاج کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ابتداء میں مرضِ تشخیص کیا جاتا ہے۔ پھر مرض کے پیدا ہونے کا سبب تلاش کرتے ہیں اور اُس مرضِ معین کے علاج کے درپے ہوتے ہیں اور معالجہ کلیہ اُس کو کہتے ہیں جو کسی خاص مرض سے مخصوص نہیں ہوتا۔ بلکہ تمام امراض پر شتمل ہوتا ہے۔ اور معالجہ جزئیہ وہ ہے جو کسی خاص مرض سے متعلق ہو لہذا حکیمِ ارواح اور معالجِ نفس کو لازم ہے کہ قانونِ کلی پر اس کی نظر قائم ہو، اور تشخیصِ امراضِ نفسانیہ کے وقت اُسے ملحوظ رکھنا چاہیے کہ اخلاق کا حدِ اعتدال سے منحرف ہو جانا ہی مرض کہلاتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو کہ قوائے انسانیہ جن سے اخلاق و صفات متعلق ہیں۔ تین قسم پر ہیں :-

۱ : قوۃ تمیز و ادراک ۔

۲ : قوۃ غضب کہ اس کو قوۃ دفع بھی کہتے ہیں۔

۳ : قوۃ شہوتیہ کہ اس کو قوۃ جذب بھی کہتے ہیں۔

ان میں سے ہر ایک کے مرض کی حالت یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک یا تو اپنی اصلی مقدار سے تجاوز کر جائے یا یہ کہ اصل کیفیت ہی جاتی رہے، اور نابود ہو جائے۔

مقدار سے تجاوز کر جانے کی دو حالتیں ہیں :-

۱ : یا تو حد سے بڑھ جائے۔

۲ : یا نقطہ اعتدال سے تفریط یعنی کمی کی طرف مائل ہو۔

ان کی مثالیں امراض جسمانیہ میں موجود ہیں جیسا کہ آدمی کا مزاج حالت صحت میں غذا کی خواہش رکھتا ہے۔ مگر بعض وقت زیادتی میں حد سے تجاوز کرتا ہے۔ یہ بھوک کی بیماری ہے یعنی اعتدال سے زیادہ غذا کی خواہش کرے۔ بلکہ وہ جس قدر کھائے سیر نہ ہو اور کبھی کمی کی طرف تجاوز کرتا ہے یعنی اس کی بھوک بند ہو جاتی ہے۔ طبیعت غذا کی طرف مائل نہیں ہوتی۔ یہ دو مثالیں مقدار کی ہیں۔

اب دوسری حالت دیکھو کہ اُس کی بھوک تو حد اعتدال پر ہے۔ لیکن طبیعت اُن چیزوں کی طرف میل رکھتی ہے جن کو صحیح مزاج والے پسند نہیں کرتے، مثلاً کوئلہ، مٹی، خاک، جلا ہوا گوشت وغیرہ۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ قوائے نفسانیہ مذکورہ کے امراض تین قسم کے ہوتے ہیں :-

۱ : افراط یعنی زیادتی

۲ : تفریط یعنی کمی

۳ : اصل کیفیت کا ردی ہو جانا۔

اب قوتِ ادراک کی حد افراط ملاحظہ ہو :-

۱ : حد اعتدال سے زائد فکر و نظر کرنا۔ مسئلہ میں بسبب شبہات و اہمیت توقف کرنا۔ اُن امور میں فکر کرنا جس کے سمجھنے کی اُس میں طاقت نہیں۔ صرف وہم و تصور سے مجردات (یعنی ارواح و ملائک) پر حکم لگانا۔

۲ : کمی کیفیتِ ادراک یعنی : امورِ دنیوی میں اور امورِ ضروری کے سمجھنے میں کم عقل و نادان رہنا۔ احکام کا مجردات پر جاری کرنا۔

۳ : خرابی کیفیت ادراک یعنی ان علوم کو جس سے نفس کو کوئی کمال حاصل نہیں ہوتا۔ ان کا جاننا۔ مثلاً علم خبر غیب و قال و شعبہ وغیرہ یا اسی طرح طریقہ لطائی اور مناظرہ کا ضرورت سے زیادہ حاصل کرنا۔
اب قوت غضبیہ کی زیادتی ملاحظہ ہو :-

۱ : اس قدر غصہ کرنا کہ درندوں کی شباهت پیدا ہو جائے اور بدلہ لینے میں حد سے تجاوز کرنا۔

۲ : کمی قوت غضبیہ کی، مثلاً ہرگز غیرت و حمیت نہ ہو ہر شخص سے ذلت و حقارت کو برداشت کرے اور اپنے کو اعمال و افعال میں لڑکوں اور عورتوں کا شبہ بنائے۔

۳ : خرابی قوت غضبیہ کی۔ مثلاً جمادات اور حیوانات پر غصہ کرنا یا اپنے برتن اور اشیاء کو توڑ ڈالنا یا اپنے کو مار لینا یا اپنے کپڑے چاڑ لینا۔
اسی طرح قوت شہویہ کی زیادتی۔ مثلاً :

۱ : ضرورت سے زیادہ مباشرت کرنا باوجود گمان مرض جماع سے پرہیز نہ کرنا۔ بغیر رغبت کے طعام کھانا۔

۲ : کمی قوت شہویہ کی۔ مثلاً قوت ضروری کے حاصل کرنے میں کوتاہی کرنا اور اہل و عیال کو خراب چھوڑ دینا یا ازدواج کو ترک کر کے اپنی نسل کو منقطع کرنا۔

۳ : خرابی قوت شہویہ کی۔ مثلاً لڑکوں سے مقاربت کی خواہش رکھنا۔
روزی حرام و مشتبہ سے پرہیز نہ کرنا۔

واضح ہو کہ امراض نفسانیہ کے اسباب اور ان کا حد اعتدال سے
انحراف کرنا تین قسم پر ہے :-

۱ : نفسانی

۲ : خارجی

۳ : جسمانی

اسبابِ نفسانیہ وہ ہیں جو آدمی کو شروع پیدائش میں حاصل ہوتے ہیں مثلاً اُس کی قوتِ ادراک ضعیف ہو یا اُس میں قوتِ شہویہ کچھ بھی نہ ہو۔

اسبابِ خارجیہ وہ ہیں کہ بسببِ غرضِ خارجیہ کے حاصل ہوتے ہیں، مثلاً صحبتِ بد میں بیٹھا ہو یا اُن کی حکایتیں سنی ہوں اور اُن کی خواہش و شوق کی پیروی و متابعت کر کے اعمالِ ناشائستہ کا مرتکب ہوا ہو۔ یہاں تک کہ اُس کا ملکہ حاصل ہو جائے۔

اسبابِ جسمانیہ وہ ہیں کہ بسببِ ناخوشی و مرضِ جسم کے صفتِ بد حاصل ہوئی ہو۔ جیسا کہ بعض امراض کے سبب سے آدمی کچھ خلق ہو جاتا ہے یا قوتِ شہویہ میں ضعف و فتور پیدا ہوتا ہے۔

پس معالجہ امراضِ نفسانیہ کا طریقہ کلیہ یہ ہے کہ جب اُس کا سببِ مرض جسمانی ہو تو معالجہ بدن میں کوشش کی جائے۔ اُس مرض کو بدن سے دفع کریں۔ اور جب سببِ نفسی یا خارجی ہو تو طریقہ معالجہ کلیہ مثل امراضِ جسمانیہ کے علاج کرنا چاہیئے۔

طریقہ کلیہ علاج امراضِ جسمانیہ کا یہ ہے کہ ابتداً خلافتِ طبعِ مرضِ غذاؤں سے علاج کرتے ہیں۔ یعنی امراضِ گرم میں غذائے سرد دی جاتی ہے اور مرضِ سردی سے ہو تو غذائے گرم استعمال کراتے ہیں۔ اب اگر مرضِ ضعیف ہو تو اُس سے دفع ہو جاتا ہے اور اگر مرضِ سخت ہو تو غذا سے دفع نہیں ہوتا۔ ایسی حالت میں دوا اور شربت ناگوار پلاتے ہیں۔ اگر دوا بھی فائدہ نہ دے تو

زہر سے علاج کرتے ہیں۔ بعض مرض ایسا ہوتا ہے کہ زہر سے بھی کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ اُس کا علاج یہ ہے کہ داغ دیتے ہیں، جلاتے ہیں اور کبھی کسی عضو کو کاٹنا بھی پڑتا ہے۔

پس معالجہ مرض نفسانیہ اور دفع صفاتِ رذیلیہ میں بھی یہی قاعدہ کلیہ مقرر ہے۔ یعنی جب آدمی حدِ اعتدال سے انحراف کرے اور صفاتِ بد اُس میں پائی جائیں تو چاہیے کہ اُن صفاتِ نیک کو بجالائے جو اُن صفاتِ بد کے مخالف ہیں۔ یہ طریقہ بطورِ غذائے خلافِ مرض ہے۔ یعنی جیسا کہ غذائے سرد سے حرارتِ مزاج دفع ہوتی ہے۔ اسی طرح ہر صفتِ نیک صفتِ بد کو زائل کرتی ہے جو اس کے مخالف ہے۔ اگر اس عمل نے فائدہ نہ دیا تو اپنے نفس پر دل و زبان سے سرزنش و ملامت کرے۔ اُس صفت کی خرابی کا دل میں تصور کرے، اپنے پر عتاب اور اس طرح خطاب کرے کہ :

”اے نفسِ امارہ! تُو نے مجھ کو اور اپنے کو ہلاک کیا۔
غضب پروردگار میں ڈالا، اور پادشاہیِ لازوال سے اپنے
کو محروم رکھا۔ ایک چشمِ زدن میں جب وقتِ مرنے کا آئے گا تو
مجھ کو جہنم کی آگ میں ڈالیں گے۔ انواع و اقسام کے عذاب
تجھ پر ہوں گے۔“

یہ سرزنش بجائے دوا و معجون و شربت کے ہے۔ جب یہ بھی فائدہ نہ کرے اور پھر اُس صفتِ رذیلیہ کا مرتکب ہو جو ضدِ اُس رذیلہ کی ہے مثلاً اپنے میں صفتِ بخل کی پائے اور کسی طرح اُس کا علاج نہ ہو تو اپنے مال کو خواہ مخواہ اندازہ سے زیادہ صرف کرے اور مسرف بننے کی کوشش کرے اگر صفتِ جبن (بزدلی) کو مشاہدہ کرے تو اپنے کو جائے ہولناکی میں ڈالے۔

مقام خوف و خطر سے پرہیز نہ کرے۔ اُس کے ساتھ ہی جب صفت بخل و جبن نزدیک بہ زوال ہو تو فوراً اپنے آپ کو روک لے۔ تاکہ اسراف یا تہور کی صفت کہیں پیدا نہ ہو جائے۔ یہ علاج بہ منزلہ زہر ہے جو بیمار کو دیتے ہیں۔ کبھی اُن اعمالِ نیک کا ترکب ہونا پڑتا ہے جن کو صاحبانِ اخلاق پسند نہیں کرتے۔ لیکن جب کہ علاج بدن میں زہر مباح ہو تا ہے تو یہ عمل بھی معالجہ نفس میں جائز ہو جاتا ہے۔

مثلاً : دفعِ تکبر کے لیے ایسے امور بجالانا جو اُس کی شان کے لائق نہ ہوں، مثلاً پانی باؤلی سے کھینچنا اور طعام بازار سے خرید کر کے گھر میں لانا یا اپنے کو نادان بنانا اور رفیعِ رذیلہ عجب و غرور کے لیے جمل پر اقرار کرنا وغیرہ۔ اگر اس معالجہ سے بھی کوئی نفع حاصل نہیں ہوا تو اُس وقت اپنے نفس کو تکلیفِ ناگوار و ریاضتِ سخت و مشکل سے عذاب دے۔

پس قوتِ شہوت کے اصلاح کے لیے آب و غذا اور آرام و خواب ترک کرے۔ الّا یہ کہ جس قدر بقائے حیات کے لیے ضروری ہو۔ اسی طرح غضبیہ میں عمل کرے۔ یہ بطور قطع و داغ کے ہے۔

واضح ہو کہ جب صفاتِ رذیلہ مستحکم ہو جائیں اور ان کا دفعیہ انہیں اعمال پر موقوف ہو تو پھر ایسے شخص کو یہ اعمال بجالائے بغیر چارہ نہیں ہوتا ہے۔ اسے بلا خوفِ لومۃ لا اثم ان اعمال کو بجالانا چاہیے۔ بشرطیکہ دائرۃ شریعت کے باہر نہ ہو جو عمل کہ شرع میں صراحتاً منع کیا گیا ہے اُس کا ترکب نہ ہو اور وہ کام نہ کرے جس کا فساد اُس صفتِ رذیلہ سے بھی بڑھ کر ہے۔ اسی لیے مالکِ راہ سعادت کے لیے ایک ایسے استادِ حاذق کی ضرورت ہے جو ہر مرض کے علاج سے واقف اور اُس کے اندازے سے باخبر ہو اُن لوگوں پر انفسوس ہے،

جن کے نفس کو جانور اور درندوں کے اوصاف اور شیاطین کی خصلتیں گھیرے ہوئے ہیں۔ وہ رات دن مثل عورتوں کے بدن کی آراستگی میں، اور مثل چار پایوں کے کھانے اور پینے کی فکر میں ہیں۔ مسلمان اُن کی ایذا و اذیت سے نالاں اور بندگانِ خدا اُن کے ظلم سے پریشان ہیں۔ نہ حرام جانتے ہیں نہ حلال۔ نہ اُن کے پاداش و نتیجہ سے ڈرتے ہیں۔ اور ایسے لوگوں کو جو اپنے نفس کے معالجہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اُن پر زبانِ ملامت دراز کرتے ہیں۔ انہیں بیوقوف سمجھتے ہیں۔ حالانکہ خود بیوقوف ہیں۔

یہ معالجہ کتبہ کا بیان تھا۔ اب ہر مرض کا تفصیلی علاج باب آئندہ میں حوالہ قلم کیا جاتا ہے۔

چوتھا باب

اقسام اخلاق کی تفصیل

ہر ایک کے حصول کی کیفیت

رذائلِ فاسدہ کی شرح اور ہر ایک کا علاج مخصوص

قبل اس کے معلوم ہو چکا ہے کہ قواعد انسانیہ صفات و اخلاق ہیں جو داخل ہیں وہ چار ہیں :-

۱ : عاقلہ

۲ : عاملہ

۳ : غضبیہ

۴ : شہویہ

اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قوتِ عاملہ اعمالِ حسنہ بجالانے کے لیے تمام قوتوں پر حکمرانی کرے اور پھر قوتِ عاقلہ کی مطیع ہو جائے، تو اس کو

عدالت کہتے ہیں۔

پس تمام قوتیں جب کامل ہوں گی تو عدالت حاصل ہوگی اور جس قدر اُن میں نقص ہوگا اُسی قدر عدالت ناقص رہے گی۔ اسی لیے عدالت ایک ایسی صفت ہے جو تمام صفاتِ کمالیہ کی جامع ہے اور اسی واسطے اکتسابِ عدالت کے لیے مخصوص کیفیت نہیں اور نہ اس کی ضد (جور) کے لیے کوئی علاج مخصوص ہے لیکن اس پر بھی عدالت چونکہ ایک ایسی صفت ہے جو جامعِ جمیع کمال ہے۔ اس لیے اس کا ذکر علیحدہ مقام پر اور باقی امور کا بیان چار مقامات میں دیئے ناظرین کیا جاتا ہے۔

وقتِ عاملہ کے متعلقات جنہیں عدالت کہتے ہیں !

فصل۱

شرافتِ عدالت جس کے عام معنی

تمام امور میں میانہ روی کے ہیں !

واضح ہو کہ عدالت جامع کمالات بلکہ عین کمالات ہے۔ اسی طرح اس کی ضد (جور) جامع رذائل بلکہ عین رذائل - یہی ایک ایسی کیفیت ہے جس سے انسان تمام افعال و صفات کی درستی پر قادر ہوتا ہے اور مخالفت و نزاع کو اُسے مختلف انسانیت کو دور کر کے وسط میں قائم رہتا ہے اور اخلاقِ فاضلہ و صفاتِ کاملہ عدالت ہی پر مرتب ہوتے ہیں۔

اسی سبب سے افلاطون الہی نے کہا ہے کہ صفتِ عدالت کے سبب سے تمام اجزائے نفس روشن و نورانی ہوتے ہیں۔ ایک جُز و دوسرے جُز و

سے اکتسابِ ضیاء کرتا ہے۔ دیدہٴ نفس کُل جاتا ہے۔ افعالِ نیک کے بہا لانے پر متوجہ ہوتا ہے۔ پروردگارِ عالم کے قرب کا لائق ہوتا ہے۔

عدالت کی صفتِ خاص یہ ہے کہ اس کے سبب سے امورِ مختلفہ میں نزاع نہیں ہونے پاتا۔ تمام چیزیں افراط و تفریط سے الگ رہ کر حدِ وسط پر قائم رہتی ہیں اور یہ حدِ وسط ایک ہی ہے۔ گویا وحدت کا پرتو لیے ہوئے ہے، برخلاف اس کے نقطہٴ ہائے مخالف بکثرت اور بے انتہا ہیں۔ یہ ایک بدیہی امر ہے کہ وحدت کا مرتبہ کثرت سے بہت بلند ہے۔ مختلف آوازیں متناسب ہو کر جب تک ایک خاص اتحاد پیدا نہ کر لیں۔ کوئی نغمہٴ موزوں اور دلربا نہیں ہو سکتا۔ اعضائے مختلفہ میں تناسب کے ساتھ جب تک جوہر اتحادی پیدا نہ ہو اُس وقت تک دل کشا صورت کا ظور نہیں ہوتا۔

پس یہ وحدت جس قدر مرتبہٴ کمال میں ہوگی اُسی قدر شرافت کا پایہ بلند ہوگا۔

یہیں سے معلوم ہوا کہ اشرفِ موجودات واحدِ حقیقی ہے جس کا دامنِ جلالِ گردِ کثرت اور غبارِ ترکیب سے پاک ہے۔ اُسی نے موجودات کو نورِ وحدت بقدرِ قابلیت عطا فرمایا ہے۔ ہر صاحبِ وجود پر اُسی وحدت کا پرتو ہے، عالمِ امکان کی ہر ذات اُس کی وحدانیت کا سایہ ہے اور امورِ مختلفہ میں ہر اتحاد اُس کی یکتائی کے باعث حاصل ہے۔

اے ہر دو جہانِ محو خود آرائی تو

کس را بنود ملکِ بزیبائی تو

یکتائی تو باعثِ جمعیتِ ما

جمعیتِ ما شاہدِ یکتائی تو

ہمارے اعتدال پر پرتو حق تعالیٰ کا نہ ہوتا تو ہم وجود میں نہ آتے۔
 اگر طریقہ اتحاد عناصر اربعہ میں نہ ہوتا تو موالید ثلاثہ (یعنی نباتات، جمادات،
 حیوانات) ان سے پیدا نہ ہوتے۔ اگر اعتدال مزاجی آدمی کے جسم کو حاصل
 نہ ہوتا تو روح ربانی و نفس پاک اُس کے ساتھ تعلق نہ رکھتا۔ اسی وجہ سے جس کا
 مزاج اعتدال سے باہر ہو تو اس کا نفس قطع تعلق کرتا ہے اور نظر تحقیق دیکھ
 رہی ہے کہ ہر ایک حسن اعتدال اور وحدت کے ہی ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے
 اور لحاظ اختلاف مقام اس کے نام مختلف ہوتے ہیں۔ عناصر میں اس کو
 اعتدال مزاجی کہتے ہیں۔ اعضائے انسانیہ میں حسن و جمال، حرکات میں ناز و غمزہ،
 نگاہ میں عشوہ روح افزاء، آواز میں نغمہ دلربا، گفتار میں فصاحت اور
 ملکات نفسانیہ میں عدالت۔ غرض ہر جا اُس کا جلوہ اور ہر جگہ اُس کا ایک
 علیحدہ نام۔ جس مظہر میں ظاہر ہو مطلوب ہے اور جس صورت میں جلوہ گر ہو محبوب۔
 جس لباس میں اپنے کو آراستہ کرے نفس اُس کا عاشق زار ہے اور جس جگہ سے
 برآمد ہو روح اس کی گرفتار۔ یہ وحدت اگرچہ بالعرض ہو (جیسی کہ ممکنات
 میں) لیکن پھر بھی یہ ایک ہوا ہے کہ دوست کے پیراہن کی بولاتی ہے۔ یہ
 ایک خاک ہے جس میں محبوب کے قدم کا نشان موجود ہے۔

بمجلس گفتیم نہ کردم زان بیان

ورنہ ہم این باب بسوزد ہم زبان

الغرض امور مختلفہ میں مساوات پیدا کرنا اور افراط و تفریط سے بچ کر
 حد وسط اور میانہ روی پر باقی رہنا عدالت ہے۔

اس سے واجب ہوا کہ اخلاق و افعال و تقسیم اموال و عطا و بخشش و
 حکمرانی و سیاست میں عدالت کا لحاظ رکھا جائے، اور عادل وہ ہے جو

افراط یا تفریط کی طرف میل جائز نہ رکھے۔ افراط و تفریط نہ کرے بلکہ مساوات میں سعی کرے۔ ہر ایک کام کو حد وسط میں قرار دے۔ کوئی شک نہیں کہ تمام امور میں حد وسط اور افراط و تفریط کا جاننا لازم ہے مگر نہایت مشکل۔ یہ کام ہر کسی کا نہیں ہے بلکہ ایک ترازوئے عدل کی ضرورت ہے جس کے ذریعہ سے زیادتی و نقصان معلوم کیا جائے۔

پس ہر امر کے حد وسط کو جاننے کے لیے ترازوئے عدل شریعتِ حقۃ اللہیہ و طریقہ سنتِ نبویہ ہے۔ وہ ایک میزانِ عدل ہے جو تمام مراتبِ حکمتِ عملیہ کی مشقّل ہے۔ لہذا عادل واقعی کو واجب ہے کہ حکیم ہو اور قواعدِ شریعتِ اللہیہ کا عالم ہو۔ واضح ہو کہ علمائے اخلاق نے عادل کی تین قسمیں بیان کی ہیں :-

۱۔ عادل اکبر :

وہ شریعتِ اللہیہ ہے جو حق سبحانہ تعالیٰ نے صادر فرمائی ہے جو بندوں کے درمیان مساوات کی محافظت کرتی ہے۔

۲۔ عادل اوسط :

وہ بادشاہِ عادل ہے جو شریعتِ مصطفویٰ کا تابع ہو وہ خلیفہ مذہب و جانشینِ شریعت ہے۔

۳۔ عادل اصغر :

وہ سونا اور چاندی ہے کہ معاملات میں مساوات کی حفاظت کرتی ہے۔

کتاب الہی میں ان تینوں عادل کی طرف اشارہ ہوا ہے۔
اور فرماتا ہے :

وَأَنْزَلْنَا مَعَهُهُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ
لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ
شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ۔

یعنی : ”ہم نے اُن کے ساتھ کتاب اور میزان نازل کی تاکہ
لوگ عدالت پر قائم ہو جائیں اور ہم نے لوہا نازل کیا۔ جس میں
سخت خوف بھی ہے اور لوگوں کے لیے نفع بھی۔“

پس قرآن سے شریعت پروردگار مراد ہے۔ میزان سے درہم و دینار
کی طرف اشارہ ہے اور لوہے سے شمشیر سلطان عادل مراد ہے جو آدمیوں کو
سیدھے راستے پر رکھتی ہے۔ تہدید و سختی سے تمام امور میں حفاظت کرتی ہے
عادل کی ضد جابر ہے۔ اس کی بھی تین قسمیں ہیں :

۱ : جابر اعظم وہ ہے جو شریعت کے حکم سے باہر ہو۔ شرع کی
مقابلت نہ کرے۔ اُس کو کافر کہتے ہیں۔

۲ : جابر اوسط وہ ہے کہ اطاعت احکام پادشاہ عادل کا منحرف ہو
اُس کو باغی و طاغی کہتے ہیں۔

۳ : جابر اصغر وہ ہے جو دینار و درہم کے معاملہ میں مساوات کی رعایت
نہ کرے۔ اپنے حق سے زیادہ لینے کی کوشش کرے اور دوسروں کو اُس کے حق
سے کم دے اُس کو دزد و غاشی کہتے ہیں۔

فصل ۲

اقسام عدالت و حقوقِ برادرانِ دینی

واضح ہو کہ عدالت تین قسم پر ہے :-

پہلی عدالت وہ ہے :

جو خالق اور بندوں کے درمیان ہوتی ہے۔ اس کا بیان یہ ہے، کہ بقدر امکان عمل مساوات کا نام عدالت ہے۔ اب دیکھو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے مخلوق کو حیات بخشی اور وہ تمام کمالات عطا کیے جن کی ہر ایک جاندار کو ضرورت ہے۔ اپنے خوانِ نعمت سے ہر ایک کی روزی مقرر کی ہے جو کچھ نعمتیں ہر ایک ساعت میں پہنچ رہی ہیں۔ اُن کی تعداد سے زبان عاجز ہے۔ ہر لحظہ جو کچھ عطا ہو رہا ہے اُس کا حصر نہیں ہو سکتا۔ وہ درجاتِ اعلیٰ و سرور و بہجت و عیش و راحت جو عالمِ آخرت میں مہیا کیے گئے ہیں۔ ایسے ہیں کہ ان کا مثل و نظیر نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا اور کبھی کے دل میں گزرا۔

پس البتہ ایک حق خداوندِ عالم کا بندوں پر واجب و ثابت ہے، اور ضرور ہے کہ انسان اس معاملے میں عدالت سے کام لے۔ کیونکہ اگر کسی سے کوئی فیض یا نعمت دوسرے کو حاصل ہو اور وہ اُس کے عوض میں کوئی عمل بکمالا نے تو البتہ ظالم و جابر بٹھڑے گا۔ یہ عوض بھی مختلف ہوا کرتے ہیں۔

چنانچہ احسانِ پادشاہی کا عوض دعائے بقائے دولت و شکرِ نعمت و کمر بستگیِ اطاعت و خدمت ہے۔ لیکن درگاہِ کبریائی حضرت آفریدگار کو ہماری اعانت و سعی کی احتیاج نہیں ہے۔ اُس کا عرصہٴ جلال ہمارے اعمال و افعال کی ضرورت سے پاک ہے۔

پس بندوں پر اُس کی معرفت کی تحصیل اُس کے پیغمبروں کی اطاعت میں کوشش کرنا اور احکامِ شریعت و آدابِ دین و مذہب کی فرماں برداری کرنا واجب ہے۔ ہر چند کہ یہ توفیق بھی اُسی کی نعمت ہے۔ لیکن چونکہ بندہ کو گناہ سے باز رہنے اور اطاعت پر عمل پیرا ہونے کا اختیار دیا گیا ہے۔ اس لیے جب وہ اختیار کو مناسب موقع پر خرچ کرتا ہے تو جو مطلق سے خارج ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اصل قدرت و اختیار اُسی کا عطیہ ہے، بلکہ وجود و حیات اُسی کا فیض ہے۔

دوسری وہ عدالت کہ :

انسانوں کو آپس میں ایک دوسرے کے مقابل میں بجالانا واجب ہے، مثلاً :

- ✦ حقوق کا ادا کرنا۔
- ✦ امانت کا واپس کرنا۔
- ✦ معاملات و تعظیم و احترامِ بزرگان۔
- ✦ فریاد رسی و دستگیری کرنا۔

اس عدالت کا مقتضایہ ہے کہ آدمی اپنے حق پر راضی ہو اور اپنے پر ایک حد تک ظلم روا نہ رکھے۔ جس قدر استطاعت و امکان ہو، اپنے برادرِ دینی کے حقوق بجالائے۔ ہر ایک کو اپنا بھائی جانے اور جو مرتبہ کہ

اُس کے لائق ہے اُسے بلا تکلف دے دے اور خدا کی طرف سے جو حق ہر ایک کو عطا ہوا ہے اُس کو ادا کرے۔

حدیث نبوی میں وارد ہے کہ برادرانِ مومن کے حقوق جو ایک دوسرے پر ہیں وہ حسب ذیل ہیں:-

۱ : اگر کسی کے حق میں کسی برادرِ مومن سے کوئی گناہ سرزد ہو یا کوئی تقصیر صادر ہو تو معاف کرے۔

۲ : اگر غریب ہو تو اُس کی دلداری اور اُس کے ساتھ مہربانی کرے۔

۳ : جب دوسرے کے عیب پر واقف ہو تو اُس کو پوشیدہ کرے۔

۴ : اگر کوئی لغزش ظاہر ہو تو اُس سے چشم پوشی کرے۔

۵ : اگر کوئی عذر کرے تو اُس کا عذر قبول کرے۔

۶ : اگر برادرِ مومن کی کوئی غیبت کرے تو اُس کو منع کرے۔

۷ : جو بات اس کے حق میں بہتر سمجھے اُسے ظاہر کر دے اور پسند و

نصیحت سے انماض نہ کرے۔

۸ : اُس کی دوستی قائم رکھے اور دوستی کے شرائط بجالائے۔

۹ : اُس کے حقوق کو منظور کرے۔

۱۰ : اگر مریض ہو تو اُس کی عیادت کرے۔

۱۱ : اُس کے جنازہ میں حاضر ہو۔

۱۲ : جس وقت وہ بلائے اُس کے یہاں جائے۔

۱۳ : اگر ہدیہ بھیجے تو قبول کرے۔

۱۴ : اگر وہ کوئی نیکی کرے تو نیکی سے اُس کا عوض کرے۔

۱۵ : اگر اُس کے ذریعہ سے کوئی نعمت حاصل ہو تو اُس کا شکریہ بجالائے۔

- ۱۶ : اُس کی مددگاری کرے۔
- ۱۷ : اس کے اہل و عیال کی حفاظت کرے۔
- ۱۸ : اُس کی حاجت کو پورا کرے۔
- ۱۹ : وہ جو سوال کرے اُس کو رد نہ کرے۔
- ۲۰ : وہ عطسہ کرے تو تسمیہ کرے۔
- ۲۱ : بھولے ہوئے کو راستہ بتائے۔
- ۲۲ : اُس کے سلام کا جواب دے۔
- ۲۳ : اُس کے ساتھ گفتگوئے نیک سے تکلم کرے۔
- ۲۴ : جو نعمت اُس سے ملے اُس کو نیک سمجھے۔
- ۲۵ : اس کے بخششوں کی تصدیق کرے۔
- ۲۶ : اس کے ساتھ دوستی کرے اور اُس کے دشمنوں سے پرہیز کرے۔
- ۲۷ : جب وہ مظلوم ہو تو اُس کی مددگاری کرے اور ظالم ہو تو ظلم سے باز رکھے۔
- ۲۸ : جو چیز اپنے لیے پسند نہ کرتا ہو وہ دوسروں کے لیے پسند نہ کرے۔
- تیسری وہ عدالت ہے :
- جو زندوں اور مردوں کے درمیان ہوتی ہے، مثلاً :
- مرے ہوؤں کا قرض ادا کرے۔
- اُن کی وصیتوں کو سبجالائے۔
- اُن کو نیکی و دعا سے یاد کرے۔

فصل ۳

ہر شخص کو عدالت اور

میانہ روی سے متصف ہونا چاہیے

بیان مذکور الصدر سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کو عدالت و میانہ روی کی صفت سے آراستہ ہونا لازم ہے۔ یہی کمال و سعادت ہے اور دنیا و آخرت میں سوائے وسط پر قائم رہنے کے نجات حاصل نہیں ہوتی۔ لہذا سعادت کی طلب میں کوشش کیجیے کہ آپ کو تمام کمالات حاصل ہوں اور تمام امور مختلفہ میں وسط اور میانہ روی کو اپنا شعار قرار دیجیے، اور پہلے علم و عمل میں متوسط رہنے کی کوشش کیجیے۔ بقدر استطاعت و امکان ان ہر دو کو جمع کیجیے کسی ایک پر اکتفا نہ کیجیے۔ جو شخص ایک پر اکتفا کرتا ہے وہ پیغمبروں کی پشت توڑنے والا ہے۔ جیسا کہ سابق کی حدیث میں گزرا۔

واضح ہو کہ علم بغیر عمل کے بے فائدہ اور خرابی کا سبب ہے۔ جاہل کی ستر لغزشوں سے چشم پوشی کی جائے گی قبل اس کے کہ عالم کی ایک لغزش سے درگزر کریں۔ اسی طرح بے علم کا عمل بھی تکلیف بے فائدہ ہے کیونکہ عمل وہ ہے کہ علم و معرفت سے صادر ہو اور ظاہر و باطن میں عمل کے متوسط رہنا چاہیے نہ یہ کہ اپنے کو ظاہر یا پاکیزہ بنائے۔ عبادت و طاعت سے آراستہ کرے اور طرح طرح کی خباثت سے باطن بھرا ہوا ہو۔ اس بوڑھی عورت کے مانند نہ بنے

جو باوجود بد صورتی و بدنمائی کے اپنے کو خواہ مخواہ لباسِ عروسانِ حور و شمس سے زینت دیتی ہے اور طرح طرح کے لباس سے آراستہ ہوتی ہے، اور نہ یہی رنگ ہو کہ باطن کو نیک کرنے میں کوشش کرے اور ایک دم ظاہر سے غافل ہو جائے۔ ذرا بھی کثافاتِ ظاہریہ سے اپنے کو نہ بچائے اور اس دُرِ شہوار کے مانند ہو جائے جو طرح طرح کی نجاستوں میں آلودہ ہو۔ بلکہ ظاہر باطن کا آئینہ ہونا چاہیے اور باطن تمام خباثت و کثافت سے پاک۔

غرض تمام صفاتِ باطنیہ و افعالِ ظاہریہ متوسط درجہ پر یعنی افراط و تفریط کے درمیان ہونی چاہئیں۔ علومِ باطنیہ عقلیہ اور علومِ ظاہریہ شرعیہ میں حد و وسط کا لحاظ رکھے۔ اُن لوگوں میں سے نہ ہو جو ظاہرِ آیات و اخبار پر اقتصار کرتے ہیں۔ ترجمہٴ احادیث و آثار پر قائم رہتے ہیں۔ اور حقیقتِ قرآن و سنت سے بے خبر ہیں۔ وہ محض تقلید کے بندے ہیں۔ مذمتِ علماء میں اُن کی زبان دراز ہے اور ایک دوسرے کے ساتھ لُغْن و طعن میں ہم آواز۔ کبھی اُن کو الحاد و کُفر سے نامزد کرتے ہیں۔ کبھی اُن کو زندقہ و توارکِ شریعت کہتے ہیں۔ بغیر اس کے کہ اُن کے کلام پر غور کریں، اُن کے مطلب کو سمجھیں۔ اُن کے طریقوں سے آگاہ ہوں۔ اور اُن کے عقائد کی تفتیش کریں۔

ہاں اُن لوگوں میں سے بھی نہ بن جائے جو اپنی عمرِ علومِ عقلیہ میں فضول مصروف کر کے یونانیوں کو راضی رکھتے ہیں۔ اپنی عقل کو تاہ کو ہر چیز میں دلیل و سبب جانتے ہیں جو کچھ اُن کی عقل ناقص میں نہ آئے، اُسے پس پشت پھینکتے ہیں۔ تاویلاتِ بے ہا سے کام لیتے ہیں۔ آیات و

اخبار کو اپنی عقل کے سانچے میں ڈھالتے ہیں۔ احکام شریعتِ نبویہ کو چھوڑتے ہیں۔ آیات و اخبار کی پیروی سے دُور ہیں۔ علمائے شریعت کی مذمت و بدگوئی کرتے ہیں۔ اُن کو بے فہمی و نادانی سے نسبت دیتے ہیں۔ انبیاء کے ورثا کو جاہل و نادان گنتے ہیں اور بایں نادانی اپنے کو عقلمند شمار کرتے ہیں۔ حالانکہ اس امر سے غافل ہیں کہ عقل بغیر سہنائی شرع کے کوئی قدم نہیں اٹھا سکتی۔

پس اگر آپ جامعِ عقلیات و نقلیات ہونا چاہتے ہیں، تو ہر دو کے وسط اور میانہ روی کو اختیار کیجیے۔ عقلیات میں صرف تعصب و تقلید سے کسی ایک طریقہ کی پیروی نہ کی جائے۔

نہ متکلم محض بننا چاہیے کہ وہ بغیر بحث و جدال کے اور کسی چیز کو نہیں پہچانتا۔ نہ مشائی محض ہونا چاہیے کہ دین اور شریعت اس کے نزدیک بے کار ہے۔ نہ صوفی بننا زیبا ہے کشف و مشاہدہ کے دعوئے بے ثبوت کی بناء پر تمام علوم سے ہاتھ اٹھالیا جائے۔

بلکہ چاہیے کہ تمام مراتب کو جمع کر کے سب کی حد وسط کو اختیار کرے لہذا طالبِ علم پر لازم ہے کہ ابتداء میں صاحبِ شرع و دین کو اپنا رہبر بنائے اور اپنی عقل کو اُس کے نقشِ قدم پر لگائے۔ استدلال کے عصا کو ہاتھ میں لے۔ نفس کو عبادت و طاعت و مجاہدہ و ریاضت سے تصفیہ کر کے قابلِ قبولِ صورتِ علمیہ بنائے۔

اب یہ استدلالِ واقعہ جس طرف لے جائیں وہی طریقہ اختیار کرے خواہ موافقِ طریقہ حکماء و متکلمین کے ہو خواہ مطابقِ قاعدہ مشائیین یا اشتراقیین۔ خواہ اقوالِ عرفاء کے موافق ہو خواہ متصوفین کے مطابق۔

اسی طرح علوم شریعت میں محض تقلید کی بناء پر کوئی طریقہ اختیار نہ کیا جائے، نہ اُن اخباریین میں سے ہو جو قواعد اصولیہ عقلیہ و نقلیہ و اجماع قطعیت کی طرف التفات نہیں کرتے۔ اور نہ اُن اصولیین میں سے ہو کہ احکام شریعت کے اخذ کرنے میں قواعد اہل خلاف کو کام میں لاتے ہیں۔ اپنی رائے و گمان کو حجت قاطع سمجھتے ہیں۔ ترجیح احکام میں گمان پر اعتبار کرتے ہیں۔ قیاسات عامہ سے متمسک ہوتے ہیں۔ بلکہ تمام طریقوں کو جمع کرے و عقل صریح و نقل صحیح جس طرف کھینچے وہی طریقہ اختیار کرنا چاہیے تاکہ دنیا اور آخرت کا کام پورا ہو اور سعادت ابدیہ حاصل ہو۔

فصل ۴

جو شخص عادل و میانہ رو نہ ہو وہ

دوسروں کی اصلاح کی قابلیت نہیں رکھتا

جاننا چاہیے کہ حقیقتِ عدالت اور اُس کا لازمہ یہی ہے کہ عقل جو خلیفہ خدا ہے تمام قوتوں پر غالب ہو تا کہ ہر قوت کا فعل حالتِ اعتدال میں رہے اور مملکتِ انسانی کا انتظام خراب نہ ہو۔

پس ہر انسان پر واجب ہے کہ کوشش اور مجاہدہ کرے کہ عقل جو خدا کی طرف سے حاکمِ عادل و خلیفہ ہے تمام قوتوں پر حاوی ہو۔ اُن کے اختلاف کو دور کرے۔ خواہشِ نفسانی کو چھوڑ دے اور سب کو راہِ راست پر قائم رکھے۔

جب کسی نے اپنی قویٰ و صفات کو درست نہ کیا اور اپنی مملکتِ بدن میں عدالت کو قائم نہ کیا تو دوسروں کی اصلاح کی اور دوسروں پر اجرائے حکمِ عدالت کی، نیز اپنی منزل کی درستی کی قابلیت نہیں رکھتا۔ نہ وہ لائقِ سیاست و شہریاری ہے نہ سرورِ مملکتِ آرائی کا سزاوار ہے۔ جو شخص اپنے نفس کی اصلاح سے عاجز ہو۔ کیونکہ دوسروں کی اصلاح کر سکتا ہے۔ جو چراغ اپنے قریب کو روشن نہ کرے اُس کی روشنی دور تک کیوں کر جاسکتی ہے۔ اسی سبب سے عمدہ ترین اقسامِ عدالت و افضل ترین انواعِ سیاست

پادشاہ کی عدالت ہے۔ بلکہ ہر عدالت اُسی کی عدالت سے نسبت رکھتی ہے۔
 خیر و نیکی اس کی خیریت سے وابستہ ہے۔ اگر پادشاہ کی عدالت نہ ہو تو کوئی
 شخص بھی احکام عدالت کا اجراء نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ تحصیلِ معارف اور
 کسبِ علوم و تہذیبِ اخلاق و تدبیرِ خانہ داری و تربیتِ عیال و فراغتِ
 اولاد و اطمینانِ خاطر و انتظامِ احوال اسی پر موقوف ہے۔

پادشاہ کے ظلم و جور سے رعیت پریشان اور غمگین و نالال رہتی ہے۔
 ہر طرف فتنہ برپا رہتا ہے۔ ہر جگہ تکلیف کا سامنا ہوتا ہے۔ دل مُردہ اور
 افسردہ ہوتے ہیں۔ ہر گوشہ سے موانع پیدا ہوتے ہیں۔ طالبِ کمال اور
 سعادتِ صحرا و بیاباں میں حیرا و سرگرداں اور صاحبانِ علوم و دانش گناہ و
 پنہاں رہتے ہیں۔

تحصیلِ سعادت میں خاطرِ جمعی اور انتظامِ معاش جو انسان کی زندگی کے
 لیے ضروری ہے ہم نہیں ہو سکتا۔ تمام مقاصدِ تحصیلِ کمالات و وصولِ مراتبِ
 سعادت و کسبِ معارف و علوم و کلمۃ دین کا اجراء، احکامِ شریعتِ سید المرسلین
 کی ترویج یہ تمام امور پادشاہ کی عدالت سے وابستہ ہیں۔

اسی وجہ سے اخبار میں وارد ہے کہ ہر ایک عبادت کے ثواب میں جو
 رعیت سے صادر ہو پادشاہِ عادل شریک ہے اور اسی طرح ہر ایک گناہ میں
 جو رعایا سے سرزد ہو پادشاہِ ظالم حصّہ دار ہے۔

سید انبیا سے مروی ہے کہ :

”قیامت میں خدا کے نزدیک مقرب ترین مردم پادشاہِ عادل ہے
 اور خدا کی رحمت سے پادشاہِ ظالم بہت دُور ہے۔“
 پھر اُسی بزرگوار سے مروی ہے کہ :

عَدْلٌ سَاعَةً خَيْرٌ مِّنْ عِبَادَةٍ
سَبْعِينَ سَنَةً -

یعنی : ” ستر سال کی عبادت سے ایک ساعت
کی عدالت بہتر ہے۔ “

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک ساعت کے عدل کا اثر تمام مملکت پر ہوتا
ہے۔

ایک بزرگ کا قول ہے کہ اگر میری دعا مستجاب ہوتی تو پادشاہ کے نیک
ہونے کی دعا کرتا تاکہ دعا کا نفع عام ہو۔ اس کا فائدہ تمام اشخاص کو ملے۔ یہ
بھی آیا ہے کہ پادشاہ عادل کا بدن قبر میں خراب نہیں ہوتا۔
یہ بیان عدالت کے عام معنی کا لحاظ کرتے ہوئے کیا گیا۔ لیکن عدالت بمعنی
خاص جو ظلم کی ضد ہے اور سلاطین و حکام کے ذکر میں وہی عدالت ملحوظ ہوتی ہے
اُس کا بیان مقام چارم میں ہدیہ ناظرین کیا جائے گا۔

دوسرا مقام

اُن اخلاقِ ذمیمہ کے مُعالجہ میں جو قوۃ عاقلہ سے متعلق ہیں !

آپ معلوم کر چکے ہیں کہ جتنے رذائل ہیں وہ افراط و تفریط سے تعلق رکھتے ہیں اور ان دونوں پہلوؤں کے ماتحت بہت سی قسمیں ہیں۔ لیکن ہم اولاً انہیں دونوں پہلوؤں کو معاً اُن کی ضد (حدِ وسط) کے بیان کریں گے۔ پھر اُن کے اقسام کا ذکر ہوگا۔ اس مقام پر دو مطلب ہیں :

پہلا مطلب

جربزہ و جہل بسیط کا مُعالجہ

اور اُن کے ضد کی تحصیل

رذائل قوۃ عاقلہ میں سے وہ جنس جس کا تعلق حدِ افراط سے ہے۔

اس کا پہلا نام جبر ہے۔ یعنی حد اعتدال سے زیادہ فکر کرنا۔ یہ صفت بد ذہن کو ایک حالت پر قائم رہنے نہیں دیتی۔ بلکہ ذہن ہمیشہ شبہات میں گرفتار رہتا ہے۔ امور دقیقہ کے استخراج میں غیر مطابق واقعہ عمل کرتا ہے۔ حد سے زیادہ متجاوز ہوتا ہے۔ حق پر برقرار نہیں رہتا اور بسا اوقات مسائل عقیدہ و علوم الہیہ میں دینِ حق سے برگشتہ ہو کر کفر و فساد عقیدہ کی طرف مائل ہوتا ہے بلکہ سونسطائیوں کی طرح تمام اشیاء کے انکار کی جرأت کرتا ہے اور علوم شرعیہ اور مسائل عملیہ میں دسوا س کا نشانہ بنتا ہے۔

اس کا علاج یہ ہے کہ اولاً انسان معلوم کرے کہ یہ صفت بد انسان کو مراتبِ علم و عمل اور بعض معارف سے محروم رکھتی ہے۔ اور انسان کو ہلاک کر دیتی ہے۔ اس کے بعد اُن علماء کے استدلالات کی طرف متوجہ ہو جو استقامت سلیقہ اور رسائی ذہن میں مشہور و معروف تھے۔ انہیں کے دلائل کی پابندی لازم کر لے اور سمجھ لے کہ ان عقلائے زمانہ کے خلاف شکوک پیدا کرنا اپنے ہی ذہن کی کجی ہے۔ پس اپنے نفس کو جبراً اُن کے طریقہ پر رکھے یہاں تک کہ قیام و اطمینان کی عادت ہو۔

دوسرا مطلب

جہل بسیط۔ یہ صفت قوتِ عاقلہ کی

تفریط (کمی) سے تعلق رکھتی ہے

جہل بسیط کے معنی یہ ہیں، کہ نفسِ انسان علم سے خالی اور جہل سے

متصف ہو۔ مگر شرط یہ ہے کہ باوجود نادانی و جہالت علم کا مدعی نہ ہو، ورنہ جہل مرکب ہو جائے گا۔ یعنی اپنی نادانی پر مطلع ہو۔ شروع میں یہ صفت مذموم نہیں ہے بلکہ بہتر ہے۔ کیونکہ آدمی جب تک اپنے جہل کو معلوم نہ کرے۔ تحصیل علم نہیں کر سکتا۔ لیکن اُس مقام پر باقی اور جہل پر قائم و ثابت رہنا زائل عظیمہ سے ہے جس کا رفع کرنا لازم اور باقی رکھنا ہلاکت ہے۔

اُس صفت کے زائل کرنے میں کوشش اور خرابی جہل پر بحکم عقل غور کرنا چاہیئے کہ فی الحقیقت جاہل انسان انسان ہی نہیں۔ وہ صرف انسانوں سے مشابہت ظاہری رکھتا ہے۔ کیونکہ انسان جسم، غضب، شہوت، بصر، سمع اور صورت میں حیوانات کے ساتھ شریک ہے۔ صرف علم و دانش سے اسے حیوانات پر فضیلت حاصل ہے۔ اب اگر یہی چیز اُس کے پاس نہ ہو تو اُسے سیدھے قامت کا حیوان کہیں گے اور بس۔ جہل و نادانی کی مذمت میں بکثرت احادیث وارد ہیں۔

چنانچہ بعض احادیث میں فرمایا ہے کہ :

جاہل و نادان جہنم میں داخل ہوگا۔

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ :

چھ گروہ بسبب چھ چیز کے بے حساب داخل جہنم ہوں گے۔
مبغض اُن کے وہ لوگ جو جنگل میں بیٹھتے ہیں اور اُن قریبوں میں
رہتے ہیں، جہاں اہل علم نہیں ہیں۔ بسبب جہل و نادانی کے
دورخ میں جائیں گے۔

فصل ۱

شرافتِ علم و علمار

ہر دو جنس مذکور الصدر یعنی جربزہ اور جبل بسیط کی ضد یعنی حد اعتدال قوتِ عاقلہ کا نام حکمت ہے اور علم حقائقِ اشیاء کو حکمت کہتے ہیں۔ کوئی شک نہیں کہ صفتِ علم افضل اوصافِ کمال و اشرفِ نعمتِ جمالِ نفسِ انسانی ہے بلکہ صفاتِ ربوبیت سے بالاتر ہے۔ علم کے ذریعہ سے انسان کو قربِ خداوندِ عالم حاصل ہوتا ہے۔ اسی کی وجہ سے ملائکہ مقررین میں داخل ہوتا ہے۔ اس سے انسان کی حیاتِ ابدی و سعادتِ سرمدی وابستہ ہے بغیر معرفت و علم کے محرمِ حرمِ انس پروردگارِ عالم نہیں ہو سکتا۔ بساطِ قربِ حضرتِ آفریدگار پر قدم نہیں رکھ سکتا حکمتِ حقہ میں ظاہر کر دیا گیا ہے کہ علم و تجربہ ایک دوسرے کی گردن میں ہاتھ ڈالے ہوئے ہیں۔ نفس میں صفتِ علم جس قدر زیادہ ہوتی ہے اسی قدر تجربہ بھی بڑھتا ہے۔ مرتبہ تجربہ بہت بلند مرتبہ ہے۔ جو انسان کے لیے تصور کیا گیا ہے کیونکہ تجربہ کے ذریعہ سے انسان اہلِ عالمِ ملکوت و سکنِ قدسِ جبروت سے موافقت کرتا ہے۔ منجملہ علوم۔ معرفتِ خداوندِ عالم ہے اور یہی معرفت سببِ ایجادِ عالمِ علوی و سفلی ہے۔ جیسا کہ حدیثِ قدسی میں وارد ہے :

كُنْتُ كَنْزًا مَخْفِيًّا فَاحْبَبْتُ أَنْ أُعْرَفَ

فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ لِكُنْ أَعْرَفَ -

یعنی : "میں ایک خزانہ پوشیدہ تھا۔ میں نے چاہا کہ

پہچانا جاؤں۔ پس مخلوقات کو خلق کیا تاکہ مجھ کو پہچانیں۔"

علاوہ اس کے خود علم فی نفسہ لذیذ و محبوب ہے۔ جو لذت اہل علم کو حاصل ہے ہرگز جاہل کو میسر نہیں۔ مسائل علمیہ میں سے کسی مسئلہ کے سمجھنے میں جو خوشی حاصل ہوتی ہے وہ ہرگز لذت جسمانیہ سے حاصل نہیں ہوتی۔ دنیا میں علم کے فائدے ظاہر ہیں۔ اہل علم اختیار و اشرار کے نزدیک قابلِ عزت و اعتبار ہیں۔ سلاطین کی گردنیں علماء کے سامنے خم ہیں۔ حکیم مطلق جلّ شانہ نے اپنی حکمتِ کاملہ سے خاص و عام کی طبیعت کو اہل علم کی تعظیم و اطاعت اور فرماں برداری پر پیدا کیا ہے بلکہ تمام حیوانات اور درندے ان انسانوں کے مطیع و مسخر ہیں۔ جو قوائے ادراک و تمیز سے مخصوص کیے گئے ہیں۔ اگر نظر تحقیق غور کرے تو معلوم ہوگا جو شخص دوسرے پر بزرگی و زیادتی جاہ و منصب مال اور دولت میں تفوق رکھتا ہے وہ زیادتی ادراک و تمیز کی ہی وجہ سے ہے۔ اگرچہ مکر و حیلہ و شیطنت سے ہو۔ علم کی شرافت و فضیلت میں آیات و احادیث بکثرت ہیں۔ بمناسبتہ مقام اُن میں سے کسی قدر ذکر کیے جاتے ہیں۔

پروردگار جلّ شانہ فرماتا ہے :

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ -

یعنی : "تمام بندگانِ خدا میں سے علماء ہی خدا سے ڈرتے ہیں۔"

پھر دوسری جگہ فرماتا ہے :

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ -

یعنی : ” جو کوئی عالم ہے اور جو عالم نہیں ہے ۔ یہ دونوں مرتبہ میں مساوی نہیں ہو سکتے ۔“

پھر فرماتا ہے :

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ۔

یعنی : ” یہ مثالیں ہم تو کل آدمیوں کے لیے بیان کرتے ہیں اُن کو سوائے عالم کے اور کوئی نہیں سمجھتا ۔“
پھر ارشاد ہوا :

وَمَنْ يُّوتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۔

یعنی ” جس کو حکمت دی گئی اسے بہت کچھ خیر و برکت عطا کی گئی ۔“

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ :

” علماء ورثۃ انبیاء ہیں ۔“

دوسری حدیث میں ہے کہ :

” خداوند ! میرے خلفاء پر رحمت کر “

بعض نے عرض کیا کہ :

” یا رسول اللہ ! آپ کے خلفاء کون ہیں ؟ “

فرمایا :

” وہ لوگ ہیں جو بعد میرے آئیں ، میری حدیث و آداب کو

روایت کریں اور دوسروں کو پہنچائیں ۔“

نیز انھیں حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ فرمایا :

”اباؤر ایک ساعت اُس مجلس میں بیٹھنا جس میں گفتگوئے علم ہوتی ہو۔ خدا کے نزدیک بیداری ہزار شب سے جس میں ہر رات ہزار رکعت نماز پڑھی گئی ہو۔ نیز راہِ خدا سے ہزار وقت جہاد کرنے سے اور بارہ ہزار ختم قرآن سے، اور اس عبادتِ یکسالہ سے کہ جس میں ہر روز روزہ رکھا گیا ہو اور ہر رات کو شب بیداری کی گئی ہو بہتر و محبوب تر ہے۔“

جو کوئی کسی مسئلہ کے دریافت میں گھر سے باہر نکلے تو ہر قدم پر خداوند عالم ثوابِ پیغمبر اور ثوابِ ہزار شہید کا شہدائے جنگ میں سے لکھتا ہے۔ جو ایک حرفِ عالم سے سُننے یا لکھنے ایک شہرِ بہشت میں اس کو عطا فرماتا ہے۔ طالبِ علم کو خدا دوست رکھتا ہے۔ اُس کو ملائکہ و پیغمبرِ اہل دوست رکھتے ہیں۔ علمِ اہلِ سعادت کا محبوب ہے۔ طالبانِ علم کس قدر خوش نصیب ہیں۔ عالم کے چہرے پر نظر کرنا ہزار غلام آزاد کرنے سے بہتر ہے۔ جو کوئی عالم کو دوست رکھتا ہے بہشت اس پر واجب ہے۔ اُس کی زندگی خوشنودیِ خدا میں گزرتی ہے۔ وہ دنیا سے نہیں جاتا۔ جب تک کہ شراب کو ترک نہ چکھے۔ اس کے بدن کو قبر میں کیڑے نہیں کھاتے۔ وہ بہشت میں خضر کا رفیق ہوتا ہے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ فرمایا :

”اگر مومن مرجائے اور اُس سے کوئی ورقِ جس میں مسئلہ علمیہ لکھا ہو باقی رہے تو وہ ورق اُس کے اور آتشِ جہنم کے درمیان حجاب ہوگا۔ ہر حرف کے عوض میں جو اُس پر

لکھا ہو، خداوند عالم ایک شہر عطا کرے گا کہ وہ دنیا سے
سات حصہ بڑا ہوگا۔

حضرت سید الساجدین علیہ السلام نے فرمایا کہ :
” اگر تمام آدمی طلب علم کے فوائد سے واقف ہوتے تو
ہر آئینہ طلب علم کرتے اگرچہ ان کے خون اور بدن ضائع ہوتے۔“
حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ فرمایا :
” اگر آدمی فضیلت معرفت خدا کو جانتا تو متاع و نعمت دنیا
پر سرگز نظر نہ کرتا۔ تمام دنیا اس کے آگے حقیر ہوتی۔ وہ معرفت
الہی میں وہی نطف حاصل کرتا گویا کہ وہ اولیاء اللہ کے ساتھ
بہشت میں جاگزیں ہے۔“

حقیقتاً معرفت خدا ہر وحشت میں امن ہے۔ ہر تنہائی کی رفیق ہے۔ ہر
اندھیرے کا نور ہے۔ ہر ضعیف کی قوت اور ہر دوا کی شفا ہے۔

حضرت امام رضا علیہ السلام سے روایت ہے۔ وہ حضرت اپنے پدر
بزرگوار سے روایت فرماتے ہیں کہ ہر مسلمان پر علم کا طلب کرنا واجب ہے۔
پس علم کو طلب کرو اُس جگہ سے جہاں مشہد حاصل کرنے کا ہو حقیقتاً عند اللہ
علم کا حاصل کرنا نیک ہے۔ اُس کا طلب کرنا عبادت ہے۔ مذکورہ علمیہ تبلیغ
پروردگار ہے۔ اُس پر عمل کرنا راہ خدا میں جہاد کرنا ہے۔ جو کوئی نہ جانتا ہو
اُس کو یاد دلانا تصدیق ہے۔ علم کا اہل علم تک پہنچانا تقرب خدا ہے۔
کیونکہ علم سے ہی مسائل حلال و حرام پہچانے جاتے ہیں۔ اُس سے بہشت
کا راستہ ظاہر و روشن ہوتا ہے۔ علم ہر حالت میں رہنما ہے۔ ہر دشمن
کے مقابلہ میں سلاح ہے۔ دوستوں کے نزدیک زینت ہے۔ بوجہ علم

کے خدامِ ربّہ قوم کو بلند کرتا ہے۔ اُن کو نیکی کی طرف رہنمائی کرتا ہے تاکہ تمام آدمی اُن کی متابعت کریں۔ ان کے افعال و اعمال کی پیروی کریں۔ ملائکہ ان کی دوستی و محبت میں رغبت کرتے ہیں۔ اُن پر اپنے پروں کا سایہ کرتے ہیں، حقیقتاً علم سے دل زندہ ہوتا ہے۔ دیدہ بصیرت روشن اور بدن ضعیف قوی ہوتا ہے۔ علم منزلِ اختیار و مجالسِ ابرار میں درجاتِ بلند پر پہنچاتا ہے۔ دنیا و آخرت میں ذکرِ علم کا ثواب روزہ کے برابر ہے اور سبقِ پڑھانا رات کی عبادت کے برابر ہے۔ علم سے اطاعت و عبادت پروردگار حاصل ہوتی ہے۔ انسان علم سے ہی صلہ رحم بجالا سکتا ہے۔ علم سے ہی حلال و حرام پہچانے جاتے ہیں۔ علم پیشروِ امام ہے۔ عمل، علم کا تابع ہے۔ خداوندِ عالم اہلِ سعادت کو علم کا الہام کرتا ہے۔ اہلِ شقاوت کو اُس سے محروم رکھتا ہے۔ خوشحال اُس کا جس کو خدا نے حفظِ علم سے محروم نہیں کیا۔

واضح ہو کہ اس مقام پر دو فائدے ہیں جن کا بیان کرنا ضروری ہے۔

پہلا فائدہ

تعلیم و تعلیم کے آداب و شرائط

جاننا چاہیے کہ تعلیم و تعلیم کے لیے کئی شرائط و آداب ہیں، اور آدابِ تعلیم میں چند چیزیں ضروری ہیں :-
پہلا یہ کہ :

طالب علم پیروی شہوتِ نفسانیہ و خواہشِ جسمانیہ و موافقتِ اہل دنیا اور مصاحبتِ صاحبانِ ہوا و ہوس سے پرہیز کرے۔ جیسا کہ چشمِ ظاہر جس وقت نابینا ہو روشنی خورشید سے محروم رہتی ہے۔ ویسا ہی دیدہ باطن جب کہ متابعتِ ہوس و ہوا و مصاحبتِ اہل دنیا میں مبتلا ہو انوارِ قدسیہ سے بے نصیب رہتا ہے۔

دوسرا یہ کہ :

تعلیم کی غرض صرف یہ ہو کہ انسان تقربِ خداوندی حاصل کرے، اور مرتبہ بہائم سے ترقی کر کے عالمِ انسانیت میں داخل ہو جائے۔ اُس کا مقصود خود نمائی و جدال یا حصولِ منصب و مال و افتخار نہ ہو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ طالب علموں کی تین قسمیں ہیں :-

۱ : پہلی قسم کے لوگ دوسروں کو خفیف و استہزا و جدال کے واسطے طلبِ علم کرتے ہیں۔ یہ طریقہٴ جہالت ہے۔

۲ : دوسری قسم یہ ہے کہ فخر و مکر کرنے کے لیے علم طلب کرتے ہیں۔

۳ : تیسری قسم وہ ہے کہ دین میں بصیرت حاصل کرنے اور تکمیلِ عقل اور تحصیلِ یقین کے واسطے علم کے طالب ہوتے ہیں۔

پہلی قسم والوں کی علامت یہ ہے کہ وہ اپنے برابر والوں سے جھگڑتے ہیں۔ ان کی ایذا و غلبہ کے درپے ہوتے ہیں۔ سر مجلس تعرض کرتے ہیں۔ تاکہ اپنی بزرگی ظاہر ہو اور مجلسوں میں ذکرِ علم و صفتِ حلم اور خضوع و خشوع کا اظہار کرتے ہیں۔ کبھی سر جھکائے ہوئے آہ سرد کھینچی جا رہی ہے۔ سر اور

ہاتھ سے عجیب عجیب حرکتیں ظاہر ہوتی ہیں۔ چلتے وقت کمر جھکاٹی جاتی ہے۔ ان کا دل پر ہیز گاری سے اور ان کا باطن تقویٰ سے خالی ہے۔ خداوند عالم ان کو ذلیل و خوار کرتا ہے۔ خاک پر ان کی ناک رگڑواتا ہے۔ ان کو ضائع و ہلاک کرتا ہے۔

دوسری قسم والوں کی علامت یہ ہے کہ وہ صاحبِ مکر و حیلہ ہوتے ہیں۔ اپنے برابر والوں سے تکبر کرتے ہیں۔ تو انگریز پست مرتبہ سے تواضع و فروتنی کے ساتھ پیش آتے ہیں۔ ان کے لقمہ ترکھا کھا کر ان کے اور اپنے دین کو ضائع کرتے ہیں۔ خدا ان کے نام کو دفترِ علماء سے مٹاتا ہے۔

تیسری قسم والوں کی علامت یہ ہے کہ وہ ہمیشہ مخزون و غمگین رہتے ہیں اور شب بیداری کو اپنا شعار بنا کر جامعہ عبادت پہن کر اندھیری راتوں میں عند اللہ پروردگار کی پوشیدہ عبادت کرتے ہیں۔ اپنی تقصیر سے خائف اور ترسناں اور ہمیشہ اپنے اعمال سے مضطرب و لرزاں رہتے ہیں۔ وہ خدا کو پکارتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ ان کی شنوائی ہوتی ہے یا نہیں اور ہمیشہ اپنے نفس کی اصلاح میں متوجہ رہتے ہیں۔ خداوند عالم ان کے اعضاء و جوارح کو عمل کے لیے مضبوط کرتا ہے۔ ان کو امان و آسائش روز قیامت عطا کرتا ہے۔

تیسرا یہ کہ :

جو کچھ سمجھا اور معلوم کیا اس پر عمل کرے۔ جو شخص اپنے علم پر عمل نہ کرے تو وہ جو کچھ جانتا ہے بھول جاتا ہے۔ اور جس نے اپنے علم پر عمل کیا تو اس علم سے جس کو وہ نہیں جانتا ہے خدا اس کو کرامت فرماتا ہے۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”جس علم کے ساتھ عمل نہ ہو اس سے سوائے کفر و دوری خدا

و پیغمبر کے اور کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

حضرت پیغمبر نے فرمایا ہے کہ :

”جس عالم نے اپنے علم پر عمل نہ کیا ہو۔ اُس کی بُو سے اہل دوزخ ایذا پاتے ہیں۔“

نیز فرمایا ہے کہ :

”سب سے زیادہ حسرت و پشیمانی اُس شخص کی بڑھی ہوئی ہے۔ جس نے دوسرے کو خدا کی طرف دعوت دی اُس نے اُس دعوت کو قبول کیا اور داخل بہشت ہو گیا۔ مگر خود اسی داعی نے اپنے علم پر عمل نہ کیا اور مستوجب دوزخ ہوا۔“

چوتھا یہ کہ :

اپنے اُستاد کے حقوق کو پہچانے۔ اُس کا ادب کرے۔ فرد تنی و تواضع سے پیش آئے۔ اُس کی کوئی بات رد نہ کرے۔ اُس کو دل سے دوست رکھے۔ اگر اس کی بدی مذکور ہو تو رد کرے۔ اگر رد نہیں کر سکتا تو وہاں سے اُٹھ جائے۔ اس کے حقوق کو فراموش نہ کرے، کیونکہ وہ اُس کا پدر معنوی و روحانی ہے۔ اُس کے حقوق اصل باپ سے زیادہ ہیں۔ ایسا ہی دوسرے علماء کا ادب اور احترام کرے، خصوصاً جن سے فائدہ اٹھایا ہے یا ان کا علم جس ذریعے سے پہنچا ہے۔ وہ بھی پدر بالواسطہ ہیں۔ جب کوئی مطلب فوراً فہم ناقص میں نہ آئے تو اُن پر زبانِ اعتراض و طعن نہ کھولے۔ ان کو غلطی سے نسبت نہ ملے اگر بعد کوشش کے بھی اُس کا کوئی مطلب اس کی نظر میں صحیح نہ معلوم ہو اور اعتراض کرنا چاہتا ہو تو طریقتِ نیک، اور نرمی سے دریافت کرے۔

پانچواں یہ کہ :

اپنے نفس کو اخلاقِ رذیلہ و اوصافِ ذمیمہ سے پاک کرے۔ کیونکہ جب تک کہ لوحِ نفس نقوشِ باطلہ سے پاک نہ ہو نورِ علوم اُس پر نہیں چمکتا۔ جب تک کہ آئینہٴ دل صفاتِ رذیلہ کے زنگ سے صاف نہ ہو صورتِ علم اُس میں ظاہر نہیں ہوتی۔

اسی طرح آدابِ تعلیم میں بھی چند امور ہیں :-
پہلا یہ ہے کہ :

استادِ تعلیم میں خوشنودی خدا کا قصد رکھتا ہو۔ اس کی غرض درس دینے میں حصولِ مرتبہٴ بزرگی و شہرت و خود نمائی نہ ہو۔ یا وظیفہٴ سلطان یا دوسروں کے مال کی طمع نہ رکھتا ہو بلکہ سوائے نظرِ ثواب کے کوئی دوسری چیز اُس کو منظور نہ ہو۔ کوئی شک نہیں کہ جو کوئی کسی کو تعلیم دے وہ ثواب میں اس کے شریک ہو گا جس کو اُس نے تعلیم دی ہے۔ ایسا ہی بوجہ ایک تعلیم کے ثواب بے انتہا حاصل ہوتا ہے۔

دوسرا یہ کہ :

شاگرد پر استاد مہربان ہو۔ اس کو نصیحت مثل دوستوں کے کرے سبق دینے میں بقدر اُس کی سمجھ کے اکتفا کرے۔ زہی و کشادہ روی سے بات کرے، سختی سے پیش نہ آئے۔

تیسرا یہ کہ :

جب کسی کو علم کے لائق جانے تو اُس سے مضائقہ نہ کرے۔ سبق دینے میں بدگمانی و بخل سے کام نہ لے اور جب کسی کو کسی مطلب کا قابل نہ جانے تو اُس سے وہ مطلب بیان نہ کرے۔

چوتھا یہ کہ :

خلافت واقعہ مطلب طالب علم سے بیان نہ کرے ، بلکہ جس مطلب کو نہیں جانتا یا خود کسی مسئلہ میں شبہ رکھتا ہے تو ایسے مقام پر سکوت کرے اور ٹھہر جائے۔ یہاں تک کہ جواب صحیح حاصل ہو۔ یہ جواب صحیح طالب علم کے سامنے بیان کرے۔ تعلیم میں یہی شرط اہم ہے۔ کیونکہ اگر شاگرد کے ذہن میں خلافت واقعہ امور نقش کر دیے جائیں تو پھر اسے عادت پڑ جاتی ہے۔ اس کی طبیعت کچی اختیار کرتی ہے۔ وہ ترقیات علمیہ سے محروم رہ جاتا ہے۔

یہ چند شرائط تعلیم و تعلم بطور کلیہ بیان ہوئے۔ باقی دوسرے آداب جزئی احادیث و علم اخلاق میں تلاش کرنے سے معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن افسوس اس زمانہ میں آداب تعلیم و تعلم دوسرے اوصاف کمالیہ کے مانند نابود ہیں۔ استاد اور شاگرد دونوں شرائط سے واقف نہیں ہیں۔ اسی نااہلی سے زمانہ خراب ہو رہا ہے۔ ہدایت کی کساد بازاری ہے۔ نہ استاد کی نیت خالص ہے ، نہ شاگرد کی۔ یہی وجہ ہے کہ ہزار میں سے ایک کو بھی مرتبہ کمال حاصل نہیں ہوتا۔ باوجودیکہ عمر کا زیادہ حصہ درس و تدریس میں بسر ہوتا ہے۔ اس پر بھی جمالت سے ایک قدم آگے نہیں بڑھتا۔

دوسرا فائدہ

علوم کے اقسام جو ممدوح و مذموم ہیں

اور جن کا بہت بڑا عقائد و

ضرورت حاصل کرنا لازم ہے

واضح ہو کہ تمام علوم سے اگرچہ رُوح کو کمال اور نفس کو جمال حاصل ہوتا ہے۔ لیکن بلحاظ شرافت و وجوب تحصیل اُن میں فرق مراتب موجود ہے کیونکہ علوم دو طرح کے ہیں :-

پہلا :- علم دُنیا

یعنی وہ علوم جن میں دنیا کا فائدہ ہے۔ مثلاً علم طب و ہندسہ و نجوم و عروض و موسیقی و ہیئت و حساب۔ ان علوم سے کوئی خوشی و سعادتِ عقبی حاصل نہیں ہوتی۔ اس لیے ان کا حاصل کرنا واجب نہیں ہے۔ ہاں بعض مسائل کی تحصیل میں بعض علوم واجب کفائی ہیں۔

دوسرا :- علم آخرت

کہ اس کا نتیجہ اصلی حصولِ سعادتِ اخرویہ ہے۔ یہ تین علم ہیں۔

جن کو علم دین کہتے ہیں :

۱ : علم الہی جس سے اصول دین یعنی معرفت مبد و معاد کا تعلق ہے۔ یہ تمام علوم سے اشرف و افضل ہے۔

۲ : علم اخلاق جس سے تحصیل راہ سعادت ہوتی ہے اور ملکات نفسیہ پہچانے جاتے ہیں۔ علم الہی کے بعد اس علم سے کوئی علم افضل و اشرف نہیں ہے۔

۳ : علم فقہ جس سے عبادت و معاملہ و حلال و حرام و آداب و کیفیت احکام سمجھ میں آتی ہے۔

ان تینوں علموں کا حاصل کرنا واجب و لازم ہے۔ ایسا ہی وہ علوم جن سے تحصیل علوم مذکورہ کی استعداد ہوتی ہے۔ مثلاً علم لغت عرب و تفسیر وغیرہ۔ لیکن ان علوم (لغت وغیرہ) کا وجوب من باب مقدمہ ہے۔

اب رہا علم الہی یعنی علم اصول عقائد اس کا جاننا ہر شخص پر واجب ہے۔ اور عذرِ جہالت اس مقام پر مسموع نہیں۔ لیکن اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ اس علم کے تمام مسائل حکمیہ کا سیکھنا ہر شخص پر واجب ہے۔ بلکہ اس کی مقدار واجب جس پر کہ امت مروجہ کا اجماع ہے یہ ہے کہ انسان اس امر کا یقین کر لے کہ عالم کا پیدا کرنے والا موجود واجب الوجود ہے۔ الٰہیت میں اس کا کوئی شریک نہیں وہ اجزاء و ترکیب و سمیت و عوارض سے پاک ہے اُس کا وجود عین ذات اور اُس کی ذات عین صفات ہے۔ زمان و زمانیات، مکان و مکانیات پر مقدم اور اُن سے بالاتر ہے۔ نہ کسی زمانہ نے اُس پر احاطہ کیا ہے۔ نہ کوئی مکان اُس کے لیے ہے۔ دستِ تصرف زمان و زمانیات اس کے دامنِ کبریائی سے کوتاہ ہے۔ وہ زندہ و قدیم و ازلی ہے۔ اُس کے وجود

کی کوئی ابتداء نہیں ہے۔ وہ ہمیشہ سے ہے جس کی انتہا نہیں ہے۔ ہر چیز پر وہ قادر اور ہر امر پر توانا ہے۔ جو کچھ کرتا ہے اختیار اور ارادے سے کرتا ہے۔ جس کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے جو کام چاہتا ہے کرتا ہے۔ ہر کام اُس کے ارادے و مشیت سے عدم سے وجود میں آتا ہے۔ قبل اس کے کہ ایجاد کرے تمام اشیاء پر اُس کے علم نے احاطہ کیا ہے۔ اُس کا حکم عدل اور اس کا وعدہ سچا ہے۔ اُس کا مثل و مانند کوئی نہیں ہے۔ وہ تمام صفاتِ کمالیہ کا جامع ہے۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس کے رسول ہیں۔ قرآن اُس کا کلام ہے۔ جو کچھ پیغمبر لائے ہیں۔ مثلاً تعینِ ائمہ معصومین و احکام شریعت و دین و کیفیتِ نشانیِ آخرت مثلاً بہشت و دوزخ و ثواب و عقاب و حساب و صراط و میزان و نامہ اعمال و شفاعتِ تمام حق و ثابت ہیں۔ حصولِ نجات و سعادت کے لیے اسی قدر جاننا کافی ہے۔

اب رہی اس کے صفات کی کیفیت کہ قدیم ہے یا حادث یا دیگر کیفیتِ آخرت اُن سے بحث کرنا لازم نہیں بلکہ بعضی حدیث میں اُن کی بحث سے منع کیا گیا ہے بلکہ اسی قدر اعتقاد رکھنا کافی ہے کہ واجبِ تعالیٰ شانہ تمام صفاتِ کمالیہ سے متصف اور تمام صفاتِ نقائص سے پاک ہے گو اُس کی وجہ کو نہ سمجھیں، اس کی حقیقت کو نہ جانیں، نیز اعتقاد رکھے کہ جو پیغمبر نے فرمایا ہے سچ اور مطابق واقعہ ہے گو اُس ارشاد کی تفصیل و حقیقت سمجھ میں نہ آتی ہو۔ ہر مکلف پر واجب ہے کہ وہ امور مذکورہ الصدر پر اعتقاد مضبوط اور اطمینان کامل رکھتا ہو۔ صرف زبانی تصدیق بغیر اطمینانِ قلب کے آخرت میں نجات اور وصولِ مراتبِ سعادت حقیقیہ کے لیے کفایت نہیں کرتی۔ ہاں حفاظتِ قتل و مال و حکمِ طہارت میں اور اُن کے مثل احکامِ دنیویہ میں کافی ہے،

اور نجاتِ آخری اطمینانِ قلب پر منحصر ہے۔ اگرچہ اس کا اعتقاد و اطمینان دلائلِ حکمیہ و براہینِ کلامیہ سے نہ ہو۔ کیونکہ اعتقاداتِ مذکورہ کی تصدیق سے زیادہ تکلیف شرعاً ثابت نہیں۔

پس اگر کسی شخص کو صرف اس بات سے اطمینان حاصل ہو جائے کہ تمام انبیاء و حکماء امرِ خلافت واقعہ پر جمع نہیں ہو سکتے تو اُس کے لیے کافی ہے اسی طرح یہ اطمینان بعض شخصوں کو ایسے امور کی وجہ سے ہوتا ہے جو اُس پر وارد ہوتے ہیں مثلاً قبولیتِ دعا و نجات از خطرات وغیرہ اور بعض اشخاص ایسے بھی ہیں کہ اُن کو امورِ مذکورہ بالا میں اطمینان حاصل ہوتا ہے لیکن وہ اُس کے دلائل سے آگاہ نہیں۔ یہ اُن کی فطرت ہے جو خدا نے عطا کی ہے، اور وہ اس پر قائم ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

بلکہ ظاہر ہے کہ انسان کو جہالت کی طرفداری اور ماں باپ کی پیروی فطرت سے علیحدہ نہیں کرتی۔ اُس کی فطرت وجودِ صانع پر حاکم ہے۔ اگرچہ اس کو کوئی دلیلِ منظور نہ ہو۔ کیونکہ ہر مخلوق کے لیے خالق کی اور ہر حادث کے لیے موجد کی احتیاج ایک فطری امر ہے۔ ہر شخص اُس سے واقف ہے۔ اگرچہ وہ ابھی صاحبِ تمیز و ادراک نہ ہو۔

مثلاً : اگر سببِ طفلِ خودِ سال کے پاس رکھا ہو اور اس کو کوئی اٹھا لے تو وہ سوال کرتا ہے کہ سبب کس نے اٹھایا۔ گویا اُس کی فطرت نے حکم لگادیا کہ سبب خود بخود غائب نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کے لیے ایک اٹھانے والے کی ضرورت ہے۔

انسان تو انسان، حیوانات کی جبلت اسی مطلب پر حاکم ہے۔ مثلاً اگر مکان میں جہاں حیوان ہو کوئی آواز کرے یا کوئی پتھر پھینکے، تو وہ حیوان

التفات کرتا ہے۔ ہر طرف نگاہ دوڑاتا ہے کہ آواز کرنے والے اور پتھر پھینکنے والے کو دیکھے کیونکہ اُس کی جبلت حکم کرتی ہے کہ ہر آواز کے لیے ایک آواز کرنے والا اور پتھر کے لیے ایک پتھر پھینکنے والا ضروری ہے۔

پس صانع کے اثبات میں ہر شخص کی فطرت کفایت کرتی ہے اور جس وقت انسان ہر فطرت کے ساتھ بعض مقدمات عقلیہ بدیہیہ کو ملا کر گناہوں سے پرہیز کرتا ہے اور طاعات و عبادات کی حتی الامکان سعادت کرتا ہے، تو لشکرِ شیطین کا ہجوم قلب پر سے ہٹ جاتا ہے اور تمام امورِ شرعیہ میں اُسے اطمینانی حالت میسر آ جاتی ہے۔ طاعت و عبادت کے قبل اگر اُس کو صرف مظنہ حاصل تھا تو یہ مظنہ اب یقین سے بدل جاتا ہے۔ اگرچہ وہ اُس یقین کے متعلق طریقہ استدلال سے واقف نہ ہو۔

یہی وجہ تھی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف اظہارِ اسلام کو کافی سمجھتے تھے۔ اگرچہ جانتے تھے کہ خوف و بیم یا طمع و امید سے اسلام قبول کیا گیا ہے۔ کیونکہ حضرت کو علم تھا کہ گناہوں کے پرہیز سے طاعت کی عادت سے رفتہ رفتہ اُن کی فطرت جو ظلمتِ کفر سے سیاہ ہو چکی ہے، حالتِ اصلی پر عود کرے گی۔ اُن میں نورِ اطاعت کا تاثیر کرے گا۔ اُن کو مرتبہ تصدیقِ قلبی اور اعتقادِ قطعی پر پہنچائے گا۔

لیکن برخلاف اس کے اگر نفس پاک نہ ہو اور عبادات اور طاعات کی عادت نہ ہو تو صرف دلائل و برہان سے ہرگز اطمینانِ قلب سکونِ نفس حاصل نہیں ہوتا۔ بلکہ اکثر اوقات یہ دلائل و برہان زیادتیِ شبہ و شک کا سبب ہو جاتے ہیں۔ محقق طوسی خواجہ نصیر الدینؒ نے اپنے بعض فوائد میں بیان فرمایا ہے کہ :

”ہر مکلف پر اس قدر واجب ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ کی تصدیق کرے۔“

جب تصدیقِ رسول کو ادا کیا تو اُس کے بعد صفاتِ خدا و احوالِ روزِ
جزا و تعینِ ائمہ ہدی سے جو کچھ خبر دی گئی ہے اُن کی اُسی طرح تصدیق کرے
جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ اس کی ضرورت نہیں ہے کہ اُس میں کچھ زیادتی
کرے یا کسی دوسری دلیل کا محتاج ہو۔ خداوندِ عالم کے صفات میں اعتقاد
رکھے کہ خدا ہی قادر، عالم، مرید، متکلم ہے۔ کوئی چیز اُس کے مشل
نہیں ہے۔ وہ سننے والا اور دیکھنے والا ہے۔

اسی طرح احوالِ آخرت مثلاً بہشت و دوزخ اور صراط و میزان اور
حساب و شفاعت پر ایمان لائے۔ حقیقتِ صفاتِ خدا پر بحث کرنا واجب
نہیں، بلکہ اُس کا تصور بھی نہ کرے اور دل میں بھی نہ لائے اور اسی حال
میں مرجائے تو با ایمان مرا ہے۔ اگر کسی وقت کوئی شبہ و شک اُس کو عارض ہو
تو ایسے کلام سے اسے دفع کرے جو اس کی فہم سے قریب ہو۔ اگرچہ کلام
صاحبانِ جدل و مناظرہ و متکلمین کے نزدیک نا کافی ہو۔

واضح ہو کہ دلائلِ اجمالیہ یا برہانیہ یا شواہدِ عقلیہ و قرائنِ خارجیہ سے
اگرچہ یقین کے بعض مراتب حاصل ہو جاتے ہیں۔ لیکن اگر کوئی شخص نورانیتِ
یقین و معلوماتِ عقائد کا طالب ہو کر نورِ معارفِ ربانیہ و روشنیِ علوم
حقیقیہ سے اپنا دل روشن کرنا اور یقینِ کامل کے مرتبہ کو پہنچنا چاہتا ہے۔
تو یہ مرتبہ ہرگز دلیل و برہان و جدال و کلام سے حاصل نہیں ہوتا۔ بلکہ
یہ مرتبہ اس طرح حاصل ہوتا ہے کہ انسان پر ہیز گار بنے۔ نفس کو ہوا
و ہوس سے باز رکھے۔ صفاتِ ذمیمہ سے بچائے۔ درگاہِ الہی میں تضرع و

زاری کرے۔ اسی سے امداد کا طالب ہو تا کہ نور الہی دل میں روشن ہو۔ آنکھوں کے آگے سے حجاب اٹھا دیا جائے۔

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سُبُلَنَا۔

”جو لوگ ہمارے دین کے بارے میں کوشش کریں گے ہم ضرور بالقرآن کو اپنا راستہ دکھلائیں گے۔“

لَيْسَ الْعِلْمُ بِكُرَّةٍ الشَّعْلِمِ إِنَّمَا هُوَ نُورٌ
يَخْذُ حُهُ اللَّهُ فِي قَلْبٍ مَنْ يَشَاءُ۔

”زیادہ سبق پڑھنے سے علم حاصل نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ وہ ایک نور ہے کہ خداوند عالم جس کے دل میں چاہتا ہے ڈال دیتا ہے۔“

واضح ہو کہ بعض مراتب یقین کا حاصل کرنا جیسا کہ گزرا دلیل و برہان سے ممکن ہے اور وصول مرتبہ انکشاف و ظہور نام مجاہدہ و ریاضت و تصفیہ نفس پر موقوف ہے۔ لیکن یقین کے کچھ اور بھی مراتب ہیں جو مرتبہ اول سے بالاتر ہیں۔ ان سے بھی دل کو اطمینان و سکون حاصل ہوتا ہے اور اضطراب قلبی و تنزلزل سے شبہات پیدا نہیں ہوتے۔ یہ مرتبہ بھی دلائل کلامیہ و عقلیہ سے تیسر نہیں ہوتا۔ اگرچہ ریاضت و مجاہدہ کثیرہ کی بھی ضرورت نہیں ہے بلکہ اس بات کی ضرورت ہے کہ تعلیم یا دلائل سے عقائد معلوم کرنے کے بعد انسان طاعت و عبادت میں مشغول ہو گا ہوں سے پرہیز کرے ذکر حدیث و آیات کا عادی ہو صاحبان مذاہب فاسدہ و ارباب ہوا و ہوس کی صحبت سے دور رہے۔

بیان مذکور الصدر سے معلوم ہوا کہ کیفیت تصدیق و ایمان میں آدمی مختلف

ہیں۔ بعض کمال یقین و طور عقائد میں روشنی وورشید کے مانند ہیں کہ اگر پردہ اٹھا دیا جائے تو ان کے یقین میں کوئی کمی نہ ہوگی۔ بعض ان سے کم درجہ پر ہیں لیکن ان کو اطمینان و سکون حاصل ہے۔ ان کو کوئی اضطراب اور ان کے دل میں کوئی شبہ نہیں ہوتا۔ بعض دوسرے اس گروہ سے بھی پست ہیں۔ لیکن اگر ان کے دل میں کوئی شبہ و سبب اضطراب پیدا ہوتا ہے تو اس کو دلیل و برہان سے دفع کر دیتے ہیں یا اس پر کچھ التفات نہیں کرتے۔ بعض صرف تصدیقِ ظنی یا تقلیدی پر اکتفا کرتے ہیں اور ہر ایک شبہ سے متزلزل ہو جاتے ہیں۔

چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ ایمان کے چند حالات و درجات و طبقات و منازل ہیں۔ بعض ان میں کامل جو انتہائے کمال کو پہنچے ہیں۔ بعض ناقص ہیں کہ ان کا نقصان واضح ہے۔ بعض راجح ہیں کہ ان کا رجحان ظاہر ہے۔ کوئی شک نہیں کہ یقین کا حاصل کرنا واجب ہے۔ صرف تصدیقِ ظنی کہ مرتبہ آخر ہے کافی نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ ابتدائے تمیز و ادراک میں طفل کو عقائد مذکورہ کی تعلیم دینا ضروری ہے کہ ان کو حفظ کرے اور صفحہ دل پر نقش کر لے۔ حقوڑا حقوڑا ان کے معنی کی تعلیم دے اور سمجھائے۔ نشوونما کے سبب سے اس کے دل میں اثر پیدا ہو کر اعتقاد حاصل ہو جاتا ہے۔ اگرچہ کوئی دلیل و برہان اس کے پاس نہ ہو۔ یہ خداوندِ عالم کی مہربانی ہے کہ آدمی کے دل کو ابتدائے ترقی میں بغیر دلیل و برہان کے ایمان کی منزل بنا دیتا ہے۔ لیکن یہ اعتقاد ابتداء میں ضعف و سستی سے خالی نہیں۔ ممکن ہے کہ شبہات سے زائل

ہو جائے۔

پس بچوں اور عوام کے دل میں اس طرح ان عقائد کو مضبوط کرنا چاہیے کہ پھر اُن میں کوئی خلل واقع نہ ہو اور اس کا طریقہ یہ نہیں ہے کہ جدل و مناظرہ سے اُس کو تعلیم دی جائے یا تعلیم و مطالعہ کتب کلامیہ و حکمیہ میں مشغول کریں۔ بلکہ تاویلات قرآن و تفسیر و احادیث کے پڑھنے اور اُس کے معانی کے سمجھنے میں توجہ دلائیں۔ عبادت پنجگانہ و اطاعت کی عادت کرائیں۔ اُس کی وجہ سے روز بروز اُس کا اعتقاد زیادہ مضبوط ہوتا ہے۔ دلائل قرآنیہ اور حجّتہائے معصومیہ کو سنتا ہے تو اُس کے ذریعہ سے نیز عبادت سے اُس کے دل پر رفتہ رفتہ ایک نور چمکتا ہے۔ صاحبانِ مذہب فاسد و صاحب رائے باطلہ و مناظرہ و جدال و صاحبانِ شک و شبہ اور ہوا و ہوس و اہل دنیا کی صحبت سے پرہیز لازم ہے۔ صالحین و صاحبِ تقویٰ و یقین کی صحبت میں بٹھائیں تاکہ طفل اُن کے طریقہ و رفتار کو دیکھے۔

واضح ہو کہ ابتداء میں عقائد کی تعلیم و نیاز میں سینہ میں مثل تخم بونے کے ہے اور باقی امور مثل پانی دینے اور پرورش کرنے کے ہیں تاکہ اُسے نشوونما ہو اور قوت پکڑے اور ایسا درخت بن جائے جس کا میوہ قرب پروردگار احد و سعادتِ ابد ہے۔ جدل و کلام و شبہاتِ باطلہ و تشکیکات کے سننے سے حفاظت کرنا چاہیے، کیونکہ مجادلہ و مناظرہ کا فساد و اصلاح سے بہت زیادہ ہے۔

چنانچہ اکثر دیکھا جاتا ہے کہ عوام الناس میں سے جو صاحبانِ تقویٰ اور اصلاح ہیں۔ اُن کے اعتقاد پہاڑ کے مانند ہیں۔ جنہیں ہرگز جنبش نہیں ہوتی۔ وہ اہلِ جدل کے شبہ و شک کی طرف توجہ ہی نہیں کرتے، نہ اُن کے

سننے سے کوئی اضطراب انہیں لاحق ہوتا ہے۔ برخلاف اس کے اُن کا اعتقاد جو اپنی عمر کو علم کلام و حکمت میں صرف کر کے رات دن مجاہدہ و مباحثہ کلامیہ میں بسر کرتے ہیں۔ اُس رسی کے مانند ہے جو ہوا میں لٹکی ہوئی ہو اور شب و روز متحرک رہے۔ وہ معمولی امور میں متاثر اور مشتتبہ ہو جاتے ہیں اور اگر اُن کا اعتقاد قوی بھی ہے تو اُسی تعلیم کی وجہ سے ہے جو عالم طفولیت میں حاصل کر چکے ہیں۔ جبکہ ان عقائد پر طفل کی نشوونما ہو اور وہ جوان ہو کر دنیا میں منہمک اور تحصیل کمال و سعادت سے باز رہ جائے۔ تو اُس نے اگرچہ کوئی ترقی حاصل نہیں کی۔ لیکن اگر وہ اُن اعتقادات پر رہ جائے تو مومن مرا ہے۔ اگر توفیق خداوند عالم شامل حال ہو۔ عبادت و تقویٰ میں مشغول رہے۔ نفس کی ہوا و ہوس سے حفاظت کرے۔ مجاہدہ و ریاضت کا متمثل ہو اور قلب کو کدورت سے پاک کرے تو اُس پر ہدایت کا دروازہ کھولا جاتا ہے۔ ان عقائد کی حقیقت اس کو معلوم ہوتی ہے۔

ذَا الْاِلٰهَ فَضْلُ اللّٰہِ یُؤْتِیْہِ مَن یَّشَآءُ۔

”یہ فضل خدا ہے جس کو چاہے عطا فرمائے۔“

واضح ہو کہ علم اخلاق جس سے کمالات و آفات نفس معلوم ہوتے ہیں۔ اس کی تحصیل بھی ہر شخص پر بقدر استعداد واجب عینی ہے۔ کیونکہ اُس کے ترک میں انسان کی ہلاکت ہے اور اُس کی تہذیب میں نجات آخرت۔

وَقَدْ اَفْلَحَ مَن سَرَ کُشْہَا وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّہَا۔

”بلکہ غرض نکلی بعثت نبیؐ کی اس علم کے سیکھنے پر مبنی ہے۔“

چنانچہ فرمایا ہے :

إِنِّي بُعِثْتُ لَأُتِمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ -

یعنی : ”میں اس لیے مبعوث ہوا ہوں کہ اخلاقِ حسنہ

کو انجام تک پہنچاؤں۔“

پس ہر کسی پر لازم ہے کہ تھوڑا یا بہت وقتِ عیوب و کمالاتِ نفس کے پہچاننے اور اُن کے طریقہٴ معالجہ میں صرف کوسے کتبِ اخلاق و حدیث کو دیکھے یا اس کے صاحبِ فن سے سُنے اور طریقہٴ معالجہ جو کچھ اخبار و آثار و طریقہٴ علماء سے معلوم ہوا ہو اس کا پابند ہو۔ اُن طریقوں سے دُور رہے جنہیں صاحبانِ بدعت و ہوا و ہوس نے مقرر کیا ہے۔

اسی طرح علمِ فقہ بھی ہر شخص کو عبادات و معاملات کے لیے بقدرِ حاجت اور ضرورت حاصل کرنا واجبِ عینی ہے اور اس سے زیادہ حاصل کرنا واجبِ کفائی ہے۔ تاکہ دوسروں کی احتیاجِ رفع ہو سکے۔ یہ علمِ فقہ یا تو ماخذِ شرعیہ سے استنباط و اجتہاد کی بنا پر حاصل ہوتا ہے یا مجتہدِ حجت کی تقلید سے اور اگرچہ ان دونوں طریقوں سے مسائل کا علم حاصل ہوتا ہے اور اُس پر عمل کرنے والا مطیع و متثل شمار ہوتا ہے۔ لیکن جو نوافل و تاثیرِ طریقہٴ اجتہاد میں ہے وہ تقلید میں ہرگز نہیں پائی جاسکتی۔ عملِ مجتہد سے جو تکمیل حاصل ہوتی ہے، وہ کسی طرح مقلد کو حاصل نہیں ہوتی۔

اب جو کوئی چاہتا ہے کہ اپنے اجتہاد سے مسائل کو سمجھے تو اُس کو اولاً اپنی صحتِ نفس کا علم حاصل کرنا چاہیے۔ شیطان کا فریب نہ کھائے۔ بعدِ چند مسائل کے معلوم ہونے پر اپنے کو مجتہد نہ سمجھے اور جو کوئی تقلید سے معلوم کرنا چاہتا ہے تو اُسے مجتہد کو سمجھنا چاہیے اُس کی صفت و عدالت کو

جو علم اصول میں ہے معلوم کرے۔

اے بسا ابلیس آدم روی بہت

پس بہر دستے نشاید داو دست

جاننا چاہیے کہ علم فقہ اور اُس کے مقدمات مثل لغت و صرف و نحو وغیرہ مقصود بالذات نہیں ہیں۔ بلکہ ان سے غرض عبادت و بندگی ہے۔ پس اُن میں مشغول و منہمک ہو کر اصل مقصد کو فوت کرنا زیبا نہیں۔ بلکہ بقدر ضرورت اکتفا کرنا چاہیئے۔

بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ مسائل صرف و نحو و معانی و بیان میں اپنی عمر صرف کر دیتے ہیں اور مسائل شرعیہ سے بے خبر رہتے ہیں۔ حالانکہ کسی قوم کے طرز کلام۔ ترکیب الفاظ اور محسنات عبارات کو سمجھنے سے نہ دنیا کا فائدہ ہے نہ دین کا۔

اسی طرح وہ لوگ ہیں کہ اپنی اوقات احتمالات عبارت کے سمجھنے میں صرف کرتے ہیں۔ عمل و عبادت بلکہ استنباط مسائل سے باز رہتے ہیں، اور انھیں وجوہات و احتمالات کے متعلق صفحے کے صفحے سیاہ کرتے ہیں۔ حالانکہ اُس عبارت کا صحت مسئلہ سے بھی کوئی تعلق نہیں ہوتا اور بسا اوقات قواعد فاسدہ علمائے عامہ مثل قیاسی و استحسان کے متعلق عبارات کی توجیہات میں وقت برباد ہوتا ہے۔

یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ مسئلہ کا ماخذ واضح ہے۔ دلیل اس کی روشن ہے۔ ترجیح اس کی ظاہر ہے۔ لیکن ایک دلیل ضعیف یا کوئی حدیث عامی سامنے آگئی۔ پس اُس کے پیچھے ہو لیے اور عمر کا ایک حصہ اُسی کی توجیہات میں برباد ہو گیا۔ یا ایسے مسائل کے استخراج میں عمر صرف کر دی جن کی عدم احتیاج کا

یقین یا ظن قوی ہے۔

پس طالب کمال و سعادت کو چاہیے کہ وہ ان مہملات سے دور رہے۔
اس سے یہ مطلب نہیں کہ بالکل اُس طرف متوجہ نہ ہو۔ کیونکہ حصولِ ملکۂ اجتناد
اور فہمِ آیات و احادیث و کلماتِ علمائے ابرارِ جدتِ ذہن پر موقوف ہے۔
بلکہ مقصود یہ ہے کہ اُن امور میں بقدرِ ضرورت متوجہ ہو۔ اور بعدِ حصولِ ملکۂ
اجتناد و وصولِ مرتبہ فہمِ اولہ و استنباط اُن امور میں چنداں منہمک نہ ہو
اور فہمِ احکامِ واجبہ و ادائے عبادات سے باز نہ رہے۔ اس لیے کہ اگر
صفتِ تشحیذِ ذہن اور تقویتِ قوتِ نظر ہی مقصود ہے تو اُس کی تو کوئی حد
نہیں۔ پھر کیا آدمی تمام عمر اُسی میں صرف کرتا رہے گا۔

دوسرا مطلب

اُن تمام رذائل کا معالجہ جو قوتِ عامتہ کی دونوں جنسوں یعنی
جریزہ اور جہلِ بسیط سے متعلق ہے۔
اور اُن میں پانچ صفتیں ہیں :-

پہلی صفت

جہل مرکب اور اُس کا مُعالجہ

تعریف جہل مرکب

واضح ہو کہ جہل مرکب کی تعریف یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو نہ جانے یا خلاف واقعہ جانے مگر اُس پر دعویٰ کرے کہ میں جانتا ہوں۔ یہ بدترین رذائل ہے۔ اس کا دور کرنا نہایت مشکل ہے۔ جیسا کہ طالب علموں کا حال دیکھا جاتا ہے۔ جس طرح طبیب بدن معالجہ امراض مزمنہ سے عاجز ہے۔ اسی طرح طلبائے روحانی اس مرضِ رُوحی کے دور کرنے سے عاجز ہیں۔ اسی لیے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے فرمایا کہ میں معالجہ کو رِ مادر زاد و برص سے عاجز نہیں ہوں مگر معالجہِ احمق سے عاجز ہوں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ آدمی اپنے کو جاہل و ناقص نہیں سمجھتا۔ اس لیے تحصیلِ علم کے درپے ہی نہیں ہوتا اور ضلالت و گمراہی میں رہتا ہے۔ اس ہلاک کرنے والی صفت کی علامت اور اُس کی شناخت یہ ہے کہ آدمی اپنے مطالب اور اپنی دلیلوں کو ایسے لوگوں کے سامنے بیان کرے، جو مستقیم الذہن اور تعصب و تقلید سے بری ہوں۔ اگر یہ لوگ اُس مطلب کو

صائب سمجھیں اور غلطی نہ بتلائیں تو یہ آدمی جہل مرکب سے بڑی اور دُور ہے۔
اور اگر وہ غلطی بتلائیں اور یہ خود اُس غلطی کا یقین نہ کر لے تو جان لیجئے کہ
مرض میں مبتلا ہے۔

ہاں یہ بھی معلوم رہے کہ صرف ایک آدھ استدلال سے یہ مرض
شناخت نہیں ہو سکتا۔

واضح ہو کہ اس مرض کا سبب طبیعت اور ذہن کی کجی ہوا کرتی ہے
اور اس کا معالجہ بہترین یہ ہے کہ وہ علوم ریاضی ہندسہ و حساب پڑھے۔
کیونکہ اُن سے ذہن قائم ہوتا ہے یا اگر وہ استدلال میں خطا کرتا ہو تو
اُس وقت اُسے آمادہ کریں کہ استدلالِ اہل تحقیق علماء و معروفین پر
اپنے استدلال کو موازنہ کرے اور قواعدِ منطقیہ سے اپنے استدلال کو
جانچے اور اگر محض تعصب و تقلید سے وہ مطلبِ حق کو سمجھنے کی کوشش
نہیں کرتا تو اس کا علاج یہ ہے کہ اُس سبب کا ازالہ کیا جائے جس کا
ذکر ہدیہ ناظرین کیا جائے گا۔

دوسری صفت

شک و حیرت اُس کا مُعالجہ

تعریف شک و حیرت

واضح ہو کہ تحقیق حق و ردِ مطالبِ باطل میں عاجز رہنے کو شک و حیرت کہتے ہیں۔ اس کی علامت ظاہر ہے اور غالباً منشاء اس کا تعارضِ ادلہ ہوا کرتا ہے، کوئی شک نہیں کہ مطالبِ ایمان میں شک و حیرت کرنا نفس کی ہلاکت و فساد کا باعث ہے۔ بلکہ اخبار سے پایا جاتا ہے کہ دنیا سے بحالتِ شک سفر کرنا کفر ہے۔ اس کے زائل کرنے کی کوشش کرنا واجب ہے۔

اس کا علاج یہ ہے کہ اول غور کرے کہ ان دونوں مطلبوں میں سے لا محالہ ایک صحیح ہے، ایک باطل۔ یہ ناممکن ہے کہ دونوں صحیح یا دونوں باطل ہوں۔ اُس کے بعد دلائل مناسب کے ساتھ سعی و اجتہاد میں مشغول ہو۔ حتیٰ کہ ایک طرف کی حقیقت کا یقین حاصل ہو جائے اور اگر کسی دلیل کے سمجھنے یا اُن کے حاصل کرنے پر قادر نہ ہو تو طاعت و عبادت و قرأتِ قرآن کی ہمیشہ عادت کرے، تتبعِ حدیث اور اُس کی سماعت میں اوقات صرفہ کرے۔ صاحبِ تقویٰ و یقین کا ہم نشین ہو۔ درگاہِ باری میں گریہ و زاری کرے۔

جس کی وجہ سے ظلمتِ شک برطرف و مرتبہ یقین حاصل ہو۔ اگر شک اُن مطالب میں ہو جو ایمان سے متعلق نہیں ہیں تو اگرچہ یہ شک سبب کفر اور اس کا دور کرنا واجب نہیں۔ لیکن ہر ایک چیز میں کمالِ نفس یقین کے متعلق ہے لہذا اُس کے زائل کرنے میں بھی حتی الامکان اگر کوئی مشکل درپیش نہ ہو کوشش کرنا بہتر ہے۔

فصل ۱

تعریف یقین اور اُس کی شرافت

اور علامات و مدارج

اسے دو صفاتِ رذائلِ جہلِ مرکب و حیرت کے مقابلہ میں یقین ہے۔ اور اقل مراتب یقین وہ اعتقادِ جازم ہے جو مطابق واقع ہو۔ اگر کوئی اعتقاد مطابق واقع نہ ہو تو وہ یقین نہیں کہلاتا۔ اگرچہ وہ خود اُس اعتقاد کو مطابق واقع سمجھے بلکہ جہلِ مرکب کہلائے گا۔

معلوم ہوا کہ یقین حیرت و شک کی ضد ہے۔ اس حیثیت سے کہ اس میں جزم و اعتقاد شرط ہے اور حیرت و شک میں یہی اعتقاد مفقود ہوتا ہے۔ اور اس جزم و اعتقاد کے ساتھ جب مطابق واقعہ کی شرط بڑھا دی جائے تو یقین جہلِ مرکب کی ضد ہو جاتا ہے۔

اب اس یقین کی دو حالتیں ہیں :

۱ : یعنی یا تو اُس کا تعلق اجزائے ایمانیہ سے ہوگا مانند وجود واجب و مباحثِ نبوت و امامت و معاد وغیرہ۔

۲ : یا اس کا تعلق اُن امور سے ہوگا جن کو ایمان و عدم ایمان سے کوئی تعلق نہیں، مثلاً حقائقِ امور۔

ان دونوں حالتوں میں علم و یقین نفسِ انسانی کا زیور ہے۔ ہاں مباحثِ الہیہ اور مطالبِ دینیہ میں یقین رکھنا تکمیلِ نفوسِ انسانیہ اور تحصیلِ سعادتِ اُخرویہ کے لیے نہایت ضروری اور واجب و لازم ہے۔ اس کے بغیر نجاتِ ممکن نہیں اور جو شخص ان امور میں یقین نہیں رکھتا اسے ایمان سے کوئی تعلق نہیں۔ وہ زمرہ کفار میں داخل ہے۔ الغرض یقین اشرف فضائل اور افضل کمالات میں سے ہے۔ یہ کیمیائے سعادت ہے۔ معراجِ کرامت ہے یہ ایک خلعت ہے کہ جس کے جسم پر آراستہ ہو وہ محرمِ خلوت اُنس ہو تا ہے ایک تاج ہے کہ جس بندے کے سر پر رکھا گیا وہ حرمِ قدس میں قدم رکھتا ہے۔

اسی وجہ سے سیدِ رسل فرماتے ہیں کہ :

”جس کے نصیب میں یقین و صبر عطا کیا گیا ہے اُس کو دن کے روزوں اور رات کی عبادت کے فوت ہونے کا غم نہیں۔“

پھر فرمایا ہے :

أَلَيْقَيْنِ إِلَّا يَمَانٌ كُلَّهُ ۔

یعنی : ”یقین تمامی ایمان ہے۔“

نیز انھیں حضرت سے مروی ہے کہ :

”کوئی آدمی نہیں جس سے بے حد گناہ سرزد نہ ہوں۔
 لیکن جس کی عقل کامل ہے اور یقین بحکم و استوار۔ تو اُسے
 گناہوں کی کثرت نقصان نہیں پہنچاتی، کیونکہ جس وقت وہ گناہ
 کرتا ہے تو پشیمان ہوتا ہے اور استغفار کرتا ہے۔ پس
 اُس کے گناہ بخشے جاتے ہیں۔ اُس کی فضیلت باقی رہتی ہے۔
 اور وہ داخل بہشت ہوتا ہے۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ :
 ”مقوڑا سا عمل جس میں دوام و یقین ہو وہ خدا کے نزدیک
 اُس عمل کثیر سے بہتر ہے جس میں یقین نہ ہو۔“

واضح ہو کہ اکثر اوقات شیطان انسان کو فریب دیتا ہے اور
 اسے باور کراتا ہے کہ وہ صاحبِ یقین ہے اور یہ مرتبہ عظیم اُسے
 حاصل ہے۔ حالانکہ وہ ایسا نہیں ہوتا۔ پس صاحبِ یقین کی چند علامتیں ہیں۔
 جس سے مرتبہ یقین کی شناخت ہوتی ہے :
 پہلی علامت یہ ہے کہ :

اپنے امور میں بغیر پروردگار کے کسی دوسرے کی طرف ملتفت نہ ہو۔
 دوسرے سے مطلب و مقصد نہ رکھے۔ بجز حول و قوتِ خداوندِ عالم کے
 ہر حول و قوت سے بیزار رہے۔ بجز قدرتِ آفریدگار کے صاحبِ یقین
 کی نظر میں ہر قدرت بے اعتبار و خوار ہے۔ وہ نہ کوئی کام اپنے سے
 دیکھتا ہے نہ اپنے یا دوسرے کو کسی امر کا منشا جانتا ہے۔ بلکہ اپنے تمام
 امور اُسی ذاتِ مقدس سے مستند اور اپنا احوال اُسی کے وجودِ اقدس
 سے منسوب سمجھتا ہے۔

نیز وہ جانتا ہے کہ جو کچھ اس کے لیے مقدر کیا گیا ہے اس کو ضرور ملے گا۔ فقر۔ ثروت۔ مرض۔ صحت۔ عزت۔ ذلت۔ مدح۔ ذم۔ برتری۔ پستی۔ دولت۔ تنہا دستی۔ ان چیزوں میں اُس کی نظر کوئی لغات نہیں دیکھتی۔ ع

ہر چہ از دوست می رسد نیکوست

وہ تمام ذرائع سے آنکھ پوشیدہ کر کے اپنے تمام احوال کو اُسی سرچشمہ فیض و حکیم مطلق کے سپرد کر دیتا ہے۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”جس کا یقین سست اور اعتقاد ضعیف ہو وہی دوسرے

اسباب اور وسیلوں سے متوسل ہوتا ہے۔ رسوم و عادات کی پیروی کرتا ہے۔ اس عاریت سرا میں آرائش و زرق کے جمع کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ گوزبان سے اقرار کرتا ہے کہ ہر عطا خدا کی ہی طرف سے بندے کو پہنچتی ہے۔ وہی دینے والا ہے اور وہی روکنے والا۔ لیکن اس کا فعل اس کے قول کے خلاف ہے زبان سے اقرار کرتا ہے اور دل سے انکار۔“

نیز انھیں حضرت سے مروی ہے کہ :

”کوئی چیز نہیں جس کے لیے کوئی حد نہ ہو۔“

بعض نے عرض کیا کہ :

”تو کل کی حد کیا ہے؟“

فرمایا کہ :

”یقین۔“

پھر عرض کیا گیا کہ :

”حدّ یقین کیا ہے ؟“

تو ارشاد ہوا کہ :

”سوئے خدا کے کسی چیز سے نہ ڈرے۔“

دوسری علامت یہ ہے کہ :

نہایت ذلت و انکساری سے رات دن اُس کی اطاعت میں مشغول رہے۔
ظاہر و پوشیدہ از روئے شریعت اُس کی بندگی و اطاعت کرے۔ اُس کے
تمام لواہی سے پرہیز کرے۔ دل میں غیر کی یاد نہ آنے دے۔ دل کو اس کی
محبت کا خزانہ بنائے۔ کیونکہ صاحب یقین اپنے کو حضرت حق کے سامنے
ہمیشہ حاضر اور اُس کو تمام افعال و اعمال پر مطلع اور ناظر جانتا ہے۔ ہمیشہ
عرقِ خجالت و شرمندگی میں غرق رہتا ہے۔ سوئے اس کے جس میں رضائے
خدا ہو اور کوئی کام نہیں کرتا۔ اپنے تمام اعمال و افعال پر خداوند عالم کا آگاہ
ہونا یقین کرتا ہے۔ اپنے کو ہمیشہ مقامِ اطاعت و فرماں برداری میں رکھتا ہے
حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو نعمتیں ظاہریہ و باطنیہ عطا فرمائی ہیں اُن کا یقین کرتا ہے۔
ہمیشہ اس سے شکر مسار اور شکر گزار رہتا ہے۔ جو نعمتیں آئندہ مرنے کے بعد
عطا فرمائے گا اُن پر یقین رکھ کر ہمیشہ مقامِ طمع و امیدواری میں رہتا ہے اور
یقین کرتا ہے کہ ہر امر کا اختیار اُس کے قبضہ قدرت میں ہے اور اُس سے
جو کچھ صادر ہوتا ہے۔ موافق عنایت و مطابق حکمت کے ہوتا ہے۔ حیاتِ
دنوی میں حوادثِ زمانہ اُس کے حالات کو متغیر نہیں کر سکتے اور مرنے کے
بعد جو رحمت و عذاب ہے اس کے خیال سے ہمیشہ ملول و غمگین رہے گا۔

دنیا ئے فانی و متاعِ دنیوی اُس کی نظر میں خوار و بے اعتبار ہوگی۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”حضرت خضرؑ نے حضرت موسیٰؑ کو جس خزانہ کی خبر دی وہ ایک تختی تھی۔ اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں تعجب کرتا ہوں اس شخص سے جو موت کا یقین رکھتا ہے اور فرحناک ہوتا ہے؟ میں تعجب کرتا ہوں اس شخص سے جو قضا و قدر الہی پر یقین رکھتا ہے اور پھر غناک ہوتا ہے۔ میں تعجب کرتا ہوں اس شخص سے جو بے وفائی دنیا کا یقین رکھتا ہے اور پھر اس کو محبوب بناتا ہے اور اس کی طرف سے مطمئن ہوتا ہے۔“

صاحبِ یقین عظمت و قدرتِ خداوندی سے ہمیشہ دہشت اور اضطراب کنندہ و خائف ہوگا۔ اسی لیے سید کائنات علیہ افضل التہیات کا خشوع و خوف اس درجہ تھا کہ جو کوئی حضرت کو رستہ چلتے دیکھتا تو یگانہ کرتا کہ منہ کے بل گرتے ہیں۔

صاحبانِ یقین اور انبیائے مرسلین و اولیائے کاملین کی حکایات خوف و شوق اور جو تغیر و تزلزل و اضطراب و پریشانی و غشی حالتِ نماز میں یا دوسری حالتوں میں اُن پر طاری ہوتی تھی۔ کتبِ توارخ میں درج ہیں۔ سید اولیاء کا وقتِ مناجات بے ہوش ہونا اور نماز کے وقت بے خود ہو جانا تمام اہل اسلام پر ظاہر ہے۔

واقعی جو شخص خداوندِ متعال اور اس کی عظمت و جلال پر یقین رکھتا ہے اس کو اپنے احوال و اعمال پوشیدہ سے مطلع اور آگاہ جانتا ہے وہ کیوں کہ اس کا گناہ کر سکتا ہے۔ اور کیوں کہ اُس کو عبادت کے وقت

اس کے سامنے کھڑے رہنے میں دہشت و خوف و شرمندگی نہیں ہوتی۔ حالانکہ دیکھا جاتا ہے کہ جب کوئی کسی ایسے صاحبِ دولت کے سامنے جو تھوڑی سی شوکتِ دنیوی رکھتا ہو کھڑا رہے تو اس طرح کی دہشت ہوتی ہے کہ اپنے سے غافل ہو جاتا ہے اور تمام حواس اس کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔

تیسری علامت یہ ہے کہ :

وہ مستجاب الدعوات بلکہ صاحبِ کرامات ہوگا۔ کیوں کہ جس کا یقین جس قدر زیادہ ہو اُسی قدر اس کا حصہٴ تجربہ و غالب ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے اُسے تمام کائنات میں قوتِ تصرف جو شانِ مجربات ہے حاصل ہوتی ہے۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ بندے کو یقین مرتبہٴ بلند و مقامِ ارجمند پر پہنچاتا ہے جیسا کہ رسولِ خدا نے شانِ یقین سے خبر دی ہے کہ جس وقت حضرت کی خدمت میں ذکر کیا گیا کہ عیسیٰ بن مریم پانی پر چلتے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ :

”اُن کا یقین اگر اس سے زیادہ ہوتا تو ہوا پر بھی چل سکتے۔“

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کا یقین زیادہ ہو، اس کی قدرتِ کرامات پر زیادہ ہوگی۔

اس سے ظاہر ہوا کہ یقین جامعِ تمام فضائل اور حاویِ تمام خصائلِ نیک کا ہے۔

معلوم ہو کہ اس کے تین درجے ہیں :-

پہلا درجہ علم الیقین

یہ پہلا درجہ یقین کا ہے۔ اور اس سے یہ مراد ہے کہ مطابق واقعہ یقین حاصل ہو۔ یہ یقین ترتیب مقدمات و استدلال سے حاصل ہو جاتا ہے۔ مثلاً :

کسی جگہ پر دھواں دیکھ کر آگ کے وجود کا یقین کریں۔

دوسرا درجہ عین الیقین

وہ یہ کہ چشم بصیرت و دیدہ باطن سے مطلوب کا نظارہ کیا جائے۔ یہ دیدہ باطن چشم ظاہر سے بہت زیادہ روشن ہے۔ جو کچھ اس سے مشاہدہ کیا جائے تو پوری طرح دکھائی دیتا ہے۔

سید اولیا سے دُلبِ میانی نے پوچھا کہ :

هَلْ سَأَيْتَ رَبَّكَ -

”کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا؟“

فرمایا کہ :

لَمْ أَعْبُدْ رَبًّا لَمْ أَرَهُ

یعنی : ”میں اس خدا کی عبادت نہیں کرتا، جسے

میں نے نہیں دیکھا۔“

اس ارشاد سے حضرت کی مراد رؤیتِ قلبی ہے۔ تصفیۂ نفس کی ریاضت سے یہ درجہ حاصل ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ پورا کجی و محاسن ہو۔

اس کی مثال یہ ہے کہ :

انسان آگ کو دیکھ کر آگ کے وجود کا یقین کرے۔

تیسرا درجہ حق الیقین

اس سے مراد یہ لی گئی ہے کہ درمیان عاقل و معقول وحدت معنویہ اور ربط حقیقی حاصل ہو۔ اس طرح کہ عاقل اپنی ذات کو حساب فیض معقول کا ایک رشتہ سمجھتا ہو۔ ہر گھڑی اُس کی روشنی انوار کو اپنے میں مشاہدہ کرے۔ اُس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شخص آگ میں داخل ہو کر وجود آتش کا یقین کرے۔

اس درجہ کا حاصل ہونا، مجاہدات، ریاضاتِ سخت، ترکِ رسوم و عادت، قطعِ شہوت، اوہامِ نفسانیہ و افکارِ روئیہ، شیطانیہ کو دل سے اور کثافتِ عالم کو اپنی طبیعت سے پاک کرنے اور علائق و آرائشِ دنیائے غدار کی دوری پر موقوف ہے۔

در رہ منزل لیل کہ خطر با ست بسی

شرطِ اول قدم آنت کہ مجنون باشی

بلکہ یقین حقیقی نورانی جو ظلمتِ وہم و آمیزشِ شک سے پاک ہو۔ اگرچہ وہ مرتبہ اول میں ہو۔ صرف فکر و استدلال سے حاصل نہیں ہوتا۔ بلکہ کدورتِ اخلاقی و فیمہ و ریاضت و مجاہدہ سے تصفیہ نفس کرنا ضروری ہے جب تک آئینہ دل کو زنگِ عالم و عادت و غبارِ طبیعت سے صیقل نہ کیا جائے۔ حقائقِ اشیاء کی صورتوں کو قبول نہیں کر سکتا اور قلب جب تک عقلِ فعال کے مقابل نہ آجائے۔ اور حجاب و موانع درمیان سے نہ اُٹھ جائیں تو ان صورتوں کا عکس چمک نہیں سکتا جو عقلِ فعال میں موجود ہیں۔

اگر رنگِ کدورتِ گناہ اور اخلاقِ ذمیمہ سے آئینہ نفس سیاہ نہ ہوتا۔ موانع و علاقئ و عادات اُس کے اور عالمِ انوار کے بیچ میں حائل نہ ہوتے تو ہر ایک نفس موافقِ فطرت قابلِ معرفتِ حقائقِ ملک و ملکوت ہوتا۔ اسی وجہ سے خداوندِ عالم نے اس کو تمام مخلوقات سے پسند کیا ہے۔ اس کو ایسی امانت کا محل قرار دیا ہے جس کے برداشت کرنے سے زمین و آسمان نے انکار کیا۔

آسمان بارِ امانت نہ تو انست کشید

قرءِ قال بنام من دیوانہ زرد

چنانچہ سیدِ رسل نے اخلاقِ ذمیمہ کی طرف اس طرح اشارہ فرمایا ہے:

لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْوُونَ مَوْنَ عَلَى
قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا فِي مَلَكُوتِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ -

”اگر بنی آدم کے قلوب کو لشکرِ شیطان احاطہ نہ کرتا تو

وہ ضرور حقائقِ ملکوتِ آسمان و زمین کو مشاہدہ کرتے۔“

اور موانع و علاقئ و عادات کی طرف یوں اشارہ فرماتے ہیں :

كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَأَبَوَاهُ
يُهْمَوْنَ دَانِهِ وَيُكْجَسَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ -

یعنی : ” ہر شخص فطرتِ سلیم پر پیدا ہوتا ہے

لیکن ماں باپ اس کی فطرت کو متغیر کرتے ہیں اور وہ اُن کی پیروی سے غیرِ مستقیم طریقوں پر چل دیتا ہے۔“

واضح ہو کہ :

جس قدر نفس کو تزکیہ و صفا ہو اسی قدر علم حقائق و اسرار و درک عظمت حضرت آفریدگار و معرفت صفات جلال و جمال پروردگار حاصل ہوتی ہے اور اسی قدر اس کو آخرت میں سعادت، بہجت، لذت اور نعمت ملتی ہے۔ جس قدر اس کی معرفت ہوگی، اسی قدر وسعت کا اس کو بہشت عطا کیا جائے گا۔

تیسری صفت

شرک اور اُس کے اقسام

جن میں
تین فصلیتے ہیں

تعریف شرک اور اُس کے اقسام

شرک وہ یہ کہ سوائے خدا کے دوسرے کو بھی مصدرِ امر و منشاء اثر جانے۔ یعنی علاوہ پروردگار کے اور بھی کوئی کام نکالتا ہے۔ اسی کو شرک کہتے ہیں اور اس عقیدے کے ساتھ اگر غیر کی بندگی اور عبادت کرے تو اس کو شرکِ عبادت کہتے ہیں اور اگر اس کی عبادت نہ کرے لیکن اُس کی اطاعت اُس چیز میں کرے جس میں خدا کی خوشنودی نہ ہو تو اس کو شرکِ اطاعت کہتے ہیں۔ پہلی صورت کا نام شرکِ جلی ہے۔

اور دوسری حالت کا نام شرکِ خفی۔
اسی شرکِ خفی کی طرف خدا کے تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ
إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ۔

یعنی : ”ان میں سے بیشتر حصہ ایسا ہوتا ہے

جن کا ایمان شرک آلود ہے۔“

کوئی شک نہیں کہ یہ صفت شرکِ اعظم اسبابِ ہلاک اور رنج و
عذابِ دردناک و زمرہٴ کفار ہے۔

فصل ۱

اقسامِ توحید اور ان کے فوائد

صفتِ شرک کی ضد توحید ہے۔ اُس کے کئی اقسام ہیں :-

اول : توحیدِ ذاتی

یعنی ذاتِ خدا کو ترکیبِ خارجی و عقلی سے پاک اور اس کی
صفات کو عینِ ذات جاننا۔

دوم: توحید وجودی

یعنی خدا کو واجب الوجود جانتا۔ اور صفتِ وجوب وجود میں کسی دوسرے کو اس کا شریک نہ کرنا۔ واضح ہو کہ علمِ اخلاق میں توحید کی ان دو قسموں سے بحث نہیں ہوتی۔

سوم: توحیدِ تاثیر و ایجاد

یعنی سوائے پروردگار کے اور کوئی مؤثر فی الوجود اور فاعل نہیں ہے توحید کی اسی قسم سے اس مقام پر بحث کی جاتی ہے۔
اس توحید کے چار درجے ہیں :

پہلا درجہ: قشرِ قشر

وہ یہ کہ آدمی کلمہ توحید کو زبان پر جاری کرتا ہے لیکن اس کے معنی کو نہیں جانتا بلکہ اس کے معنی کا منکر ہے۔ مثلاً: توحیدِ منافقین اس سے کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوتا۔ مگر یہ کہ دنیا میں ایسا شخص شمشیرِ شریعت سے محفوظ رہتا ہے۔

دوسرا درجہ: قشر

وہ یہ کہ آدمی کلمہ توحید کے معنی پر بھی اعتقادِ قلبی رکھتا ہو۔ اور اُس کلمہ کی تکذیب نہ کرے جیسا کہ اکثر عام مسلمانوں کی زبان پر ہے۔ ایسی توحید اگرچہ صفائیِ قلب و کشادگیِ سینہ کا باعث نہیں ہوتی۔ لیکن وہ

آخرت کے عذاب سے محفوظ رہتا ہے۔ ضعیف اعتقاد کے سبب گناہ گار نہیں ہوتا۔

تیسرا درجہ : کُتُب

وہ یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے جو نور اس پر متجلی ہوتا ہے۔ اُس نور کے ذریعہ سے معنی توحید اُس پر منکشف ہو جاتے ہیں۔ ایسا شخص اگرچہ عالم میں بہت سے اشیاء کا مشاہدہ کرتا ہے۔ لیکن سب کو ایک ہی مصدر سے صادر اور ذات حق سے مستند پاتا ہے۔ یہ مرتبہ و مقام منقرضین ہے۔

چوتھا درجہ : کُتُب کُتُب

وہ یہ ہے کہ بغیر ایک کے اور کسی کو موجود نہ دیکھے اور وجود میں کسی کو اُس کا شریک قرار نہ دے۔ حتیٰ کہ اپنے وجود کی قطعاً نفی کر جائے۔ اس درجہ کو اہل معرفت فنا فی اللہ اور فنا فی التوحید کہتے ہیں۔ کیونکہ ایسا شخص اپنے کو فانی جانتا ہے۔ یہ درجہ انتہائے مراتب توحید ہے۔

یہ خیال نہ کرنا چاہیئے کہ اس درجہ کا حاصل ہونا ممکن نہیں، اور باوجود ملاحظہ آسمان و زمین و تمام مخلوقات متکثرہ صفات ایک ہی کو دیکھنا عقل میں نہیں آتا۔ اس لیے کہ جب دل دریائے عظمت و جلال واحد حق میں مستغرق ہو۔ انوار جمال و کمال وجود مطلق غالب ہوں۔ شعاع روشنی نور واجب الوجود اسے احاطہ کرے۔ محبت و انس

کی آگ دل میں روشن ہو تو اس کی نظر سے تمام موجودات غائب ہوتے ہیں۔ سوائے اس کے دوسرے کے وجود سے غافل ہو جاتا ہے۔

اشعار

نگویم درآن کس بحر یار نے
ولی غیر او کس پد یار نے
درآن پر تو افکن یکی نور بود

کہ از غیر آن دیدہ ہا کور بود
چنانچہ جب کوئی کسی پادشاہ سے کلام کرتا ہے تو اس کی سطوت کو دیکھ کر محو اور اکثر غیر کے مشاہدے سے غافل ہو جاتا ہے۔ اور عاشق جو محوِ جمالِ معشوق ہو وہ سوائے اُس کے کسی کو نہیں دیکھتا۔ ایسا ہی تارے دن میں موجود ہیں۔ ان کا نور نورِ خورشید کے مقابل کم اور مدہم ہے اس لیے نظر نہیں آتے۔ اس سے ظاہر ہے کہ جو شخص سوائے ایک وجود کے کثرت کا مشاہدہ کرے تو وہ درجہٴ توحید میں ناقص ہے، اور نورِ وجودِ صرف اس کے قلب پر تابندہ نہیں ہوا۔

فصل ۲

علامات ترقی مراتب توحید

واضح ہو کہ پہلے اور دوسرے مرتبہ توحید سے تیسرے مرتبہ پر پہنچنے کی علامات یہ ہیں کہ آدمی اپنے تمام امور میں خدا پر توکل کرے۔ اپنے کاموں کو اُس پر چھوڑ دے۔ تمام وسیلوں سے آنکھ بند کر لے۔ کیونکہ جب اس پر روشن ہو گیا کہ بغیر خدا کے اور کوئی منشاء امور نہیں۔ وہی ہر وجود کا مبداء ہے۔ خلق، رزق، عطا، نفع، غنا، فقر، مرض، صحت، ذلت، عزت، حیات، موت سب اُسی کی طرف سے ہیں۔ ان تمام امور میں وہی جلوہ گر ہے اور اُس کا کوئی شریک کسی چیز میں نہیں ہے۔ اس کے بغیر کوئی امر ظاہر نہیں ہو سکتا۔

اب ایسے شخص کو خوف اگر ہو گا تو صرف خدا کا ہو گا اور اس کا وثوق اور اعتماد اُسی سے وابستہ رہے گا۔ جس کو یہ مرتبہ تیسرے نہیں ہوا اس کا دل شرک سے خالی نہیں ہے۔ بوجہ وسوسہ شیطانیہ کے وسیلہ ظاہریہ پر ملتفت ہوتا ہے۔ چنانچہ بارش کے ہونے کی اعتماد پر زراعت کرتا ہے۔ ہوائے موافق پر سلامتی کشتی کا دار و مدار رکھتا ہے۔ کواکب کی نحوست و سعادت سے اس کے دل میں امید و بیم پیدا ہوتی ہے۔ بعض مخلوقات کے تر و لطف کو دیکھ کر ان کے تر سے خوف کرتا ہے، اور

ان کے لطف سے امید رکھی جاتی ہے۔ لیکن جس پر معرفت کا دروازہ کھل گیا۔ عالم کے تمام کام اس پر کما حقہ ظاہر ہو جاتے ہیں۔ وہ جانتا ہے کہ آسمان، خورشید، ستارے، ابر، باد و باران، حیوان، انسان تمام مخلوقات اسی پادشاہ لاشریک کی اطاعت میں ہیں۔ اسی کے قبضہ قدرت میں مسخر و اسیر ہیں۔

اگر زراعت خراب ہو جانے والی ہے تو بارش کیا نفع پہنچائے گی؟ اگر کشتی کا دریا میں غرق ہونا اسے پسند ہے تو ہوائے موافق کیا کرے گی؟ وہ جس سر کو خاک پر گر گئے کون اُس کو اٹھا سکتا ہے؟ اگر وہ تجھ کو سلامتی سے کنارہ پر پہنچانا چاہتا ہے تو ہوائے مخالف بھی مخالفت نہ کرے گی۔ اگر وہ تیرا خرمن آباد کرنا چاہتا ہے تو بغیر بارش کے بھی غلہ پیدا ہوگا۔

آں کہ اواز آسمان باران دہ

ہم تو اند کو ز رحمت نان دہ

آدمی کا بعض وسیلوں سے اپنی نجات و عزت و غنا کے لیے ملتفت و متوسل ہونا اس کے مانند ہے جسے کوئی بادشاہ پہلے مار ڈالنے کا حکم صادر کرے من بعد اس کے قصور کو معاف کر کے برأت نامہ لکھ بھیجے تو وہ مجرم رہا ہونے کے بعد مدح و ثناء میں کاغذ یا قلم یا منشی کے زبان کھولے اور کہے کہ :

”اگر یہ نہ ہوتے تو مجھ کو نجات یسر نہ ہوتی۔“

اور جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ کاغذ پر جو کچھ لکھا گیا قلم سے تھا۔ قلم ہاتھ میں منشی کے تھا اور منشی کو بغیر بادشاہ کے حکم کے برأت نامہ لکھ بھیجنے کا

اختیار نہیں ہے۔ تو وہ سوائے بادشاہ کے کسی کا شکر نہ کرے گا بغیر اس کی ثناء کے دوسرے کی ثناء نہ کرے گا۔ دوسرے کا احسان مند نہ ہوگا۔ اسی طرح تمام مخلوقات، ماہ و خورشید، آسمان، ستارے، باد و باران، نبات، حیوان یہ سب مثل قلم کے ہیں جو لکھنے والے کے ہاتھ میں ہے۔ اور لکھنے والا بادشاہ کا منکر و مطیع۔

یہ ایک مثال ہے جو بیان کی گئی لیکن اگر غور سے دیکھیے تو کہاں کا قلم کیسا کاتب ہے؟

وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ

چشم حق ہیں اور قلب حق شناس کہاں؟ اگر کوئی چوٹی اس کا غدر گزرے جو لکھنے والے کے ہاتھ میں ہے اور وہ لکھ رہا ہے۔ تو یہ غریب اپنی ضعیف بصارت کے سبب سے اُن حروف کو جو نوک قلم سے نکل کر کاغذ پر جلوہ گر ہو رہے ہیں، یہی خیال کرے گی کہ:

”یہ تمام نقوش قلم کی ہی صنعت ہیں۔“

اس کی نگاہ ضعیف کاتب کے ہاتھ تک نہ پہنچے گی۔ لیکن اس کا یہ خیال کاتب کو معطل نہیں کر سکتا۔ بلکہ اُسی کی کوتاہ نظری پر دلالت کرتا ہے۔

واضح ہو کہ جس نے مرتبہ توجید سے ترقی کی ہے، وہ جانتا ہے کہ تمام آثار و افعال خداوند متعال کی طرف سے ہیں۔ کوئی دوسرا ان افعال و آثار کا مبداء نہیں ہو سکتا۔

یہ امور جن کی طرف ہم اشارہ کر رہے ہیں۔ حرکات و افعال انسانی سے قطعاً الگ ہیں۔

جبر و اختیار

واضح ہو کہ خداوندِ عالم نے انسان کو بھی فی الجملہ اختیار عطا فرمایا، جو ایک بدیہی امر ہے اور آیات و اخبار و اجار اس پر شاہد ہیں اور اس اختیار کا تعلق امور تکلیفیہ و اعمالیہ خیر و شر سے ہے۔ اس عطائے اختیار میں بہت سے مصالح ہیں اور عطا کرنے والا ان مصلحتوں کو خوب جانتا ہے اور انہی اختیارات کے ساتھ خداوندِ عالم نے انسان کو اس عالم ابتلا میں بھیجا ہے۔

واضح ہو کہ انسان کے اختیارات کامل نہیں ہیں، بلکہ اس کے ساتھ مجبوریاں بھی ملی ہوئی ہیں۔ امور تکلیفیہ میں اور اکتساب خیر و شر میں اس کو اختیار حاصل ہے۔ لیکن عورت، حیات، ذلت، عزت، بیماری، صحت، فقر، غنا، یہ ایسے امور ہیں جن میں انسان مجبور ہے۔ ممکن ہے اس حدیث مشہور :

لَا جَبَرَ وَلَا تَفْوِیْضَ بَلِ الْاَمْرُ
بَيْنَ الْاَمْسَيْنِ -

کے یہی معنی ہوں۔ یعنی :

” نہ جبر محض ہے نہ تفویض مطلق۔ بلکہ ایک ایسی حالت ہے جو دونوں حالتوں کے درمیان ہے۔“

دوسرے معنی اس حدیث کے یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ :

” انسان کا وجود حالت امکانی سے تعلق رکھتا ہے۔

یعنی نہ وجود محض ہے نہ عدم محض۔“

پس اب وہ حالتیں جو ماتحت وجود ہیں اسی رنگ میں رنگی ہوئی ہوں گی۔ انسان کو اختیارات ضرور دیے گئے نہ کہ وہ اختیارات جو واجب الوجود کی عین ذات ہیں اور اُسی ذات مقدس سے مختص ہیں۔ جب یہ اختیارات انسان کے لیے پائے گئے تو بے اختیار محض تو قطعاً اٹھ گئی۔ لہذا اب انسان کی یہ حالت ہوئی کہ نہ مختار مطلق ہے اور نہ مجبور مطلق۔

تیسرے معنی، یا یوں کہیے کہ اختیارات انسان ایک دوسری قدرت سے وابستہ ہیں یعنی انسان اگرچہ مختار ہے لیکن یہ اختیارات دوسرے کا عطیہ ہے اور وہ جس وقت چاہے سلب کر سکتا ہے۔ یہ حالت اگرچہ اختیار مطلق سے پست ہے لیکن بے اختیار محض سے بالاتر ہے۔ غرض ہر طرح سے انسان کے لیے حالت متوسط ثابت ہوگی۔

واضح ہو کہ انسان کے لیے ان اختیارات کے ثابت ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ خدائی اختیارات کی گرفت سے نکل گیا۔ نہیں، اختیارات خداوندی ہر حالت میں باقی و ثابت ہیں۔

يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ

یہاں سے معلوم ہوا کہ اگر انسان تمام افعال و احوال میں اسباب و وسائل سے چشم پوشی کر کے صاحب اختیار مطلق کی طرف رجوع کر جائے تو مضائقہ نہیں۔ اور اس کے یہ معنی نہیں کہ انسان قطعاً مجبور ہے۔ لیکن چونکہ اختیار خداوندی بیشتر اور اُس کی قدرت کامل تر ہے۔ اس لیے اس کی طرف رجوع کر رہا ہے۔ پس ہر شخص پر لازم ہے کہ :

اُن اُمور میں جن کا اختیار اُسے دیا گیا ہے بحکم شریعت مقدسہ
فی الجملہ اپنے اختیار سے کام لے کر ان کے اتمام کی توفیق کا خدا سے
طالب ہو اور جو اُمور اس کے قبضہ قدرت سے باہر ہیں۔ ان میں لطیف و
کریم پروردگار پر بھروسہ رکھے۔

فصل ۳

ذراتِ عالم کا ہر ذرہ خدا کی تسبیح میں مشغول ہے

بعض علماء کا قول ہے کہ :

”خداوندِ عالم نے ہر ایک ذرہ کو خواہ وہ آسمان
میں ہو یا زمین میں، اربابِ مملکت و اصحابِ مشاہدہ کے
حق میں گویا کر رکھا ہے۔“

یہ لوگ ذراتِ عالم کی تسبیح و تقدیس سُنتے ہیں۔ جو زبانِ واقعی
و ملکوتی سے بلند ہوتی ہے۔ یہ زبان نہ عربی ہے نہ فارسی۔ نہ

آواز ہے وہ الفاظ و حروف سے اسے تعلق ہے۔ اس تسبیح کو صرف گوش ہوش اور سمیع ملکوتی سے سُن سکتے ہیں۔

اس مکالمہ کا نام سنا جاتے ہیں۔

اور اس کی کوئی انتہا نہیں۔

کیونکہ اس کا تسبیح دریا ئے محیط کلام حق ہے۔ جس کی تھاہ نہیں ہے۔ اور چونکہ اُن کی گفتگو اسرار ملک و ملکوت سے ہے۔ لہذا ہر شخص اس کی محرمیت کا قائل نہیں۔ بلکہ اہل قلب کے سینے ہی قبور اسرار ہوا کرتے ہیں۔

یہ ذرا مت ہر شخص سے بات نہیں کرتے۔ بلکہ خاصانِ درگاہ اور شہربانِ بارگاہ سے اُن کی گفتگو رہتی ہے۔ اور یہ خاصانِ بارگاہ جو کچھ سماعت کرتے ہیں، دوسروں سے بیان نہیں کرتے۔

اس لیے کہ :

جو کوئی کسی بادشاہ کا محرم اسرار ہو، وہ کوچہ و بازار میں ان اسرار کو بیان نہیں کرتا۔

اگر اس کا ظاہر کرنا جائز ہوتا تو محرم اسرار آفسرید گار یعنی رسولِ مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قضا و قدر کے بھید کو ظاہر کرنے سے منع نہ فرماتے۔ حیدر گزراؤ کو بعض اسرار سے مخصوص نہ فرماتے اور نہ کہتے :

لَوْ تَعْلَمُونَ مَا آعَلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا
وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا۔

یعنی :

”جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم اُسے جان لو تو بہت

کم ہنسو گے اور بہت زیادہ روؤ گے۔“

اس کے علاوہ ان اسرار کے کئی معنی ہیں۔

الفاظِ ناسوتیہ و حروفِ صوتیہ اُس کے برداشت کی طاقت نہیں رکھتے ہیں۔

نہ وہ ان حروف کے قالب میں سما سکتے ہیں۔ یہ اسرار اسی شخص سے بیان ہو سکتے ہیں۔ جو زبانِ ملکوتی سے آشنا ہو۔

: نہی

چوتھی صفت اُتار دے تو بہ ریو چکے جو
 گے فوہا لیا متبہا اگے منہ لے
 ریو نہ لے گا کہ لیا انا اے لہ کے ۱۶
 ریو نہ لے گا کہ لیا انا اے لہ کے ۱۶
 اوہام نفسانیہ و سوسہ شیطانیہ
 کہتے ہیں اہل ایمان۔ ریو نہ لے گا کہ لیا انا اے لہ کے ۱۶
 کہتے ہیں اہل ایمان۔ ریو نہ لے گا کہ لیا انا اے لہ کے ۱۶

تفصیل اور اس کا علاج اور اس کی ضد
 جس میں پانچ فصلیں ہیں !

فصل ۱

آدمی کا دل ہر وقت کسی نہ کسی

فکر و خیال میں رہتا ہے !

واضح ہو کہ آدمی کا دل خیال و فکر سے ہرگز خالی نہیں ہوتا۔ بلکہ

اُس پر اندیشہ و خیالات و افکار ہمیشہ و کثرت سے رہتے ہیں اور جو کچھ دل میں گزرتا ہے۔ بعض اوقات انسان اس کی طرف متوجہ بھی نہیں ہوتا۔ ایسی بارے میں دل اُسے نشانہ کے مانند ہے جس پر اُف و جوانب سے تیرا کشتے ہوں۔ یا ایک عرض الہیہ کہ بہت سی خبروں سے اُس میں پانی جاری ہو۔ یا ایک گھر ہے جو بہت سے دروازے رکھتا ہو اور اس میں مختلف اشخاص داخل ہوں۔ یا ایک آئینہ ہے جو کسی مکان میں نصب ہو اور بہت سی صورتیں اس کے سامنے سے گزریں۔

کے پس دل بطریق الہیہ ہے ایک لطیف ہے۔ اس میں خیالات و افکار ہمیشہ نمودار ہوتے ہیں۔ اس وقت آہٹ کہہ دیا اسے نفس کا تعلق قطع ہوا اور ہر شک و خیال کا ایک سبب و منشاء ہوا ہے۔ خیالی و فکر باطن کا منشاء شیطان اور خاطر و فکر نیک کا منشاء فرشتہ ہوتا ہے۔ اس لیے سید رسول نے اشارہ فرمایا ہے۔

۶۔ **فِي الْقَلْبِ لِمَتَانِ لِمَةٌ مِنَ الْمَلِكِ**
 ۱۔ **وَلِمَةٌ مِنَ الْخَيْرِ وَتَهْدِيكَ بِالْحَقِّ وَنَمِيَّةٌ**
 ۲۔ **يَا شَيْطَانُ إِنِّي عَالِيٌّ بِمَا شِئْتَ وَ**
 ۳۔ **تَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ**۔
 ۴۔

ایسی حق الہی جب کہ آدمی کے دل میں افکار و خواہشات دو قسم کے وارد ہوتے ہیں۔ ایک قسم ملک کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

سے ہے۔ وہ یہ ہے کہ انسان امورِ خیر کا ارادہ رکھتا ہو۔
 امورِ حق کی تصدیق کرتا ہو۔ دوسری قسم شیطان کی طرف
 سے ہے۔ وہ یہ ہے کہ دل میں وہ ارادے پیدا ہوں،
 جن سے امورِ شر نظر آ رہے ہوں، اور امورِ حق کی تکذیب
 پر کمر باندھ جائے۔“

افکار و خیالات کی اقسام

واضح ہو کہ آدمی کے دل میں جو کچھ گزرتا ہے اور جو فکر اُس کے
 دل کو مشغول کرتی ہے اُس کی دو قسمیں ہیں :

۱ : وہ افکار ہیں جو آدمی کو عمل کی تحریک کرتے ہیں، اور انسان
 اُن کے سبب سے کسی عمل پر راغب ہوتا ہے۔ اس کی دو
 حالتیں ہوتی ہیں۔ کیونکہ وہ فعل جس کے لیے فکر انسان محرک
 ہوتی ہے۔ وہ فعل نیک ہو گا یا بد۔

۲ : وہ فکر ہے جو کسی فعل کی محرک اور کسی عمل کا مبداء نہیں ہوتی۔
 بلکہ صرف خیال اور تصور ہی دل میں گزرتا ہے۔ اگرچہ ان کے
 ذریعہ سے بھی نفس کو صفائی یا کدورت حاصل ہوتی ہے اور
 اُس کے سبب سے بھی بعض افعال نیک یا بد واقع ہو جاتے ہیں۔
 اس کی بھی دو حالتیں ہیں :-

پہلی حالت :

خیالاتِ نیک و افکارِ نافعہ سے متعلق ہے۔ جن کی تفصیل
 بیان کی جائے گی۔

دوسری حالت :

فکر فاسد و امید کاذب ہے اور اس کے کئی اقسام ہیں۔

مثلاً : اُن چیزوں کی آرزو کرنا جن کا وجود نہیں ہے، اور انہیں تصور میں لانا مثلاً خیال کرنا کہ افسوس وہ کام نہ کیا ہوتا یا وہ کام کیا ہوتا؟ کاش میرا بچہ وہ زندہ ہوتا جو اس وقت بڑا ہو کر میرا معین و یادگار ہوتا۔ کاش اس غلام کو خرید یا فروخت کرتا۔ نیز اُن حالتوں کا ذکر کرنا جو اُس کو حاصل ہیں اور اُن پر خوش یا غمگین ہونا۔ مثلاً اُس لذت کا خیال جو اس کو حاصل ہوئی، یا فی الحال جو عزت اس کو حاصل ہے یا کوئی غم جو اس کو کسی روز پہنچا تھا۔ یا بیماری جو موجود ہے۔ یا جو خرابی اُس کی معاش میں ہے۔ اسی صورت سے اموالِ نفیسہ کا تصور کرنا جو موجود ہیں مثلاً : مکانات و سواری و جواہر وغیرہ اور اُن کے تصور سے لذت اٹھانا، یا ذکر کرنا اُن چیزوں کا جو حاصل نہیں ہیں اور اس پر غمگین ہونا۔ یا مثلاً حساب و کتاب اور خرید و فروخت کا تصور، یا دشمنوں کے جواب دینے اور انہیں بہ عذاب ہائے گوناگوں برطرت کر دینے کے خیالات۔ حالانکہ ان خیالات پر کوئی فائدہ یا نتیجہ مترتب نہیں ہوتا۔ کبھی انسان ایسے امور کا تصور کرتا ہے جن کا تحقق ہونا ہرگز اس کی نگاہ میں نہیں ہوتا، اور خوب جانتا ہے کہ یہ امور ہرگز واقع نہیں ہو سکتے لیکن محض عالمِ خیالات میں محو ہو کر اس سے لذت اٹھاتا ہے۔ مثلاً نبوت اور پیغمبری کا خیال کرتا ہے۔ ذہن میں قواعد و احکام اختراع کرتا ہے۔ وصی و خلیفہ کا تعیین کرتا ہے یا مثلاً ایک گدائے ہشتاد سالہ پادشاہی کا تصور کرتا ہے۔ عالمِ خیال میں ربعِ مسکون کو اپنا مسخر قرار دیتا ہے

پیدا ہو جاتے ہیں اور جب کہ دل ذکرِ خدا کی طرف متوجہ اور نفس زہد و تقویٰ پر مائل ہو تو شیطان مملکتِ بدن سے باہر نکل جاتا ہے۔ لشکرِ ملائکہ اس میں آتے ہیں۔ اُن کے فیوضاتِ الہامات و خیالاتِ نیک اس میں پیدا ہوتے ہیں۔ ہمیشہ یہ دونوں لشکر آمد و شد و گیر و دار میں مصروف ہیں۔ کبھی میدانِ دل جائے اثرِ فرشتگان اور کبھی محلِ جولانِ گاہِ شیطان رہتا ہے۔ یہاں تک کہ امورِ خارجیہ کی امداد سے کسی ایک کو غلبہ و قوت حاصل ہو جائے۔ وہ مملکتِ نفس کو تسخیر کرے اور اُس کو اپنا وطن بنا کر مقیم ہو۔ اُس وقت دوسرے کی آمد و شد نہیں رہتی اور اگر کبھی گزر بھی ہوا تو یوں ہی رواروی، قیام میسر نہیں ہوتا۔

اب اگر ہوا و ہوس اور شہوت و غضب کی امداد پہنچ گئی تو لشکرِ شیطان غالب ہوتا ہے اور قلب کی ایک ایک رگ اس کی جولانِ گاہ بن جاتی ہے اور ساتھ ہی خیالات و خواہشاتِ بد کی پیدائش شروع ہو جاتی ہے اور اگر قوہِ عاملہ امداد کرے۔ زہد و تقویٰ کی اعانت میسر آ جائے تو سپاہِ ملائکہ غالب ہو جاتی ہے۔ شہرِ دل کو گھیر لیتی ہے۔ اپنا مسکن بناتی ہے۔ ہر لحظہ نورِ تازہ اور ہر گھڑی فیضِ بے اندازہ پہنچتا ہے۔ لیکن جس دل کو لشکرِ شیطان نے مسخر کر لیا اور مالک ہو گیا تو پھر جس طرح چاہتا ہے اس میں تصرف کرتا ہے اس کو دوسرے میں ڈالتا ہے۔

وجہ یہ ہے کہ قوہِ واہمہ و غضبیہ و شہویہ کی خلقت کا غالب مادہ آگ ہے اور یہی قوتیں مملکتِ بدن کے سردار و حکام ہیں اور چونکہ شیطان کی خلقت بھی آگ سے ہے اس لیے ان تینوں سرکشانِ مملکت اور شیطانِ لعین میں مناسبت مستحکم ہے۔

یہی وجہ ہے کہ یہ قربتِ شیطان کی خواہش مند ہیں۔ اس کی متابعت کے لیے بالکل راغب ہیں۔ بلحاظِ قربت و نسبت لشکرِ شیطان کو ہر طرف سے راستہ دیتی ہیں اور اس کی رہنمائی کرتی ہیں۔

اس لیے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ:
 ”شیطان آدمی کے بدن میں مثل خون کے جاری ہے تمام راستوں سے داخل ہوتا ہے۔“

چونکہ شیطان آگ سے ہے اور جس جگہ آگ لگ جائے تو اپنی جگہ جلد پیدا کرتی ہے۔ تھوڑی دیر میں فوراً زیادہ ہو جاتی ہے۔ ہر طرف وہی آگ ہی آگ نظر آتی ہے۔ ایسا ہی جب لشکرِ شیطان کسی کے دل میں تھوڑا سا راستہ پا جائے تو اپنا مقام وسیع کرتا ہے اور متواتر و پے درپے زیادہ ہوتا جاتا ہے۔ اس کی نسل بے انتہا ترقی کرتی ہے جیسا کہ ثابت ہے کہ جب آدمی ایک گناہ کا تصور کرے تو اسی ایک گناہ سے سینکڑوں گناہ کی شاخیں نکل آتی ہیں۔

واضح ہو کہ اخلاقِ فاضلہ و ملکاتِ حسنہ ملائکہ کے داخل ہونے کے دروازے ہیں اور اوصافِ مذلیلہ البواب الشیاطین۔
 نیز یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ اوصافِ حسنہ حکم و سطر رکھتے ہیں۔ اور وسط یعنی وہ نقطہ جو دو یا کئی چیزوں کے درمیان ہوتا ہے۔ ایک ہی ہوا کرتا ہے۔ برخلاف اس کے اطراف و جوانب کے خطوط بیشمار ہوتے ہیں۔

اسی لیے شیطان کے آنے کی راہیں بے شمار ہیں اور جس کے لیے اتنے راستے کھلے ہوئے ہوں۔ اسی کا غلبہ نہایت آسان ہے۔ برخلاف

اس کے علاوہ کہ کے داخل ہونے کا صرف ایک راستہ ہے۔ قرآن مجید میں
اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے:

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ أَنَا شَدَحُوهُ وَكَانَ
تَتَحَوُّ الشَّيْطَانُ فَفَضَّرَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ

یعنی: ”یہ میرا سیدھا راستہ ہے اسی کی متابعت

کرو اور بہت سے راستوں کی پیروی نہ کرو۔ کہوں کہ وہ

تمہیں راہ حق سے جدا کر دیں گے۔“

یہی وجہ ہے کہ خداوند سبحان شیطان یعنی کفر کو بتایا
کرنا ہے کہ:

لَا قَعْدَ لَكُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمِ

ثُمَّ لَا تَبْلُغُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ

خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ

یعنی: ”البتہ میں ان کو تیری راہ راست سے باز
رکھوں گا۔ اُن کے آگے پیچھے دائیں بائیں سے حملہ کروں گا۔“

اسی لیے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک روز اصحاب

کے لیے ایک خط کھینچ کر فرمایا کہ:

”یہ راستہ خدا کا ہے۔“

اس کے بعد بہت سے خطوط دائیں بائیں جانب کھینچے اور فرمایا کہ:

”ان راستوں پر شیطان بیٹھا ہے اور اپنی طرف بلاتا ہے۔“

پس اُس سیدھے راستے کا سمجھنا مشکل اور محتاج رہنمائی ہے۔
 بخلاف راہِ باطل کے جو سببِ بد واضح اور روشن ہے۔ نفس کی خواہش
 باطل کی طرف سہل و آسان ہے اور حق کی فرماں برداری مشکل۔ جو دروازہ
 فرشتوں کے داخل ہونے کا ہے وہ سدود اور بند ہے۔ راستے شیطان
 کے کھلے ہوئے ہیں۔

پس غریبِ فرزندِ آدم کو چاہیے کہ جو راستے کھلے ہوئے ہیں۔
 ان کو بند کرے۔ ایک دروازہ پوشیدہ جو بند ہے اسی کو کھولے۔ اسی
 بھروسہ پر شیطان نے کہا:

تَفْلَحَنَّ لَكَ لَا أَعْلَوِيَّكُمْ أَجْمَعِينَ اَلَا

عِبَادَكَ مِنْكُمْ اِخْتَلَصِينَ

یعنی: ”تیری عزت کی قسم ہے کہ تمام فرزندِ آدم

کو سوائے ہندگانِ خالص کے گمراہ کروں گا۔“

اور یہاں اوقاتِ یہ ملعون بذریعہِ مکر حق کو باطل سے مشتتب کرتا ہے
 اور اپنے لشکر کو فرشتہ کا لباس پہنا کر آدمی کو ملاکت میں ڈالتا ہے
 تاکہ ان سے کوئی خبردار نہ ہو۔

یہ تمام باتیں جو شیطان نے فرمائی ہیں وہ سب جھوٹ ہیں۔
 اور یہاں اوقاتِ یہ ملعون بذریعہِ مکر حق کو باطل سے مشتتب کرتا ہے

اور اپنے لشکر کو فرشتہ کا لباس پہنا کر آدمی کو ملاکت میں ڈالتا ہے
 تاکہ ان سے کوئی خبردار نہ ہو۔

فصل ۳

مذمت و وساوسِ شیطانیہ

افکارِ باطلہ

واضح ہو کہ وسوسہ شیطانیہ اور افکارِ باطلہ کا ضرر نہایت ہی عظیم اور یہ حالت تمام مہلکاتِ عظیمہ و حالاتِ رذیلہ کے برابر ہے۔ اس سے دل تیرہ ہوتا ہے۔ نفس کو ظلمت لاحق ہوتی ہے۔ یہ چیزیں مانعِ حصولِ سعادت ہیں اور عمرِ عزیز کی برباد کر دینے والی۔

حقیقت یہ ہے کہ بندوں کا دل سرمایہٴ تحصیلِ نجاتِ عمر و سامانِ تجارت ہے۔ انسان جو وقتِ یادِ خدا سے غفلت میں گزارتا ہے۔ گویا وہ اپنے سرمایہ کو ضائع کرتا ہے۔ اور یہ افسوس تو اُس صورت میں ہے، جب کہ امورِ جائز و مباح میں یہ وساوس پیدا ہوں۔ لیکن حالت تو یہ پہنچی ہے کہ مکر، حیلہ، فریب، شیطنت کے میدان میں فکریں جولائیاں کرتی ہیں جن سے دل سیاہ ہو جاتے ہیں اور دین و دنیا تباہ۔

واضح ہو کہ افکارِ رذیہ امورِ مباح میں یکساں طور پر دل کو تارک رکرنے والی ہیں۔ البتہ بلحاظِ گناہ اُن میں فرق ہے۔

پس امورِ مباح میں جو تفکر اور وسوسہ پیدا ہوتا ہے اُس پر

کوئی گناہ مترتب نہیں ہوتا اور اُمورِ غیر مشروعہ میں اگر بے اختیاری کے ساتھ کوئی خیال دل میں گزر جائے تو وہ بھی قابلِ مواخذہ نہیں۔ اس لیے کہ وہ امر جو حیضہ اقتدار سے خارج ہو اس کی تکلیف دینا جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر بالقصد ایسا کرے، اور دل میں اس کے بجالانے کا مصمم ارادہ کر لے، یا یہ کہ تاسف کرے کہ فلاں معصیت جس پر مجھے قدرت حاصل تھی کیوں نہ بجالایا، تو ایسا شخص عاصی اور گناہ گار اور مستحقِ عذاب ہے۔

اگرچہ اس فعل کو کسی اتفاقی ممانعت کے سبب سے بچا نہ لایا ہو۔ ہاں اگر خوفِ خدا سے ترک کر دے تو اس سے مواخذہ نہ ہوگا۔ بلکہ مستحقِ ثواب ہو جائے گا اور اس کے لیے نیکی لکھی جائے گی، اور اگر کسی ایسے فعلِ غیر مشروع کا تصور کرے جس کے کرنے کا قطعاً ارادہ نہیں رکھتا۔ بلکہ بعض اوقات یہ بھی جانتا ہے کہ وہ اس کام کا مستحق نہ ہوگا۔ مثلاً :

خیالِ سلطنت و نهب و غارت وغیرہ۔

تو ظاہر یہ ہے کہ اس میں بھی معصیت نہیں۔

یہ تفصیل ان آیات و اخبارِ مختلفہ کو جمع کرنے سے حاصل ہوئی ہے جو خصوصاً قصدِ معصیت کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔

کے روایت کے ساتھ ساتھ غیبی الہامیہ میں بتایا گیا ہے کہ
 جس نے اپنے دل میں اللہ کی یاد کی اور اپنے دل میں اللہ کی یاد
 نہ کی، سو اس کی ہر بات اللہ کی ہوتی ہے۔ **فصل**
 کے لئے جس نے اپنے دل میں اللہ کی یاد کی اور اپنے دل میں اللہ کی یاد
 نہ کی، سو اس کی ہر بات اللہ کی ہوتی ہے۔ **فصل**
 کے لئے جس نے اپنے دل میں اللہ کی یاد کی اور اپنے دل میں اللہ کی یاد
 نہ کی، سو اس کی ہر بات اللہ کی ہوتی ہے۔ **فصل**

جب اس صفت ہلکے کی مضرت معلوم ہو چکی اور جان لیا کہ یہ اعظم
 ہلکات اور سبب بدبختی و وبال نکال دینے والی ہے تو اب اس کا معالجہ کرنا اور اس
 کے خیر سے زبردستی مبرا کرنا اگر کسی گناہ کا وسیعہ اور اس کا قصد ہو تو
 خاتمہ امور و عاقبت عصیان و نیا و آخرت میں غور کیجیے۔ حقوق پر غور و کار
 کو یاد کیجیے نتیجہ اعمال کے ثواب و عقاب کو دیکھئے اور غور کیجیے کہ وہ سوسلہ
 ان میں سے اپنی اور مافیہ اور علیہ کرنا اور یاد اس کے لئے بہ نسبت حد اب الہی
 اور اس کی آگ میں جلنے کے کہ اگر اس کی چنگاری زمین پر گرے تو تمام دنیا
 کو ایسی جلائے گی کہ نباتات و حیوانات کا کوئی نشان باقی نہیں رہے گا۔
 جب ان امور کو پیش نظر رکھئے اور غور و معرفت و ایمان سے اس کی حقیقت
 پر یقین کر لے تو ممکن ہے کہ شیطان باطنی اٹھائے اور پھر وہ سوسلہ ہو مگر صرف
 اسی طرح معالجہ نہیں ہوتا ہے بلکہ اگر وہ غور و عبادت کا توکل و شہوت و ہوائے
 فضاہ سے اس کا معالجہ کرنا چاہیے اور اگر وہ خیالات باعث گناہ اور
 قصد گناہ نہ ہوں بلکہ غور و تدبیر و آمانی کا ذریعہ یعنی بغیر قصد فعل ہوں اور
 بے اختیاری سے دل میں گزرے ہوں تو اس سے پوری طرح خلاصی
 نہایت مشکل ہے۔ بلکہ اطباء نے نفوس نے اقرار کیا ہے کہ یہ بیماری سخت ہے،

اور اس کا دفعیہ بالکل دُشوار ہے۔ بلکہ بعض نے اس کو متعذر و مستحیل قرار دیا ہے۔ یہ سچ ہے کہ اس کا بالکل دفعیہ وفعیہ مشکل ہے لیکن ممکن ضرور ہے۔

حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے: "فیت الدنیا"

۱۔ "جو شخص دُشوار کھٹ فانی پڑھے تو خواہر نفسا فیما دین کے بدلے میں نہیں گزریں گے۔ اس کے گلا یاں گزشتہ و آئندہ بخشے جائیں گے۔"

اس معالجہ کی صعوبت کا سبب یہ ہے کہ حسب ارشادات نبویہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

"شخص کے لیے ایک شیطان عینا ہے۔"

چونکہ شیطان ہر وقت آگ سے خلق کیا گیا ہے۔ وہ ایک لمحہ کے لیے بھی

ساکھ نہیں ہوتا۔ بلکہ ہمیشہ اس کا شعلہ تیز اور متحرک رہتا ہے اور یہ بھی

آپ معلوم کر چکے ہیں کہ قرۃ العینہ و غضبیہ و شہوۃ کا بھی غالب مادہ آگ ہے

اس لیے ان میں اور شیطان میں قربت پائی جاتی ہے۔ اسی وجہ سے شیطان

کو ان پر تسلط حاصل ہے۔ لیکن چونکہ وہ خود بھی آگ کا مادہ ہے

یہ تینوں قوی اس کی متابعت و پیروی پر مائل ہیں اور بوجہ آتش مزاجی

کے یہ تین قوتیں بھی ہمیشہ ایجاب و حرکت میں رہتی ہیں۔ اگرچہ ان کی حرکت

اس میں مشابہت ہے کہ بغیر آگ کے بھی خلق ہوئی ہیں شیطان سے کمتر ہے۔

جیسا کہ حرکت شہوۃ غضبیہ سے اور غضبیہ افلاک سے کمتر ہے۔

۲۔ اب چونکہ شیطان بنی آدم کی زندگی میں ہمیشہ متحرک رہتا ہے اور ان قوتوں

کو وسوسہ سے حرکت میں لاتا ہے اور وہ ان شرارتوں سے کمزور نہیں رہتا

سکتا جب تک کہ آدمی کا مطیع و فرمانبردار نہ ہو اور انسان کی اطاعت یہ

ملعون کیوں کر کرے گا۔ وہاں حالیکہ ابوالکسر کے سامنے سجدہ کرنے سے

اس نے انکار کیا۔ خدا کے سامنے کھڑا نہ ہو کر دُشوار کو ان کے سامنے کھڑا کر دیا اور

قسم کھا کر کہا کہ :

”میں ضرور بنی آدم کو گمراہ کروں گا۔“

ایسی حالت میں یہ اغوا سے کیونکر دست بردار ہو سکتا ہے۔ مگر ہاں وہ لوگ جو علائقِ دنیا کو قطع کر چکے ہیں۔ ان کا دل نورِ الہی کا مسکن ہے۔ اُن پر اس کا دستِ تصرف دراز نہیں ہو سکتا۔ جس کا خود اس ملعون نے اقرار کیا ہے :

إِلَّا عِبَادَكَ الْمُخْلَصِينَ

”میں تیرے خالص بندوں کے سوا سب کو بہکاؤں گا۔“

پس ایسے دشمن کی طرف سے مطمئن نہ رہنا چاہیئے۔ بلکہ یہ مانند خونِ انسان کے بدن میں جاری و ساری ہے۔ وہ اس طرح حادی ہے جیسے پیالے پر ہوا۔ اگر ہم پیالے کو ہوا سے خالی کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے۔ جب تک کہ اس کو دوسری چیز سے نہ بھر دیا جائے۔ بلکہ جس قدر پانی سے بھرا جائے اسی قدر ہوا سے خالی ہوتا ہے۔

پس دل کا بھی پیالہ ایسا ہی ہے۔ اگر اس کو خدا کی یاد میں مشغول کر دیں اور امورِ دین کی کوئی فکر کریں تو ممکن ہے کہ شیطان کی آمد و شد کم ہو۔ ورنہ جس وقت یادِ خدا سے دل غافل ہوتا ہے۔ اسی وقت شیطان اپنے دوسرے کے ساتھ اُس میں داخل ہوتا ہے۔ چنانچہ خداوندِ متعال نے کتابِ کریم میں اس کی تصریح فرمائی ہے کہ :

وَمَنْ يَخْشُ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَقِيَ ضَلٰهٖ

شَيْطٰنًا فَهُوَ لَهُ قَرِيْنٌ -

یعنی : ” جو کوئی خداوند رحمان کی یاد سے باز رہتا ہے
تو ہم شیطان کو متوجہ کرتے ہیں کہ اس کا ہم نشین ہو۔“
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا :

إِنَّ اللَّهَ يَبْخُضُ الشَّابَّ الْفَارِغَ -

یعنی : ” خدا دشمن رکھتا ہے اُس جوان کو جو بیکار رہے۔“
کیونکہ جو کوئی کسی عملِ مباح میں مشغول نہ ہو تو لامحالہ شیطان فرصت
پاکر اس کے خائے دل میں داخل ہوتا ہے۔ اس میں مسکن بناتا ہے۔
اپنی پیدائش و افزائش کرتا ہے۔ ایک نسل سے اتنی نسلیں پیدا ہوتی ہیں
جن کی انتہا نہیں ہے۔

پس دفعِ وسوسہ شیطانیہ و خواطرِ نفسانیہ کا کوئی علاج نہیں ہے۔
مگر یہ کہ تمام علالتِ ظاہریہ و باطنیہ سے قطعِ تعلق کریں۔ جاہ و مال اور
اہل و عیال کو ترک کریں یا رورفتی و دوست سے بھاگیں۔ گوشہ تنہائی میں
بیٹھیں۔ آشنا و بیگانہ سے دوری اختیار کریں اور صفتِ ہی نہیں، بلکہ
تاوقتیکہ آدمی کو بصیرت حاصل نہ ہو۔ آثارِ عجائب رب العالمین میں تفکر
نہ کرے۔ ملکوتِ آسمان و زمین کی سیرِ باطنی نہیں کر سکتا اور جس کو یہ
بصیرت و قوت حاصل نہ ہو تو اس کو چاہیئے کہ بعد قطعِ علالتِ ، اور
گوشہ نشینی کے ذکر و مناجات پر درگاہِ نماز و دعا اور عبادت و
تلاوتِ قرآن میں حضورِ قلب سے اپنے کو مشغول رکھے۔ کیوں کہ
ذکرِ ظاہری بغیر حضورِ قلب کے دل میں اثر نہیں کرتا۔

اس بیان سے ظاہر ہوا کہ علاجِ وسوسہ اور خواطر کا گو ممکن ہے۔

مگر ایک دم اُن تین امور کو جو ذیل میں درج ہیں جب تک بجا نہ لائیں۔ اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا۔
پہلا امر یہ کہ :

شیطان کے بڑے راستے جو صفاتِ ذمیمہ و ملکاتِ رذیلیہ ہیں بند کر دے۔ مثلاً شہوت، غضب، حرص، حسد، عداوت، عجب، بکر، ظلم، بخل، بُزدلی، محبتِ دنیائے دنی، بیمِ فقر و فاقہ۔ ان میں سے ہر ایک شیطان کا راستہ ہے۔ جب اس کو کھلا ہوا دیکھتا ہے تو دل میں داخل ہوتا ہے۔ اُسے دوسرے میں مشغول کرتا ہے اور جب اُن کو بند کیا جائے تو اُسے کوئی راستہ نہ ملے گا۔ مگر کبھی کبھی بطورِ سیر و تفریح کے پوشیدہ راستوں سے داخل ہوگا۔

دوسرا امر یہ کہ :

اخلاقِ فاضلہ اور اوصافِ شریفہ و زہد و تقویٰ اور عبادت کی عادت کرنے سے فرشتوں کے آنے کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ جو صفاتِ مذکورہ بالا کی ضد ہے۔

تیسرا امر یہ کہ :

دل و زبان سے خداوندِ متان کے ذکر میں شیطان کے دروازے بند کر کے مشغول رہنا۔ اگرچہ تصرفِ ظاہریہ سے مملکتِ دل کی حفاظت ہوتی ہے۔ مگر یہ ملعون پوشیدہ راستوں سے کبھی کبھی بطورِ سیر و تفریح گزر کرتا ہے۔ جب تک یادِ خدا سے اس کو دفع نہ کریں تو ممکن ہے کہ آہستہ آہستہ اپنے لیے کوئی راستہ وسیع پیدا کر لے۔ اور گوشہٴ دل کو اپنا مسکن قرار دے۔ اور اگرچہ دل کو ذکرِ خدا میں قائم رکھنا دفعِ خواطر اور دوسرے

کے لیے مجرب ہے۔ لیکن جب تک شیطان کا راستہ بند نہ ہوا ہو۔ اخلاقی ذمیمہ اور علاقینِ دنیویہ کو دفع نہ کیا ہو تو اُس قدر فائدہ حاصل نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ یادِ خدا سے جتنا کچھ زائل ہوتا ہے، اُس سے زیادہ داخل ہو جاتا ہے۔ اس کی مثال اُس حوض کی سی ہے جس میں ایک بڑی نہر سے بدبودار پانی آتا ہو اور ایک پیالے سے اس کا پانی باہر نکالیں۔ اب جس قدر پانی نکلے گا اس سے زیادہ پانی نہر سے آئے گا۔ یہاں تک کہ وہ بدبودار پانی حوض کو پُر کر دے گا۔

شیطان کی مثال سب گرسند کی سی ہے۔ صفاتِ ذمیمہ غذا کے مانند ہیں اور ذکرِ خدا سے اس کتے کو دور کیا جاتا ہے لیکن جب تک غذا باقی ہے یہ ملعون برابر تاک میں رہے گا۔ ہاتھ سے یا زبان سے ہانک دو گئے تو دو قدم پیچھے ہٹے گا، پھر واپس چلا آئے گا۔ اسی طرح شیطان کی مثال مرض کی سی ہے۔ صفاتِ ذمیمہ اخلاطِ فاسدہ کے مانند ہیں۔ اور ذکرِ خدا غذا اُسے مقوی کا حکم رکھتا ہے۔ لیکن یہ غذا اُسے مقوی اُسی حالت میں نفع بخش ہوگی جب کہ بدن اخلاطِ فاسدہ سے پاک ہو۔

اگر دل ہوا ہوس سے پاک اور انوارِ زہد و تقویٰ سے نورانی نہ ہو تو ذکرِ خدا ہنگامی ہے۔

جیسا کہ خدا فرماتا ہے :

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ
طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا
هُمْ مُبْصِرُونَ۔

یعنی : ” جو لوگ متقی و پرہیزگار ہیں۔ ان کو جس وقت شیطان کا وسوسہ ہوتا ہے تو خدا کا تذکرہ کرتے ہیں۔ اُس کے ذریعہ سے دیدہ بصیرت بینا ہوتا ہے۔ وسوسہ سے نجات حاصل ہوتی ہے۔“

واضح ہو کہ دفعِ وسوسہ شیطانیہ و مانعِ خواطرِ نفسانیہ وہ ذکر ہے۔ جو دل سے کیا جائے۔ دل کو یادِ خدا و تذکرہٴ قدرت و عظمت و تقدیس و جلال و جمال میں مشغول کریں۔ اس کے صنع و عجائب مخلوقاتِ آسمان و زمین اور باقی امورِ متعلقہٴ دین میں تفکر کریں۔ اور جب کہ اس کے ساتھ ذکرِ زبانی بھی شامل ہو تو دفعِ شیطان کے لیے اُس کا پورا فائدہ ہے۔ اور محض ذکرِ زبانی اگرچہ ثواب سے خالی نہیں۔ لیکن لشکرِ شیطان کا مقابلہ نہیں کر سکتا اور اس کے وساوس دفع نہیں ہو سکتے۔ اگر وسوسہٴ شیطان ذکرِ زبانی سے دفع ہو جاتا تو ہر شخص کی نماز حضورِ قلب سے ادا ہوتی۔ اور خیالاتِ فاسدہ و وسوسہٴ باطلہ اس کے دل میں نہ آتے۔ کیوں کہ ہر ذکر اور عبادت کی انتہا نماز ہے۔ مگر ہر شخص کو انکارِ ردیہ حالتِ نماز میں ہی زیادہ معلوم ہوتے ہیں۔ بلکہ فضولیات کا خیال نماز میں ہی آتا ہے۔ اکثر جو چیز بھول گئی ہے نماز میں یاد آتی ہے۔

اس کا راز یہ ہے کہ نماز وہ عبادت ہے جو سب عبادتوں سے بالاتر ہے اور سجدہٴ پرشتمل ہے۔ اسی سجدہ کے ترک کرنے سے شیطان مردود ہوتا ہے۔

پس اُسے دیکھ کر شیطان کی عداوت جوش میں آتی ہے۔ اس کا لشکرِ دل کے اطراف کو گھیر لیتا ہے۔ طرح طرح کے خیالات کا انفا کرتا ہے

کہ مبادا اس کا سجدہ قبول نہ ہو جائے، جو میرے لیے موجب لعن ہوا ہے۔

اقسام ذکر خدا

واضح ہو کہ ذکرِ زبانی بے نتیجہ نہیں ہے کہ ذکر کرنے والے کے لیے کوئی اثر نہ رکھتا ہو۔ بلکہ اس سے بھی ثواب حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ اہل ذکر نے کہا ہے کہ :

”ذکر کے حسبِ مندرجہ ذیل چار مرتبے ہیں۔ وہ سب نفع دینے والے ہیں۔ گو مقدارِ نفع کی مختلف ہے۔“

۱ : ذکرِ محضِ زبانی۔

۲ : ذکرِ زبانی و قلبی۔ جو دل میں پوری طرح قرار نہ پکڑا ہو۔ بلکہ التفاتِ ذاکر پر اس کا قرار موقوف ہو۔ جب دل کو اس کے حال پر چھوڑ دیں تو ذکرِ خدا سے غافل اور وسوسہ پر مائل ہوتا ہو۔

۳ : ذکرِ قلبی۔ جو دل میں قرار پکڑا ہو اور اس پر غالب ہوا ہو۔ مثلاً : دل صرف ذاکر کے التفات کا محتاج نہ ہو۔ بلکہ جب اس کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جائے تو بھی خدا کے ذکر میں مشغول ہو۔

۴ : ذکرِ قلبی :

کہ سوائے خدا کے اور کچھ دل میں نہ ہو۔ بلکہ اس ذکر سے بھی جو کر رہا ہے غافل ہو۔

اس مرتبہ والا ذکر کو حجابِ مطلوبِ مفسود جانتا ہے۔ یہ مرتبہ مفسود و مطلوبِ حقیقی ہے اور باقی مراتب بالعرضِ مطلوب ہیں۔

فائدہ دفع و سوس

اگرچہ ابوابِ خواطر کا بند کرنا اور دوسوسہ کا دفع کرنا نہایت مشکل ہے۔ لیکن اس کا مرتبہ بہت بڑا ہے۔ یہی مفتاحِ خزانہ سعادت و بابِ مرادات ہے۔ کیونکہ دل ایک ظرف کے مانند ہے۔ اس کا خالی رہنا مشکل ہے۔ لامحالہ جب وہ فکرِ فاسد سے خالی ہوگا تو محفلِ ذکرِ خدا و شکرِ ملک ہو جائے گا۔ اس کو یادِ خدا کی ہمیشہ محبت ہوگی۔ اس کے ذریعہ سے مرتبہ مشوقِ بقا و محبت پیدا ہوگا۔ دروازے معرفت کے کھولے جائیں گے۔ فیوضاتِ اس عالم کے نازل ہوں گے۔ غلطاتِ شکوک و وہم سے انسان باہر آئے گا۔ اس وقت نفس کو مرتبہ اطمینانِ عقائد و معرفت میں حاصل ہوتا ہے۔

جیسا کہ خداوندِ عالم نے فرمایا ہے :

اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۔

”یادِ خدا سے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے۔“

لیکن ایسا اطمینان نفس کی خواطر و دوسوسہ سے خلاصی پر صفاتِ رذائل کے تخلیہ پر۔ شرائطِ ملکات سے متنصف ہونے پر اور ذکرِ خدا کی عادت کرنے پر موقوف ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اوصافِ مذکور کے حامل ہونے پر ہمیشگی ذکر سے نفس کو ایک طرح کی صفائی و خوشی حاصل ہوتی ہے۔ قوہ عاقلہ کو ایک قسم کی تقویت پہنچتی ہے جس سے وہ تمام قوتوں پرستوی و غالب ہو جاتی ہے۔ ان کی کشمکش اُس پر اثر نہیں کرتی۔ قوہ واہمہ و متخیلہ کی باگ اس طرح ہاتھ

میں لیتی ہے کہ بغیر امر و نہی قوہ عاقلہ کے اُن کئے لیے کوئی تصرف ممکن نہ ہو۔ جب یہ حالت ثابت ہوگئی اور ملکہ حاصل ہوا تو ان دو قوتوں کو عاقلہ کی اطاعت اور فرماں برداری کا ملکہ حاصل ہو جاتا ہے۔ ہرزہ گردی و پریشانی سے باز رہتی ہیں۔ سوائے خواہر نیک کے خزانہ غیب سے اور کچھ اُس کے دل میں نہیں گزرتا۔ نفس قوت عاقلہ کا مطیع ہوتا ہے۔ نزاع شیطاں برطوت ہوتی ہے بلکہ شیطان کے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور لشکر ملک بغیر نزاع کے اُس میں قائم ہوتا ہے۔ نفس مقام اطمینان میں قرار لیتا ہے یا یوں سمجھیے کہ یادِ خدا سے جب نفس کو اطمینان ہو گیا تو دوسو سوں کا سد باب ہو جاتا ہے۔ اُس وقت یہ لازم ہے کہ روشنی عالمِ قدس کی دل میں پرتو ڈالے۔ روشنیاں انوارِ الہیہ کی طاق ربو بیت سے اُس پر چمکیں۔ علمِ معرفت میں بھی اطمینان حاصل ہو۔ خطاب :

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ
رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً۔

کامستحق ہو۔ یعنی :

”اے نفس مطمئنہ جیسا کہ عالمِ قدس سے اس عالم میں ابتداء آیا ہے ویسا ہی پروردگار کی طرف راضی و خوشنود واپس جا۔“

بر خلاف اس کے وہ نفس جو صفاتِ خبیثہ سے مملو و اخلاقِ رذیلہ سے ملوث ہے۔ اُس میں ملائکہ کے راستے سدود اور شیطاں کے دروازے کھلے ہوئے ہوتے ہیں۔ لشکرِ شیطان اُس جگہ مسکن بناتا ہے۔ وہاں

سے سیاہ دُحوال اٹھتا ہے جو دل کو اطراف و جوانب سے گھیر لیتا ہے۔ اُس سے نورِ یقین نابود اور چراغِ ایمان خاموش ہوتا ہے۔ نیکی کا اُسے خیال بھی نہیں آتا بلکہ ہمیشہ و سوسہ شیاطین میں گرفتار رہتا ہے۔ اگر وہ کبھی نیکی کی فکر بھی کرے تو غور سے دیکھنے پر معلوم ہو گا کہ اُس میں بھی شیطنیت بھری ہوئی ہے ایسے قلب سے نیکی کی اُمید نہیں۔ اس کی علامت یہ ہے کہ اُس پر وعظ و نصیحت کا اثر نہیں ہوتا۔ نیک بات اُس کی سمجھ میں نہیں آتی۔ اس کا دیدہ بصیرت اندھا اُس کا گوش ہوش بہرا ہوتا ہے بلکہ اکثر ایسے لوگ پند و نصیحت و وعظ کو فضول سمجھتے ہیں۔ آیاتِ متقدّمہ میں خدا نے اس نفس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

چنانچہ ارشاد ہوا ہے :

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ
تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

”حضرت رسولؐ سے خطاب فرماتا ہے کہ جس نے اپنے ہوا و ہوس کو خدا قرار دیا یعنی اس کی اطاعت کی آیات تم اس کو اصلاح پر لا سکتے ہو۔ اس کے فساد کو دفع کر سکتے ہو؟ پھر فرماتا ہے :

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ
وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً۔

یعنی : ”خدا نے تعالیٰ نے پردہ غفلت کو ان کے دل اور گوش و چشم پر مضبوط کیا ہے۔ پس وہ حق کو نہیں سمجھتے۔ نہیں سنتے، نہیں دیکھتے۔“

دوسری جگہ فرماتا ہے :

إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا۔

یعنی : ”ایسے لوگ چارپایوں کے مانند ہیں بلکہ بہت زیادہ گمراہ ہیں۔“

دوسرے مقام پر فرماتا ہے :

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ۔

خلاصہ معنی یہ ہے کہ :

”تیری نصیحت و تہدید ان کو فائدہ نہیں دیتی خواہ تو ان کو ڈرائے یا نہ ڈرائے۔ دونوں حالتیں مساوی ہیں۔ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔“

ان دونوں نفسوں کے علاوہ ایک اور نفس ہے جو نہ سعادت میں اول کے مانند ہے اور نہ شقاوت میں دوسرے کے مثل بلکہ ان دونوں کے درمیان متوسط ہے۔ وہ مراتب مختلف رکھتا ہے۔ اُس کا بیان طویل ہے۔ اکثر عام مسلمانوں کے نفوس اسی قسم کے ہیں۔

فصل ۵

شرافتِ افکارِ حسنہ و خواطرِ محمودہ

اور اُن کے اقسام

واضح ہو کہ دسوسہ و خواطرِ ردیہ کے مقابل وہ خواطرِ نیک و افکارِ حسنہ ہیں جو شرعاً یا عقلاً نیک ہوں۔ وہ چھ قسم پر ہیں۔ اس لیے کہ خیالاتِ حسنہ یا تو کسی فعلِ حسن کا مبداء ہوں گے اور انسان کو کسی نیک کام پر آمادہ کریں گے اور یا اُن کا تعلق افعال سے نہ ہو گا۔ یہ آخری صورت پانچ قسموں پر منقسم ہوتی ہے :-

- ۱۔ ذکرِ قلبی و یادِ خدا۔
- ۲۔ مسائلِ علمیہ و معارفِ حقانہ مثل مبدؤ و معاد و احکام و اوامر اور نواہی و اعمالِ عباد و صفات و اخلاقی و کیفیتِ حشر و نشر وغیرہ میں تفکر کرنا۔
- ۳۔ دنیا کی بے وفائی کو پیشِ نظر رکھنا اور حالاتِ گزشتگان سے عبرت حاصل کرنا۔
- ۴۔ عجائبِ صنع پروردگار و آثارِ قدرتِ کاملہ میں غور و فکر کرنا۔
- ۵۔ جو اعمال و افعال اُس سے سرزد ہوئے ہوں اور جن کے سبب سے رحمتِ خدا سے نزدیک یا دور ہوا ہو اُن میں تدبیر کرنا اور شکر یا توبہ سے کام لینا۔

افکارِ حسنہ کے یہ اقسام جو بیان ہوئے ان کے سوائے اور کوئی منکر فکرِ محمود نہیں کہلا سکتی۔ کیونکہ ان کے علاوہ جتنے افکار ہوں گے سب بُرے یا کے متعلق ہوں گے اور افکارِ متعلق دُنیا سے سوائے اس کے کہ قلبِ مُردہ ہو اور کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

واضح ہو کہ شرافتِ قسم اول یعنی قصدِ افعالِ حسنہ کی تفصیل بابِ نیت میں کی جائے گی۔ قسم دوم یعنی ذکرِ قلبی کی فضیلت کا بیان اُسی کے باب میں کیا جائے گا۔ قسم سوم یعنی تدبیرِ مسائل و معارف کا ذکر بیانِ علم میں ہو چکا۔ قسم چہارم کا بیان طولِ اہل اور مذہب و نیا و بیانِ موت کے باب میں کیا جائے گا۔ اس مقام پر صنائعِ الہی میں تفکر اور خود اپنے اعمال پر غور کرنے کے متعلق تحریر کیا جاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ صنائعِ الہی میں غور کرنا ایک ایسا امر ہے کہ جس کی شرافت ہر شخص پر ظاہر ہے۔ اس لیے کہ تفکر اُسے کہتے ہیں کہ انسان حالاتِ آفاقیہ و انفسیہ کی سیر کرے۔ اُنھیں دیکھ کر خالقِ کائنات کو پہچانے۔ اس کی عظمت کا مد کو معلوم کرے۔ خلقتِ انسان سے یہی مقصود ہے اور اسی سے انسان کو کمالِ ترقی میسر آ سکتا ہے۔ یہ خزانِ اسرارِ الہیہ کی کلید ہے۔ مشکوٰۃِ انوارِ قدسیہ ہے۔ اسی کے سبب سے گوشِ ہوش شنوا اور دیدہٴ عبرت مینا ہوتے ہیں۔ یہ ایک دام ہے کہ معارفِ حقہ کو بجز اُس کے وسیلہ کے صید نہیں کر سکتے۔ یہ ایک کمند ہے کہ حقیقتِ یقین کو بغیر اُس کی مدد کے قید نہیں کر سکتے۔ مرغِ دل کا آشیائہٴ قدس کی طرف پرواز کرنا سوائے اس بال و پر کے میسر نہیں اور روح کا وطنِ حقیقی کی طرف بغیر اس مرکب کے گزر نہیں۔ ظلمتِ نادانی زائل اور نورِ علم اُسی سے حاصل۔ اسی وجہ سے

آیات و اخبار اُس کی بزرگی میں وارد ہوئے ہیں۔
چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے :

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ -

یعنی : کیا یہ لوگ غور نہیں کرتے کہ خدا نے زمین و آسمان کو
اور جو کچھ ان میں ہے اس کو سراسر حق پیدا کیا ہے۔ بیکار اور
فصول نہیں پیدا کیا۔

پھر فرماتا ہے :

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ -

یعنی : " اے دیکھنے والو عبرت حاصل کرو۔ "

پھر فرماتا ہے :

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ
لِّأُولِيَ الْأَلْبَابِ -

یعنی : " بہ تحقیق کہ آسمان اور زمینوں کے خلق کرنے
میں جو علامات قدرتِ کاملہ خالق کے ہیں اُن کو صاحبانِ
ہوش و عقل جانتے ہیں۔ "

دوسری جگہ فرماتا ہے :

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَ
قُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ -

یعنی : ” جو لوگ کھڑے ہوئے ، بیٹھے ہوئے ، لیٹے ہوئے ، خدا کا ذکر کرتے ہیں ۔ آسمانوں اور زمینوں کی خلقت میں فکر کرتے ہیں ۔“

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ صاحب بصیرت قلب کی زندگی تفکر سے وابستہ ہے ۔

نیز انھیں حضرت سے روایت ہے کہ :

” ایک ساعت فکر کرنا ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے ۔“

اور اس مرتبہ تفکر پر وہی فائز ہوتا ہے جو توحید و معرفت الہی سے مخصوص ہو چکا ہو ۔ پھر اُس جناب سے مروی ہے کہ :

” خدا اور اس کی قدرت میں فکر کرنا بہترین عبادت ہے ۔“

خدا میں فکر کرنے سے اُس کی عجائب صنائع میں فکر کرنا مراد ہے ۔ نہ اس کی ذات مقدس میں ۔ کیونکہ ذات میں فکر کرنا ممنوع ہے ۔ چنانچہ ذکر کیا جائے گا ۔

سید اولیاء سے مروی ہے کہ :

” آدمی کو اس فکر سے نیکی کی اور اُس پر عمل کرنے کی خواہش ہوتی ہے ۔“

دوسری حدیث میں فرماتے ہیں کہ :

” فکر سے اپنے دل کو آگاہ کرو ۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

” جولانی فکر سے نفع بخش رائے حاصل ہوتی ہے ۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ :

”فکرنیکیوں کا آئینہ، گناہوں کا کفارہ۔ دلوں کی روشنی اور دین کی وسعت ہے۔ اس سے امورِ عقبیٰ بطورِ احسن انجام پاتے ہیں۔ انجامِ امور پر اطلاع اور علم میں زیادتی ہوتی ہے۔ یہ ایک خصلت ہے کہ اس کے مثل کوئی عبادت نہیں۔“

حضرت امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
 ”نماز اور روزہ کی زیادتی عبادت نہیں، بلکہ امرِ پروردگار میں تفکر کرنا عبادت ہے۔“

عجائبِ صنعِ پروردگار میں فکر کر نیکی فضیلت

واضح ہو کہ موجودات میں سے ہر وجود میں عجائبِ صنعِ پروردگار اور مخلوقات میں سے ہر مخلوق میں فکر و اندیشہ کے ساتھ غرائبِ قدرتِ آفریدگار کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اقلیم وجود میں سوائے ذاتِ پاکِ آفریدگار کے جو کچھ پایا جاتا ہے، اُسی کے رشحاتِ وجود میں سے ایک رشحہ ہے اور اُسی دریائے فیض و جود بے پایاں کا ایک قطرہ۔ اگر بلندئِ عالمِ ملائکہ سے منزلِ مادیات کی پستی تک سیر کریں تو بحرِ اُس کی صنعت کے کچھ نظر نہیں آتا۔ اگر آسمان سے زمین تک نظر اٹھائیں تو بغیر آثارِ قدرتِ کاملہ کے کچھ پایا نہیں جاتا۔ مجربات و مادیات اُسی کی صنعتِ عجیبہ ہیں۔
 زمین، فلک، عنصر، مرکبات اُسی کے کمالاتِ غریبہ ہیں۔ ذراتِ عالم

میں سے کوئی ذرہ نہیں ہے۔ جس میں عجائبِ حکمت و غرائبِ عظمت پروردگار نہ ہو۔ اگر تمام علماء و حکماء عالمِ پیدائش سے قیامت تک ان کو معلوم کرنے کی کوشش کریں تو دس حصہ میں سے کم از کم ایک حصہ بھی نہیں پاسکتے۔ پھر کیونکر تمام موجودات کے آثارِ قدرتِ کاملہ کو دل میں لاسکتے ہیں۔ جو موجوداتِ عدم سے وجود میں آئے ہیں۔ اُن میں بہت سے ایسے ہیں جن کو ہم نہیں پہچان سکتے، نہ اُن کو اجمالاً یا تفصیلاً جان سکتے ہیں، نہ اُن کا نام سنا ہے، نہ اُن کی علامت معلوم ہے۔ ہمارا دستِ تصرف و ہم اُن سے کوتاہ ہے، نہ قدم اندیشہ کو وہاں تک راہ ہے۔ پس اُن میں فکر کرنا اور اُن کے عجائب و غرائب کا پانا ممکن نہیں ہے۔ بلکہ ہماری فکر اُنہیں پر منحصر ہے جن کے وجود کو مجملًا ہم جانتے ہیں۔ اُن کی اصل کو پہچانتے ہیں۔ اُن کی دو قسمیں ہیں :

پہلی قسم وہ ہے جو دیکھی نہیں جاتی اور چھوٹے میں نہیں آتی۔ اُن کو عالمِ ملکوت کہتے ہیں۔ مثلاً عالمِ عقول و نفوس و ملائکہ و جن و شیاطین۔ ان کی بے شمار قسمیں ہیں۔ سوائے خالق کے کوئی اُن کو نہ جان سکتا ہے، نہ پہچان سکتا ہے۔

دوسری قسم وہ ہے جو مشاہدہ و محسوس ہوتی ہے۔ اس کے تین طبقے ہیں :-

پہلا وہ جو عالمِ افلاک پر نظر آتے ہیں وہ ثوابت و سیار ہیں، جن کی گردشیں لیل و نہار ہیں۔

دوسرا زمین پر مثلاً کوہ، بیاباں، دریا، صحرا، نہر، اشجار، نباتات، حیوانات، جمادات۔

تیسرا عالمِ ہوا میں۔ مثلاً رعد، برقی برف، باران، باد، ابر، صاعقہ وغیرہ۔

ان میں سے ہر ایک کے بے شمار انواع و اصناف ہیں اور ہر ایک کے لیے ایک صفت و اثر و ہیئت خاص ہے۔ اُس کی خاصیت ظاہری و باطنی اور حرکت و سکون بر بنائے حکمت و مصلحت ہے اور سوائے خداوند دانا کے اور کوئی اُس کی حقیقت تک رسائی نہیں پاسکتا۔ ان میں سے ہر شے محلِ تفکر ہے اور دیدہ بصیرت و معرفت کے لیے روشنی بخش۔ کیونکہ یہ سب کے سب وحدانیتِ حکمت و کمالِ قدرت و عظمتِ خالق پر متفق اور گواہانِ عادل و صادق ہیں۔

برگِ درختانِ سبز در نظر ہو شیار
ہر ورقِی دفترِ بیست معرفتِ کردگار

جب کوئی دیدہ بصیرت رکھتا ہو۔ قدمِ حقیقت سے عالم و جُود میں تلاشی ہو تو اُس پر خداوندِ عالم کی قدرت ظاہر ہوتی ہے۔ ہرزہ مخلوقات میں عجائبِ حکمت و آثارِ قدرت اس قدر نظر آتے ہیں کہ اُس کی سمجھ حیران اور عقل دیوانی و سرگردان رہتی ہے اور کوئی شبہ نہیں ہے کہ طبقاتِ عوالم پروردگار شرافت و وسعت میں باہم متفاوت ہیں جو طبقہ کہ حالتِ پستی میں ہے۔ اُسے مافوق سے کوئی نسبت نہیں۔ پس عالمِ خاک کہ پست ترین عوالمِ خداوندِ پاک ہے۔ اُس کے لیے بمقابلہٴ عالمِ ہوا کچھ قدر نہیں ہے۔ اور عالمِ ہوا کی لحاظِ قیاسِ عالمِ سموات کوئی حقیقت نہیں۔ اسی طرح عالمِ سموات کو عالمِ مثال سے اور عالمِ مثال کو عالمِ ملکوت سے اور عالمِ ملکوت کو عالمِ جبروت سے کوئی نسبت نہیں ہے۔ اسی طرح موجوداتِ ارضیہ اصل زمین کے سامنے ہیچ ہیں۔ الغرض اُن میں سے ہر ایک عالم کے متعلق افراد و انواع بے شمار ہیں اور ان کے عجائب کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا۔

علماء حکماء نے عجائب صنائع و غرائب بدائع کے بیان میں دفتر کے دفتر لکھے ہیں۔ لیکن حقائق کا ایک شتمہ بھی ادا نہ ہو سکا۔ ہم اس جگہ حیوانات ضعیف میں سے پشہ (مچھر) و زنبور کے عجائبات کا ذکر کرتے ہیں اور اشرف حیوانات میں عجائبات انسانیہ کی طرف کسی قدر اشارہ کیا جاتا ہے۔ ایک صاحب فہم انہیں پر قیاس اور دیگر عوالم کی نسبت اپنی رائے قائم کر سکتا ہے۔

عجائب خلقت پشہ

مچھر میں غور کیجیے کہ وہ باوجود چھوٹا سا جسم رکھنے کے ہاتھی کی صورت پر خلق ہوا ہے جو تمام حیوانات سے بڑا ہے۔ اس کو ایک سوئڈ ہاتھی کی سوئڈ کے مثل عطا ہوئی ہے وہ تمام اعضاء جو ہاتھی کو ملے ہیں وہی اُس کو بھی۔ اور اس کے دو پر اور دو شاخ ہاتھی سے زیادہ ہیں۔ اس جثہ ضعیف پر تمام اعضائے ظاہری و باطنی اس کے لیے موجود ہیں۔ دو ہاتھ، دو پاؤں، دو آنکھیں، دو کان، سر، شکم، معدہ وغیرہ۔ نیز وہ تمام قوتیں جو بدن کی محافظ ہیں یعنی غاذیہ و جاذبہ و دفعہ و ماسک و ہاضمہ و نامیہ اُس کو عطا ہوئی ہیں۔ پھر خون حیوانات کو اُس کی غذا مقرر فرمایا۔ اُس کو دو پردیے کہ غذا کے لیے پرواز کرے۔ ایک سوئڈ بھی عطا کی جس سے خون کھینچے۔ اُس کی سوئڈ کو باوجود نہایت باریک ہونے کے کھوکھلی بنایا کہ اس کے ذریعہ سے خون صاف اُپر کھینچے۔ اپنی سوئڈ کو حیوان کے جسم میں لے جائے اور خون چوسنے کا طریقہ سکھایا۔ انسان کی دشمنی سے مطلع کیا کہ جب انسان اپنے ہاتھ کو حرکت دے اور اُس کا قصد کرے تو بھاگ جائے۔ اُسے ایسی سماعت عطا کی کہ ہاتھ کی آواز کو دور سے سنتا ہے اور بھاگ جاتا ہے۔ پھر جب ہاتھ ٹھہرا دیا جائے تو

واپس آجاتا ہے۔ اُس کو دو آنکھیں کراست فرمائیں۔ جن سے اپنی غذا کا مقام دیکھتا ہے۔ اس طرف پرواز کرتا ہے چونکہ اُس کو چھوٹی آنکھیں دی گئی ہیں۔ جن میں پلک کا مقام نہیں ہے کہ گردوغبار سے آنکھوں کی حفاظت کر سکے۔ اس لیے تعلیم کی کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے گردوغبار کو آنکھوں سے دُور اور صاف کرے۔ یہی وجہ ہے کہ چھوٹے حیوانات مثلاً مکھی، مچھر اپنے ہاتھوں کو آنکھوں پر دم بہ دم مارتے ہیں کہ آنکھوں سے گردوغبار کو صاف کریں۔ اس قدر قلیل صنعتِ خدا میں اگر تمام اولین و آخرین جمع ہو کر اس کے عجائباتِ ظاہریہ و باطنیہ کو معلوم کرنا چاہیں تو ممکن نہیں ہے۔

عجائبِ خلقتِ زنبور

زنبور میں غور کیجیے۔ خداوندِ حکیم نے اس کے آپ دہن سے کیوں کر شہد و موم پیدا کیا۔

ایک نور و ضیا ہے۔

دوسرا مرہم و شفا ہے۔

اس کو اپنی غذا پھول اور شگوفوں سے حاصل کرنے کی تعلیم کی۔ نجاست و کثافت سے پرہیز کرنے کی تفہیم دی۔ ان میں ایک کو بادشاہ مقرر کیا۔ اُس کی ہیئت کو دوسروں سے ممتاز و بہتر کیا۔ اس کو عدل و سیاست سکھایا۔ تمام کا خیر خواہ بنایا۔ سب کو اس کے امر و نہی کا مطیع و فرمان بردار کیا۔ اُس نے گھر کے دروازے پر نگہبان مقرر کیے کہ جو نجاست لے کر گھر میں داخل ہو اُس کو منع کرے، اور مار ڈالے۔ ان کو یہ ہوشیاری عطا کی کہ پہاڑ اور درختوں اور مکانون کی بلند ی پر موم کا گھر بنائیں کہ آفتوں سے محفوظ اور زندگی سے

مخفوظ رہیں۔ ان کے گھروں کو دیکھیے جو مسدس کی شکل پر بنائے جاتے ہیں۔ اگر مستطیر بنتے تو باہر کا حصہ خراب اور پھیلا ہوا مہمل رہتا۔ اگر مربع بناتے تو اس کے اندر کے کونے خالی رہتے لہذا انھوں نے مسدس شکل کو اختیار کیا کہ باہر اور اندر کا کوئی مقام ضائع نہ ہو۔

عجائباتِ خلقتِ انسان

ظاہر ہے کہ آدمی اول آبِ نجس کا ایک قطرہ ہے جو تمام اجزائے بدن میں متفرق تھا۔ خداوندِ حکیم نے اپنی حکمت سے مرد و عورت میں ایک محبت دی اُن کو کمندِ شہوت سے نجات کی طرف مائل کیا۔ یہاں تک کہ حرکتِ دافعہ سے نطفہ جائے متفرق سے خارج ہو اور آلہ رجولیت کو دفع کی قوت اور عورت کے رحم کو جذب کی طاقت عطا کی تاکہ مرد کے نطفہ کو اپنی طرف کھینچے۔ عورت کی منی کے ساتھ مل کر رحم میں قرار پکڑے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عورت کے مزاج کو پوری قوت قریب قوتِ ذکوریت حاصل ہوتی ہے اور اُس کے جگر کے مزاج کی حرارت کامل ہوا کرتی ہے۔ ایسی صورت میں جو منی دائیں طرف کے گردے سے جدا ہوتی ہے بہ نسبت بائیں طرف کے گردے کے اس کی حرارت زیادہ ہوتی ہے۔ اس میں آثارِ نطفہ مردِ ظہور میں آتے ہیں اور وہ قائم مقامِ نطفہ مرد ہو جاتی ہے اور جو بائیں طرف کے گردے سے نکلتی ہے وہ عورت کے نطفہ کی قائم مقام ہوتی ہے۔ اُس حالت میں اگر رحم کی قوتِ جذب و امساک بھی قوی ہو تو ممکن ہے کہ اگر کوئی قوت خارج سے اُسے پہنچ جائے تو صرف عورت کے ہی نطفہ سے بچہ متولد ہو جیسا کہ روح القدس نے مریم علیہا السلام کے پاس شکلِ انسان ظہور کیا۔

ان کی امداد روحانی تمام قوتوں کو پہنچی اور حضرت عیسیٰؑ وجود میں آئے۔

متعلق جنین

حاصل کلام یہ کہ عورت کے رحم میں مرد کا نطفہ قرار پکڑنے کے بعد جیسا کہ تذکرہ پر خمیر بستہ ہو جاتا ہے۔ جنین کی خلقت شروع ہو گئی اور خدائے تعالیٰ نے حیض کے خون کو دفع ہونے سے منع فرمایا۔ پھر نطفہ بے شعور کو قوت دی کہ خون کو اعماق بدن سے اپنی طرف کھینچے۔ یہاں تک کہ خون کے نعلیے اُس میں ظاہر ہوئے اور اُس کی سرخی اور بڑھی یہاں تک کہ خون بستہ ہو گیا۔ پھر ہوائے گرم کے یہجان سے مضغ کی صورت اختیار کی۔ اُس وقت خالق نے اپنی قدرت کاملہ سے اس میں نشان جوارح و اعضاء پیدا کیے۔ صورت شکل ظاہر ہوئی اور باوجود تشابہ اجزاء اُسے مختلف اعضاء میں تقسیم کر دیا۔ مثلاً رگ و سپے و استخوان و گوشت و چربی وغیرہ۔ اعضائے مختلف الاشکال ظاہر ہوئے۔ سر کو متدیر بنایا۔ آنکھ، کان، منہ، ناک باقی تمام منافذ مقرر کیے۔ ہاتھ اور پاؤں لانسبے بنائے اور ہر ایک کو پانچ انگلیاں عطا کیں۔ اور ہر انگلی میں ناخن مقرر فرمایا۔ اُس میں دماغ، دل، جگر، شش، معدہ، رحم، مثانہ، انتڑی غرض تمام اعضائے ضروریہ مع اُن کی خاص ہیئت و شکل مخصوص کے ایجاد فرمائے۔ ہر ایک کو ایک شغل معین و عمل خاص میں مصروف کیا۔ ان تمام حالتوں میں جنین حجابِ ظلمتِ رحم میں قید ہے۔ دونوں ہتھیلیاں اپنے منہ کے دونوں طرف اور کہنیاں تہ گاہ پر زانو کو اپنے سینہ پر ٹھوڑی کو اپنے زانو پر رکھ کر اپنی ناف ماں کی ناف سے ملا کر خونِ حیض کو بطور غذا کے پکڑتا ہے۔ لڑکے کا منہ پشتِ مادر کی طرف ہوتا ہے اور

لڑکی کا منہ ماں کے منہ کی جانب ۔ اُس جنین کو ان نادر نقوش کی جو اُس پر
وارد ہوتے ہیں ۔ کوئی خبر نہیں اور نہ باپ ماں کو کوئی اطلاع ، نہ کوئی نقاش
اندر پیدا ہے ، نہ باہر کوئی مصوّر ہویدا ہے ۔ اُس حالت میں یہ جنین گویا
زبانِ حال سے کہہ رہا ہے ۔

رُبَاعِی

بالا تراز آنی کہ بگویم چون کن
خواہی جگر م بسوز و خواہی خوں کن
من صورت م وز خود ندارم خبری
نقاشش توئی ، عیب مرا بیرون کن

اگر آپ کا دیدہ بصیرت بینا ہے تو عجائباتِ اعضاء پر نظر کیجیے ۔
ان ہڈیوں کو ملاحظہ کیجیے ۔ انھیں لطفہ سیال سے آب و خون کے اندر
کیونکر سخت اور محکم پیدا کر دیا ۔ انھیں ستونِ بدن قرار دیا ۔ یہ سب مختلف اشکال
اور مختلف المقدار ہیں ۔ بعض چھوٹی ہیں بعض بڑی ۔ کچھ سیدھی ہیں کچھ ٹیڑھی ۔
بعض چوڑی ہیں بعض باریک ۔ بعض جوف دار ہیں بعض ٹھوس ۔ غرض حکمت
اور مصلحت کا جو تقاضا تھا وہی ظہور میں آیا اور چونکہ انسان کبھی تمام بدن ،
کبھی جزو بدن ، کبھی بعض اعضاء کی حرکت کا محتاج ہوتا ہے ۔ اس لیے
اس کو ایک ہڈی سے خلق نہیں کیا ۔ بلکہ اُس کو بہت سی ہڈیاں دیں ۔ اُن
میں جوڑ مقرر کیے تاکہ ہر طرح کی حرکت حاصل ہو جو ہڈی حرکت میں دوسرے
کی محتاج نہیں ۔ اُس کو ٹھوس پیدا کیا اور جو حرکت میں دوسرے کی محتاج ہے
اس میں جوف کم رکھا اور جس کا ہلکا ہونا مطلوب ہے ۔ اس میں جوف زیادہ

قرار دیا۔ ہر ایک استخوان کی غذا جو مغز ہے اس کے اندر مقرر کی کہ ہڈیاں
بسبب حرکت کے خشک نہ ہوں۔ ایک دوسرے سے رگڑ کھا کر ضائع نہ ہوں۔
ہڈیوں کے جوڑوں کو ایک دوسرے سے وصل کر دیا۔ اس طرح کہ ایک ہڈی
کا سرا بڑھا ہوا ہے اور دوسرے میں گڑھا ہے۔ یہ بڑھا ہوا سرا اس گڑھے
میں داخل ہو کر پیوست ہو جاتا ہے اور چونکہ ہڈی ایک جسم سخت ہے اور
اور گوشت نرم، اُن کا ایک دوسرے سے وصل ہونا ممکن نہ تھا لہذا گوشت
اور ہڈی کے درمیان ایک دوسرا جسم ہڈی سے پیدا کیا جس کو (بعضروف)
کہتے ہیں، تاکہ اس کے ساتھ گوشت متصل ہو جائے اور اُس کا اتصال
ہڈی سے ہو۔

اب ذرا رگوں کے عجائبات کو ملاحظہ کیجیے کہ یہ رگیں دو قسم کی ہیں :-
۱۔ ایک وہ رگیں جو حرکت کرتی ہیں۔

۲۔ دوسری وہ رگیں جو ساکن ہیں۔

پہلی کو شرائین ، دوسری کو اور وہ کہتے ہیں ۔

شرائین وہ رگیں ہیں جو دل سے نکل کر تمام اعضاء میں پھیلی ہوئی ہیں ۔

ان کا کام یہ ہے کہ دل جو سرچشمہ حیات و منبع روح حیوانی ہے ۔ وہاں سے
اس روح حیوانی کو تمام اعضاء و جوارح تک پہنچائیں ۔ اُن بخاراتِ دغانیہ
سے دل کی محافظت کریں جو معدے سے متصادم ہوا کرتے ہیں ، اور
نسیم صاف کو غارِ ج سے دل کے لیے جذب کریں ۔

ان کی حرکت دو قسم کی ہے :-

۱ : القباضی :-

اس حرکت کے ذریعہ سے تمام بخاراتِ ردیہ دل سے خارج

ہوتے ہیں۔

۲ : انبساطی :-

اس حرکت کے ذریعہ سے ہوائے صاف کو جذب کیا جاتا ہے۔
چونکہ ان رگوں کا ہمیشہ متحرک ہونا ضروری ہے اس لیے خداوند حکیم
جل شانہ نے اُن کو دو پوست میں پیدا کیا کہ مضبوط رہیں اور حرکت سے
شکافتہ نہ ہو جائیں اور چونکہ شش کی غذا دل سے پہنچنا ضروری ہے لہذا
انھیں رگوں میں سے ایک کو اس خدمت پر مقرر کیا جس کو شریان وریدی
کہتے ہیں۔ وہ اُسی کام پر مامور ہے اس کا ایک سرا دل میں اور دوسرا سرا
شش میں گیا ہے اور اُس سرے پر اُس کی بہت سی شاخیں ہو گئی ہیں۔
تاکہ غذا کو دل سے لے کر تمام اجزائے شش میں پہنچائے۔ چونکہ شش
نرم اور اس کا پوست نازک ہے لہذا اس رگ پر ایک پوست پیدا کیا۔
تاکہ اس کی سختی و حرکت سے ایذا نہ ہو۔

دوسری قسم کی رگیں یعنی آوردہ :

اُن کا کام یہ ہے کہ معدے سے جگر میں اور جگر سے تمام اعضاء میں
غذا پہنچائیں۔ چونکہ وہ ساکن ہیں ان پر کوئی صدمہ وارد نہیں ہوتا۔ اس لیے
انھیں ایک پوست سے خلق کیا۔ مگر ان میں سے ایک کو ورید شریانی کہتے
ہیں کہ وہ جگر سے نکل کر دل میں داخل ہوتی ہے۔ وہ غذائے شش کو
جگر سے دل میں پہنچاتی ہے اور دل اُس کو شریان وریدی کے سپرد کر
دیتا ہے۔ اس لیے اس کو دو پوست سے پیدا کیا کہ صدمہ سے حرکت دل
کی خراب نہ ہو۔

اللہ اکبر کیا کیا حکمتیں ہیں ؟

کیا کیا عجائب و غرائب ہیں ؟
 سُبْحَانَہٗ مَا اَجَلَ شَانِہٖ وَاَعْظَمَ بَرْہَانِہٖ ۔

متعلق استخوان سر

اب آئیے، سر اور اس کے عجائباتِ خلقت میں غور کیجیے۔ اس کو مختلف اشکال کی ہڈیوں سے بنایا ہے۔ باطن کو تمام حواس کا مجمع کیا ہے۔ کاسۂ سرچھ ہڈیوں سے بنا ہے۔ اُن میں سے دو ہڈیاں بجائے سقف کے اور چار بمنزلہ دیوار کے ہیں۔ یہ سب ایک دوسرے سے وصل ہیں، اور مقام اتصال جیسے شئون کہتے ہیں۔ اس میں بہت سی درزیں رکھی ہیں تاکہ جو بخارات دماغ میں پہنچتے ہیں ان کے ذریعہ سے باہر نکلیں اور سر میں رہ کر بیماری کا سبب نہ ہوں۔ چونکہ ان چار ہڈیوں کو جو مثل دیوار کے ہیں بمقابل اُن دو ہڈیوں کے جو اوپر ہیں زیادہ صدمہ پہنچتا ہے اس لیے اُن کو سخت پیدا کیا۔ پھر اُن چار ہڈیوں میں سے ایک ہڈی جو سر کے پیچھے واقع ہے دوسرے سے زیادہ مضبوط کی گئی۔ کیونکہ وہ پیچھے ہونے کی وجہ سے نظر سے پوشیدہ ہے۔ آنکھوں سے اُس کی حفاظت ممکن نہیں ہے۔ اس لیے اُس کو زیادہ مضبوطی عطا کی کہ ہر آفت سے محفوظ رہے۔ پھر دماغ کو چکنا اور نرم خلق کیا تاکہ جو رگیں اُس سے اُگیں وہ نرم ہوں اور ٹوٹنے نہ پائیں اور محسوسات کی صورتیں اس سے قائم رہیں۔ اُس کے مزاج کو سرد و تر گردانا۔ تاکہ حرارتِ فکر یہ کے سبب سوختہ نہ ہو جائے۔ دماغ کے دو پردے مقرر کیے جو پردہ دماغ سے متصل ہے وہ نرم و نازک ہے اور اُس میں بہت سے سوراخ ہیں جن سے دماغ کے فضلات باہر جاتے ہیں۔

اصل دماغ کو دو قسم پر تقسیم کیا۔

ایک بہت نرم بہ نسبت دوسرے کے ہے۔ اور بیچ میں اُن کے پردہ نازک پیدا کیا کہ نرم کو سخت سے کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ دماغ کے نیچے پردہ غلیظ اور ہڈی کے درمیان ایک صفحہ فرش مشبک قرار دیا ہے۔ جو دل و جگر سے دماغ کی طرف صعود کرنے والی شرائین سے بنا ہے۔ وہ خون و روح جو دماغ کی غذا کے لیے دل و جگر کی طرف سے اُوپر چڑھتے ہیں وہ اُسی صفحہ مذکورہ میں ٹھہر کر نفع پاتے ہیں۔ اُن میں برودت پیدا ہوتی ہے۔ یہ خون تدریجی طور پر برودت حاصل کر کے دماغ کی غذا بنتا ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو خون جگر اور روح قلب دماغ کی غذا بننے کی صلاحیت نہ رکھتے۔

یہ بھی معلوم رہے کہ حس و حرکت کا منشا اور مبداء دماغ ہی ہے۔ باقی تمام اعضاء بذات خود کوئی حس نہیں رکھتے۔

پس خداوند عالم نے دماغ سے بہت سی رگیں پیدا کیں اور انھیں تمام اعضاء میں پھیلا دیا تاکہ دماغ کے احساس کا اثر تمام اعضاء میں پہنچ جائے۔ اگر یہ رگیں سب کی سب دماغ سے پیدا ہوتیں تو ضروری تھا کہ سر سنگین اور اندازے سے بڑا ہوتا لہذا اس خرابی کو رفع کرنے کے لیے خداوند عالم نے ماوۃ دماغ سے ایک سفید رگ خلق کی جسے شخاع کہتے ہیں، اور اُس سوراخ میں سے جو کاسہ سر کے نیچے ہے اُس رگ کو نکال کر استخوان کے اندر ہی اندر پیٹھ تک پہنچا دیا اور اُس رگ سے بہت سی رگیں پیدا کر کے تمام اعضاء میں دوڑا دیں۔

پس دماغ بمنزل چشمہ ہے اور حرام مغزی یعنی پیٹھ کے جھروں کا مغز (شخاع) بڑی نہ کے مانند ہے جو اُس چشمہ سے جاری ہے۔ باقی تمام رگیں

چھوٹی چھوٹی نہروں کے مانند ہیں۔

متعلق چشم

آنکھ کی طرف ایک نظر دیکھیے کہ اس کو شکل نیک، ہیئت دلکش، رنگ مرغوب، طرز محبوب پر پیدا کیا۔ اس کے لیے سات طبقے مقرر کیے اور تین رطوبتیں قرار دیں کہ اگر ان میں سے کوئی ایک بھی متغیر ہو تو نگاہ میں خلل واقع ہو جائے۔ خیال کیجیے کہ آسمان بایں ہیئت بزرگ اس پتلی میں سما جاتا ہے جو مسور کے دانے سے زیادہ نہیں۔ پھر ہر ایک آنکھ کو پوٹے عطا کیے تاکہ گرد و غبار اور دیگر اشیائے ایذا رساں سے آنکھ کی حفاظت کریں اور نیچے کا پوٹا چونکہ ساکن رہتا ہے اس لیے اُسے چھوٹا خلق کیا تاکہ حدۂ چشم کو ڈھانک نہ لے اور آنکھ کے فضلات اُس میں جمع نہ ہوں۔ ان پوٹوں کو مژرہ سے زینت دی۔ اس لیے کہ جب کھلی ہو تو موزیات کے ضرر کا خوف رہتا ہے، اُس وقت مژرہ اُس کی حفاظت کرتی ہے۔ چنانچہ جس وقت آمدی چلتی ہو اور آنکھ کھولنے میں گرد و غبار کا خوف ہو تو اُس وقت نیچے اور اوپر کی مژرہ کو ملا لیتے ہیں جو ایک قفس کے مانند بن جاتی ہے اور اُس قفس میں سے نظر دوڑائی جاتی ہے۔

متعلق حکمت گوش

گوش ہوش سے کان کی حکمتوں کا بھی ایک شمع سن لیجیے۔ کیونکہ خدائے تعالیٰ نے اُس کو شگافتہ کیا اور اُس میں ایسی قوت قرار دی جو تمام مختلف آوازوں میں امتیاز کرے۔ آدمی دوسرے کے دل کی باتوں کو اُس کے ذریعہ سے معلوم کرتا ہے۔ دونوں کان کے سوراخ پر ایک بلندی مثل سیپی کے خلق

فرمائی ہے تاکہ گرمی و سردی سے حفاظت ہو۔ کان کے سوراخ میں بہت سی گردشیں مقرر کیں کہ اگر کوئی حیوان کان میں جانے کا ارادہ کرے تو آسانی سے داخل نہ ہو سکے۔ باوجود اس کے اُس جگہ بدبودار اور تلخ میل پیدا کر دیا تاکہ حشرات الارض اور مُؤذی جانور اُس سے نفرت کریں اور کان میں داخل نہ ہوں۔

متعلق چہرہ و پیشانی

آدمی کی صورت پر غور کیجیے اور دیکھیے کہ پیدا کرنے والے نے اس کو کس قدر زینت دی ہے۔ اس کو پیشانی، جنویں، آنکھ، ناک، مُنہ، ٹھوڑی۔ غرض ہر شے حسبِ حکمت و مصلحت عطا کی۔ واطحنی کو مرد کے لیے حُن اور عورت کے لیے بد صورتی قرار دیا۔ ناک میں دو سوراخ رکھے۔ جن میں سونگھنے کی قوت دی کہ اس کے ذریعہ سے غذائے نیک و بد کا امتیاز کریں۔ اُن سوراخوں سے ہوائے صاف کو دل میں جذب اور ہوائے گرم و بدبو کو دفع کیا جائے اور جو فضلات دماغ میں جمع ہوتے ہیں اُن سے دفع ہوں۔ چونکہ راستے کے بند ہونے کے باعث ہوا کا جذب ہونا اور فضلات کا دفع ہونا دشوار ہوتا ہے۔ اس لیے اس طرح قرار دیا کہ ہمیشہ اُن دو سوراخوں سے ایک ہوا اُگلے کھینچنے کے واسطے اور دوسرا دفعِ فضلات کے لیے ہو۔ اسی وجہ سے ان دو میں سے ایک کھلا ہوا اور دوسرا فی الجملہ بند رہتا ہے۔ مُنہ کشادہ رکھا اور اس میں زبان خلق فرمائی۔ جو دلی حالت کی ترجمان ہے اُسے لغاتِ مختلفہ میں بات کرنے کی قوت عطا کی۔ ہر صرغ کا خراج بتلایا۔ مُنہ کو دو جہڑوں سے خلق کیا۔ اور اُن میں اس طرح پیوند کر دیا کہ نیچے کا جہڑا چکی کے مانند گردش کرتا ہے۔ کھانے کو باریک کرتا ہے اور اوپر کا جہڑا ساکن رہتا ہے بخلاف چکی کے کہ

اوپر کا پتھر گردش کرتا ہے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ کاسہ سر جو مقام دماغ و
 حواس مضطرب و پریشان رہتے۔ ان دونوں جبرٹوں میں دانت نصب کیے،
 اور نہایت خوبصورتی کے ساتھ ان کی صفیں آراستہ کیں۔ ان کی جڑیں محکم
 کر دیں۔ ان کی صورت بہ مقتضائے مصلحت مختلف بنائی۔ بعض کو چوڑے بنایا۔
 جیسے چکی میں دندانے ہوتے ہیں۔ ان سے غذا چبائی جاتی ہے اور بعض کو
 تیز خلق کیا تاکہ اگر ٹکڑے کرنے کی ضرورت ہو تو ان سے ٹکڑے کریں۔ مثلاً
 آگے کے دانت جن کو رباعیات کہتے ہیں۔ بعض کو ان میں سے متوسط خلق کیا
 اور چونکہ غذا کا چبانا اس امر پر موقوف ہے کہ وہ دانتوں کی گردش کے نیچے
 آئے پھر چبائی ہوئی غذا فضائے دہن میں پہنچے اور وہ غذا جو چبائی نہیں گئی
 ہے دانتوں کے نیچے آئے اس لیے زبان کو تعلیم کی کہ وہ غذا چبانے کے
 وقت منہ میں گردش کر کے اس فرض کو پورا کرے۔ پھر خلق میں یہ قوت رکھی کہ
 چبانے کے بعد غذا نیچے اتار لے اور چونکہ اکثر غذا خشک ہوتی ہے اس کا
 اندر جانا ممکن نہ تھا۔ اس لیے زبان کے نیچے چشمہ جاری کیا کہ اس سے پانی
 بقدر ضرورت کے منہ میں آئے اور غذا اس میں خمیر ہو کر نیچے اترے۔
 منہ کے آخری حصہ میں حنجرہ خلق کیا اور اسے تنگی اور کشادگی و ہمواری اور
 بلندی و کوتاہی میں مختلف بنایا۔ تاکہ مختلف آوازیں اس میں سے نکل سکیں،
 اور ایک دوسرے کے مشتبہ نہ ہوں۔

پھر گردن کو درازت و رز سے کر سر اس کے اوپر رکھ دیا اور گردن
 کو سات حصوں سے مرکب کیا جو مجوف ہیں اور ایک دوسرے پر منطبق۔
 اور گردن کی منفعت زیادہ تر ہے کہ وہ ادھر ادھر حرکت کر سکے۔ لہذا

اُس کے مروں کے جوڑا ایسے خلق کیے جو ہر طرف حرکت کر سکیں اور انہیں بہت سے رگ و پے سے بستہ کر کے محکم کر دیا۔

متعلق معدہ انسان

اب نظر کیجیے کہ عجائباتِ معدہ اور اُن سامانوں پر جو مضغ و طبع غذا کے لیے خلق ہوئے ہیں اور ملاحظہ کیجیے کہ مخلوق کے سرے پر کئی طبقے ہیں جو غذا اندر جانے کے وقت کشادہ ہوتے ہیں اور غذا اُتر جانے کے بعد سکڑ جاتے ہیں۔ پھر معدہ کو رگ کے مانند خلق کیا۔ اُس میں ایک قسم کی حرارت پیدا کی۔ اس حرارت سے نیز جگر طحال، پشت اور وہ جربی جو معدہ پر لپٹی ہوئی ہے۔ ان کی حرارت سے معدہ میں غذا پختہ ہوتی ہے اور کشکاب کے مانند غلیظ ہو جاتی ہے۔ اب ضرورت ہے کہ یہ کیلوکس صاف ہو کر جگر میں پہنچے اور وہاں سے تمام اعضاء میں تقسیم ہو۔ لہذا خداوندِ عالم نے معدے کے سرے پر رگیں پیدا کیں۔ جن کو ماساریقا کہتے ہیں۔ یہ ماساریقا ایک دوسری رگ سے متصل ہے جو باب الکبد کہلاتی ہے اور اس کا ایک حصہ جگر میں نفوذ کیے ہوئے ہے۔ اس حصہ سے بہت سی رگیں نکل کر تمام اجزائے جگر میں پھیلی ہوئی ہیں۔ ان کو عروق لیفیہ کہتے ہیں۔

پس کیلوکس کا خالص حصہ ماساریقا کے ذریعہ سے باب الکبد میں پہنچتا ہے اور وہاں سے بتوسط عروق لیفیہ تمام اجزائے جگر میں پہنچتا ہے جگر اُسے پختہ کرتا ہے اور یہاں غذا طبعِ ثانی حاصل کرتی ہے۔ اس طبعِ ثانی میں چار چیزیں پیدا ہوتی ہیں۔

۱۔ ایک مانند کف۔ جسے صفر کہتے ہیں۔

‡ دوسری دُر د کے مانند جو سودا ہے۔

‡ تیسری سفیدٹی، بیضہ کے مثل جو بلغم ہے۔

‡ چوتھی چیز ان سب میں صاف و خالص ہے جو خون ہے اور جس میں ابھی مائیت کا حصہ زیادہ ہوتا ہے۔ یہ خون مائیت آمیز عروق لیفیہ میں منتشر رہتا ہے۔

اب اگر یہ سودا و صفرا و بلغم و مائیت خون میں شامل رہیں تو اُس کا مزاج یقیناً فاسد ہو جائے۔ لہذا خداوند عالم نے دو گروے خلق کیے :

‡ ایک تلی

‡ اور ایک پتہ۔

ان میں سے ہر ایک اپنی گردن جگر کی طرف دراز کیے ہوئے ہے۔ گردن کی گردن اُس رگ سے متصل ہے جو معدے جگر سے نکلی ہے۔ اس گردن کے ذریعہ سے گردے اُس رطوبت کو جو خون میں ملی ہوئی ہے جذب کرتے ہیں۔ اس رطوبت کے ساتھ کسی قدر خون بھی کھینچ آتا ہے۔ یہ خون تو گردے اپنی غذا کے لیے رکھ لیتے ہیں اور مائیت و رطوبت کو مثانہ کے حوالے کرتے ہیں جو وہاں سے براہ مخرج بول خارج ہو جاتی ہے۔ پتہ اور تلی کی گردن جگر میں داخل ہے۔ پتہ صفرا کو جذب کرتا ہے اور بوقت ضرورت انٹریوں پر ڈالتا ہے۔ اُس کی جدت کی وجہ سے انٹریوں میں خراش ہوتی ہے وہ افشردہ ہو کر حرکت کرتی ہیں اور جو دُر دی کیلوس معدہ میں رہ گئی تھی، وہ براہ برازد دفع ہوتی ہے۔ یہ صفر ابھی اُس دُر دی (تپلچٹ) کے ساتھ دفع ہو جاتا ہے اسی سبب سے پاخانہ زرد ہوتا ہے۔ اب تلی اپنی گردن سے سودا کو کھینچتی ہے اور تلی میں پہنچ کر سودا میں ترشی و قبضی حاصل ہوتی ہے۔ تلی ہر روز اُس میں سے

بقدر ضرورت معدہ میں پہنچاتی ہے تاکہ بھوک پیدا ہو۔ خواہش غذا حرکت میں آئے۔ اس کے بعد یہ بھی دردی کیلوس کے ساتھ براہ براز دمنع ہو جاتا ہے۔

اب رہا خونِ صاف یہ اس رگ کے ذریعہ سے جو مدبہ جگر سے نکلی ہے اور اس کی بہت سی شاخیں ہیں تمام اعضا میں پہنچتا ہے اور ہر ایک کے حصہ کے موافق تقسیم ہو جاتا ہے۔ اسی سے گوشت و استخوان اور تمام اعضا متکون ہوتے ہیں۔ لیکن بلغم جگر میں نضج پا کر خون بنتا ہے اور بلغم جس طرح جگر میں حاصل ہوتا ہے اسی طرح معدہ میں پختگی اول کے وقت وجود میں آتا ہے یہ کیلوس کے ساتھ جگر میں جاتا ہے۔ اس کا کچھ حصہ انتڑیوں میں باقی رہتا ہے اور مدتِ صفر اسے ہمراہ براز دفع کر دیتی ہے۔ کچھ حصہ آبِ دہن کے ساتھ دفع ہوتا ہے۔ کبھی سر سے معدہ میں آتا ہے اور براہ سرفہ وغیرہ دفع ہوتا ہے۔

متعلق دل

اب قلب کے عجائبات پر توجہ کیجیے کہ اس کا جسم صنوبری شکل میں پیدا کیا۔ چونکہ قلب ہر چشمہٴ روح و حیات ہے اس لیے اس کو سخت خلق کیا کہ حادثات سے محفوظ رہے اور تھوڑی سی چیز سے ماثوث نہ ہو۔ اسی روح سے آدمی کی حیات قائم ہے اور جو عضو اس روح کے فیض سے محروم ہیں مثلاً ناخن، بال وغیرہ۔ وہ علتِ حیات سے بے نصیب ہیں اور جب کسی عضو کے لیے اس روح کے حاصل کرنے کا راستہ سد ہو تو جس و حرکت سے بیکار ہو جاتا ہے دل اس روح کو اُمنائے شرائین اور رگ ہائے غیر جہندہ کے سپرد کرتا ہے۔

شرائین اُسے دماغ میں پہنچاتی ہیں اور وہاں بہ سبب برودتِ دماغ معتدل ہو کر تمام اعضائے متحرکہ میں تقسیم ہوتی ہے۔ اس کو روحِ نفسانی کہتے ہیں، اور رگ ہائے غیر جہندہ اس روح کو جگر میں پہنچاتی ہیں۔ جو مبداءِ قوائے نباتیہ ہے اور وہاں سے تمام اعضاء میں متفرق ہوتی ہے۔ اُس کو روحِ طبعی کہتے ہیں۔

متعلق دست

آدمی کے دونوں ہاتھوں کو دیکھیے کہ کس طرح خالقِ حکیم نے اُن کو لائے بنایا ہے تاکہ جس مطلب کے واسطے چاہے دراز کر سکے۔ ان کی ہتھیلیوں کو چوڑا بنایا۔ انھیں پانچ انگلیاں عطا فرمائیں اور ہر انگلی کو تین حصوں پر تقسیم کیا۔ انگوٹھے کو ایک طرف اور چار انگلیوں کو دوسری طرف اس طرح مستر کیا کہ انگوٹھا اُن پر احاطہ کر سکتا ہے۔ اگر اولین و آخرین عقلائے زمانہ متفق ہوں کہ دوسری طرح سے انگلیوں کی وضع و درازی و کوتاہی میں فکر کریں جو بلحاظ زمینت و مصلحت اس وضع سے بہتر یا اُس کے مانند ہوں تو ہرگز ممکن نہیں ہے کیونکہ اس ترتیب موجودہ کے بموجب وہ ہر ایک کام کے لیے موزوں ہیں۔ اگر اُن کو پھیلائے تو ایک طبقہ ہے۔ اگر اُن کو بند کر کے مٹھی بنائیں تو ایک گرز گراں ہے۔ انگلیوں سے ہر چیز کی گرفت ہو سکتی ہے۔ انسان جو چاہے لے سکتا ہے اور جو چاہے دے سکتا ہے۔ ان سے کھینچے بنائے، صندوقہ بنائے جو چاہے کام لے۔ انگوٹھے کو انگشتِ شہادت سے ملا کر ہر چیز کو توڑ سکتا ہے۔ انگشتِ شہادت سے ہر چیز کی طرف حسبِ رجاء اشارہ کر سکتا ہے۔ اگر دشمن کو پکڑنا چاہے تو پکڑ لے۔ غرض بے شمار فوائد ہیں جن کا احصاد شوار ہے۔ پھر انگلیوں کو ناخن سے زمینت دی تاکہ اُن کی حفاظت ہو۔ چھوٹی چھوٹی چیزوں کو

جوانگیوں سے نہ اٹھ سکیں، ناخن سے چُن سکتے ہیں۔ بدن کھجا سکتے ہیں۔ انسان کی کیا مجال جو ان منافع کا احاطہ کر سکے۔

متعلق پا

ہر شخص کو دو پاؤں دیے گئے جو ران، پنڈلی اور قدم سے بنے ہوئے ہیں۔ ہر ایک کو شکل و ترکیب خاص دی گئی ہے۔ اگر کوئی تغیر ترکیب یا شکل یا وضع میں اُن کے پیدا ہوتا تو انسان حرکت نہیں کر سکتا۔ اُن کو بدن کے ستون اور مرکب قرار دیا۔ جسم کو اُن پر سوار کیا۔ یہ تمام عجائبات بدن انسانی اس قطرہ نطفہ میں ودیعت ہوئے ہیں جسے رحم کے پردہ تارکب میں خلق کیا ہے۔ یہ پردہ حائل نہ ہوتا تو ہم دیکھتے کہ خطوط و نقوش و رسوم و اعضاء ایک دوسرے کے بعد کس طرح اس میں ظاہر ہوتے ہیں۔ حالانکہ نہ کوئی نقش کرنے والا ہو یا ہے نہ کوئی قلم پیدا۔

بود نقش دل ہر ہوشمند ہے

کہ باشد نقش ہا را نقش بند ہے

یہ ہے اُن حکمتوں کا شمع جو ظلمت کدہ رحم کے اندر نطفہ میں ظاہر ہوتی ہیں۔ جب اس کا جسم بزرگ ہوا اور جائے رحم تنگ ہوئی تو دیکھو اُس کو راستہ بتلایا کہ وہ سرنگوں ہو کر رحم کی جائے تنگ سے دنیا میں قدم رکھے۔ چونکہ باہر آنے کے بعد ضرورت غذا کی تھی۔ اس کا جسم نرم، بے ست، غذائے ثقیل کا متحمل نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لیے حیض کے خون کو جس کا رنگ سیاہ اور اعضائے خراب کھیلے مقرر تھا بند کر کے پستان کے راستہ سے، بچہ کی غذا کے واسطے سفید کر کے بھیجا۔ پستان کو ایک نوک طفل شیر خوار کے مُنہ کے مطابق عطا کی اور چونکہ طفل کو

ایک وقت میں زیادہ پینے کی طاقت نہ تھی۔ اس لیے اُن میں باریک سُوراخ قرار دیے کہ دودھ آہستہ آہستہ چوسنے سے باہر آئے۔ کیونکہ اس طفل کو پستانِ مادر کے چوسنے کی رہنمائی کی۔ دانت نکلنے کے لیے ایک مہلت مقرر کی کہ ماں کی پستان کو اُن سے کوئی نقصان نہ پہنچے۔ چونکہ دودھ کے سبب سے اُس کے دماغ میں رطوبت بہت جمع ہوتی تھی۔ اس لیے گریہ کو مسلط فرمایا تاکہ وہ رطوبت دفع ہو۔ آنکھ یا دوسرے کسی اعضا پر نہ گرے۔ جب تھوڑا تھوڑا زمانہ گزرا۔ اُس کا گوشت مضبوط ہوا اور سخت غذا کے کھانے کی طاقت بے سر ہوئی تو منہ میں دانت علی الترتیب پیدا ہونے شروع ہو گئے۔ چونکہ طفل خود اپنی تربیت نہیں کر سکتا ہے۔ اس لیے ماں باپ کو اس پر مہربان کیا کہ اپنے آرام اور خواب کو حرام کر کے اُس کی پرورش میں مشغول رہیں۔ اس کے بعد اس کو تھوڑی تھوڑی سمجھ۔ طاقت عقل کرامت فرمائی۔ اُس کے قوائے باطنہ و نفسِ مجرّوہ میں کچھ ایسے اسرار سپرد کیے کہ عقول حیران ہیں۔

قوہ: خیال کو فکر کیجیے کہ وہ قابلِ قسمت نہیں ہے مگر ایک ہی وقت میں زمین و آسمان کی خبر لاتی ہے۔ قوہ: واہمہ پر نظر ڈالیں کہ کیوں کر ایک لحظہ میں معانی مختلفہ کو جمع و ترتیب دے کر اُن میں سے جو کچھ موافق مصلحت کے ہو علیحدہ کر لیتی ہے۔ نفسِ مجرّد کو دیکھیے کہ باوجودیکہ آلائشِ مکان سے پاک ہے مگر تمام بدن کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ اس کی تدبیر میں مشغول ہوا ہے۔ حالانکہ اپنی شناخت سے عاجز ہے۔ مگر تحصیلِ علوم کرتا ہے۔ حقیقتِ اشیاء کو معلوم کرتا ہے۔ قوتِ عقل سے عالمِ ملک و ملکوت میں متصرف ہے۔ لطفِ گندیہ کی حالت سے لے کر ملکوتِ اعلیٰ سے متصل اور حقائقِ اشیاء پر محیط ہونے تک تماثلے مقام و سیرا طوار میں مصروف ہے۔ حالانکہ خود ایک عالم ہے جس میں

درندے، گزندے، شیاطین، ملائکہ جمع ہیں۔ تمام موجودات، درندے اور پرندے وغیرہ اُس کی خدمت کے لیے کمر بستہ ہیں۔ یہ دیوا اور جن کو خدمت کے لیے پابہ زنجیر کرتا ہے۔ ستاروں اور ارواح کو تسخیر کرتا ہے۔ اپنی آواز اور نغمہ خوش سے عقائد کو مدہوش کرتا ہے۔ حیوانات کو بیہوش کرتا ہے۔ اپنی طبیعت کو اس طرح موزوں کرتا ہے کہ اشعار رنگین سے دل مفتون ہوتے ہیں۔ ایک لمحہ کی فکر میں صنعت عجیب پیدا کرتا ہے۔ ایک ساعت کے تامل میں ہنر غریب ہو پیدا کرتا ہے۔ کبھی بدن ثولانی اور میٹھی نیند میں پڑا رہتا ہے، اور یہ اطرافِ عالم میں سیر کناں۔ کبھی افلاک پر رواں، کبھی ارواح سے ملاقی، کبھی اسے ایسی قوت حاصل ہوتی ہے کہ اصل کائنات میں داخل ہو کر جس کو جس صورت میں چاہے دکھلائے، ہو اکو ابر بنائے، آسمان سے بارش برسائے۔ التفات سے کسی قوم کی نجات ہو۔ دعا سے کسی کی وفات ہو۔ ملائکہ سے صحبت رکھے۔ ایک ساعت میں اپنی کتنی صورتیں بنائے۔ کبھی حاکم دیار ہو، کبھی پادشاہ قہار ہو۔ ربیع مسکون کو اپنا زیر نگین سمجھے۔ کبھی پیغمبر مرسل ہو۔ خاک سے افلاک تک تمام کو مطیع اور فرمان بردار کرے۔ خواب غفلت سے بیدار اور مستی طبیعت سے ہوشیار ہو کر دیدہ بصیرت کھولے۔ قدرت پروردگار کا تماشا کیجیے۔ اس لطفہ گزیدہ کو خالق برتر کہاں سے کہاں پہنچاتا ہے۔ یہ عجائبات جن کی طرف اشارہ کیا گیا۔ اگرچہ دریا کے مقابلہ میں قطرہ بھی نہیں ہیں۔ لیکن اگر انسان تفکر و تامل سے کام لے تو اُس کی سعادت کے لیے کافی ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”مخلوق میں سے صورتِ انسانی بزرگ ترین محبتِ خدا ہے

وہ ایک کتاب ہے جو قدرت سے لکھی گئی ہے۔ ایک پہل ہے

جسے مقتضائے حکمت کے بموجب تیار فرمایا ہے۔ اُس کی صورت میں تمام موجوداتِ عالم ملک و ملکوت جمع ہیں۔ ایک نمونہ ہے تمام علوم کا جو لوح محفوظ پر ثبت ہیں۔ وہ گواہ اور شاہد ہے اُن اُمور پر جو نظر سے پوشیدہ ہیں۔ وہ ہر منکر خالقِ مَنان کے لیے برہانِ قاطع ہے۔ انسانِ کامل کے لیے ایک سیدھا راستہ ہے جو ہر چیز پر پہنچاتا ہے۔ ایک صراط ہے جو بہشت اور دوزخ کے درمیان کھنچا ہوا ہے۔

عجاibatِ زمین

عجاibatِ زمین، بلندی، پستی، پہاڑ، صحرا، دریا، شہر، جزیرے، معدن، جمادات، نباتات، حیوانات پر غور کیجیے۔

اگر آپ کا دیدہ بصیرت بینا ہوتا تو ان عجاibat کے اجزاء میں سے ہر ایک جزو میں اُس قدر قدرت و حکمت مشاہدہ کرتے کہ والد و حیران ہو جاتے اور عظمت و جلالِ خالق پر یقین حاصل ہو جاتا۔

پہاڑوں کی طرف نظر ڈالیے اور دیکھیے کہ خالق بیچون نے انھیں کس طرح قائم کیا ہے۔ اطرافِ زمین کو اُن کے سبب سے مستحکم فرمایا ہے۔ اُن کے نیچے صاف چٹھے رواں ہیں۔ بہت سے جواہر قیمتی جن کی قیمت لگانے سے جوہری عاجز ہیں اُن میں پنہاں ہیں۔ کس قدر معدن اُن میں پیدا کیے ہیں کہ اگر وہ نہ ہوتے تو معیشتِ انسان میں انتظام ہونا ممکن نہ تھا۔ اور جو جگہ آبادی کے قابل اور اجتماعِ انسانی کے لیے مناسب ہے۔ اُس کے قرب و جوار کو معدنیات سے خالی رکھا تاکہ اُن کے کاموں میں خلل واقع نہ ہو۔

جس چیز کی ضرورت اُن کو زیادہ تھی مثلاً : نمک وغیرہ۔ وہ اُن کے قریب اور کثرت سے پیدا کیا۔

متعلق گیاہ

گیاہ کے اقسام پر غور کیجیے۔ اُن پر نظر ڈالیں کہ وہ بے حساب اور بے شمار ہیں جن کا حصہ دشوار ہے۔ ہر ایک کے لیے خاص شکل، خاص رنگ، خاص مزہ، خاص بُو اور خاص منفعت و خاصیت۔ ایک بدن کی غذا دوسری بدن کی قوت ہے۔ ایک زہر جال گُزا، دوسری تریاقِ راحت افزا۔ ایک سے نیند آتی ہے اور دوسری سے نیند غائب ہو جاتی ہے۔ ایک مفرحِ جان دوسری سببِ اندوہ و حرماں۔ ایک سرد ہے، دوسری گرم۔ ایک خشک ہے دوسری تر۔ حالانکہ یہ سب ایک ہی زمین سے اُگی ہیں۔ ایک ہی چشمہ کا پانی پیتی ہیں۔

آپ ہرگز خیال نہ کیجیے کہ بوجہ اختلافِ تخم یہ اختلاف پایا جاتا ہے۔ استخوانِ خرما میں یہ نخل بلند و بزرگ کہاں تھا اور ایک دانہ گندم میں اتنے خوشے اور ہر خوشہ میں اس قدر دانے کس نے دیکھے تھے۔

متعلق درخت

اب درختوں پر ایک نظر ڈالیں۔ جب اُن کو پانی دیا جاتا ہے تو کوئی نکر ان کی حالت تر و تازہ ہوتی ہے اور طراوت بے اندازہ آ جاتی ہے۔ پانی ایک طریقہ سے ہر ایک ریشہ، تنا، ڈالی، پتا، شگوفہ اور میوہ میں پہنچتا ہے۔ ان میں علی السوئیہ تقسیم ہوتا ہے۔ اُن احمقوں کی عقل پر ہنسی آتی ہے جو

اس حکمتِ ظاہرہ و مصلحتِ بینہ کو ایسی چیز سے نسبت دیتے ہیں جو خود اپنے وجود اور اپنی ذات سے خبر نہیں رکھتی۔ نہ اپنے افعال کو پہچانتی ہے اور نہ صفات کو۔

عجائباتِ حیوانات

اسی طرح حیوانات پر ایک لحظہ غور کیجیے کہ طیور، وحوش، چار پائے، درندے، گزندے، حشرات الارض جن کی تعداد بجز خالق کے کوئی نہیں جانتا۔ ان میں سے کیونکر ہر ایک کو اپنا گھر بنانا تفہیم کیا۔ اپنی قوت و آب و دانہ حاصل کرنا تعلیم کیا۔ نر اور مادہ کی موافقت اور تربیت نسل سکھائی۔ جن کی انسان کو ضرورت تھی۔ انہیں ان کا رام اور فرماں بردار بنایا اور جن کی انسان کو احتیاج نہیں ہے انہیں وحشی رکھا۔ ہر ایک کو اس قدر عجائب و مصلحت کے ساتھ پیدا کیا کہ عقل حیران رہتی ہے۔

مکڑی کو دیکھیے کہ وہ اپنا گھر ششک بنا کر اس کو چھڑ اور مکھی کے لیے دام قرار دیتی ہے۔ ایک کونے میں تاک لگائے ہوئے بیٹھی رہتی ہے۔ جب کوئی جانور مثلاً مکھی یا چھڑ اُس جال میں الجھا تو اُس نے فوراً شکار کیا۔ مکھی کو دیکھیے کہ بہت دُور سے شیرینی کی بو معلوم کر کے موجود ہو جاتی ہے کیونکہ خداوندِ عالم نے اُس کو قوتِ شامہ بہت نیز عطا کی ہے۔

دریا کی سیر کیجیے اور دیکھیے کہ وہاں بھی کس قدر عجائبات ہیں۔ جو حیوان خشکی میں ہے اس کے مانند دریا میں بھی پایا جاتا ہے۔ علاوہ اُن حیوانات کے جن کا مثل خشکی میں نہیں ہے دریا میں موجود ہیں۔ نیز دریا میں ایسے ایسے بڑے بڑے حیوانات ہیں جو شہر اور جزیرہ کے مانند ہیں اور مسافر

ان کو جزیرہ تصور کر کے کشتی وہاں لے جاتے ہیں۔
 بعض علماء نے عجائباتِ دریا کے معلومات میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔
 لیکن اس کا ایک شتمہ بھی بیان نہ کر سکے۔

عجائباتِ عالمِ ہوا

اب عالمِ ہوا کی طرف آنکھ کھولیے۔ ابر، ہوا، بارش، برف، اولہ،
 رعد، برق، صاعقہ کو دیکھیے اور غور کیجیے کہ ابرا اپنے پتے جسم سے کیوں کر
 وزن دار پانی اٹھاتا اور حفاظت کرتا ہے۔ شہروں اور جنگلوں پر گزرتا ہے۔
 اس طرح پر کہ ایک قطرہ بھی نہیں گراتا۔ جس جگہ پر مامور ہوا ہے وہاں ٹھہر
 جاتا ہے۔ اس طرح قطرہ قطرہ متواتر پانی ڈالتا ہے کہ ایک دوسرے سے
 زمین پر پہنچنے تک نہیں ملتا۔ اگر آپ کو ہوش ہو تو دیکھیں کہ ہر قطرے پر
 قلمِ قدرت سے گویا لکھا ہوا ہے کہ یہ فلاں حیوان اور انسان اور مکان کی
 روزی ہے۔

عجائباتِ آسمان

اب ذرا آسمان کی طرف نظر اٹھائیے۔ عجائباتِ عالمِ افلاک، سورج، چاند
 ستاروں اور سیاروں میں فکر کیجیے۔ ہر ایک کے لیے ایک وضع و ہیئت اور
 اثر و منفعت خاص ہے۔ یہ کبھی ایک جگہ جمع اور متصل ہوتے ہیں اور کبھی
 متفرق اور دور ہو جاتے ہیں۔ ہر ایک کی رفتار میں ایک خاص حرکت ہے۔
 یہ طبقِ فلک پر اس طرح چنے گئے ہیں کہ ان کی ترتیب سے حیوانات وغیرہ
 کی شکلیں پیدا ہو گئی ہیں۔ بلکہ زمین پر ایسی کم صورتیں ہوں گی جو آسمان پر

نہ پاٹی جائیں۔ سورج کی رفتار پر غور کیجیے کہ وہ ایک سال میں آسمان کا دورہ تمام کرتا ہے اور اسی رفتار کے سبب سے کبھی وسط السماء کے نزدیک ہوتا ہے اور کبھی اس سے دور۔ دوسری ایک رفتار ہے کہ جس کے سبب سے طلوع اور غروب ہوتا ہے۔ یہ دورہ ایک رات دن میں طے کرتا ہے۔ اگر پہلی حرکت نہ ہوتی تو دنیا میں چار فصلیں نہ ہوتیں۔ نباتات اور میوؤں کو نشوونما حاصل نہ ہوتا۔ اور اگر دوسری حرکت نہ ہوتی تو رات دن معلوم نہ ہوتے۔ معیشت و آرام کا وقت نہ پہچانا جاتا۔ سال، مہینے، گھنٹے، منٹ نہ ہوتے۔ حساب معاملات و نظم و نسق نہ ہو سکتا۔

یہ آسمان اور ستارے بغیر ستون کے قائم ہیں۔ دیکھیے کہ عوالم سفلیہ یعنی زمین اور دریا و عالم ہوا وغیرہ باوجود اس عظمت کے آسمانِ اول سے بہت کم ہیں۔ گویا دریائے محیط کے سامنے ایک قطرہ۔

رصد کے جاننے والے بیان کرتے ہیں کہ آفتاب زمین کے مقابلے میں ایک سو ساٹھ درجے بڑا ہے۔ باوجود اس کے پانچواں آسمان چوتھے آسمان سے مع اس کے وسط کے آسمان سے لے کر زمین تک تین حصے زیادہ ہے۔ چھوٹے سے چھوٹا ستارہ جو ہم آسمان پر دیکھ رہے ہیں وہ کل زمین سے آٹھ گنا ہے۔ باوجود اس بزرگی و عظمت کے اس کی تیزئی رفتار کو ملاحظہ کیجیے اور دیکھیے کہ آفتاب مشرق سے ایک پلک جھپکنے میں کس طرح طلوع کرتا ہے۔ اس کی تیزئی رفتار ایک طرفۃ العین میں بمقابلہ روئے زمین ایک سو ساٹھ درجے کی مسافت طے کرتی ہے۔

یہی وجہ تھی کہ جب سید رسولؐ نے روح الامیں سے پوچھا کہ :

”زوال کا وقت ہوا؟“

انہوں نے کہا کہ:

”لا - نعم“ - یعنی ”ہاں، نہیں۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”یہ کیا جواب ہے؟“

عرض کیا :

”جب کہ میں نے کہا ”نہیں“ اس وقت آفتاب نے پانسو سال کی راہ کو طے کیا اور زوال ہو گیا۔“

پس خواب غفلت سے ہوشیار ہو جیے۔ اس قادر کی قدرت کو ملاحظہ کیجیے کہ ایسے بزرگ آسمان کو آنکھ کی سیاہی میں جھوسور کی دال سے زیادہ نہیں پہنچے جگہ دے دی، اور فکر کیجیے کہ کس نے ایسے جسم کو مسخر کیا ہے۔

اگر دیدہ بصیرت بینا ہوتا تو معلوم کرتے کہ یہ تمام خدمت گار ہیں اور اُس کی خدمت میں کمر بستہ و تیار۔ ان کو خداوندِ عالم کے عشق نے دیوانہ اور سرگرداں کیا ہے۔ یہ پروردگار کے حکم پر قیامت تک اسی طرح اس کے کعبہٴ جلال کا طواف کریں گے۔

اپنے اعمال و افعال میں

فکر کرنا ضروری ہے !

جاننا چاہیے کہ اپنے اعمال و افعال میں فکر کرنے کو مراقبہ و محاسبہ کہتے ہیں۔ اگرچہ توبہ کے بیان میں صراحتاً اس کا ذکر کیا جائے گا لیکن یہاں بھی بطور اختصار حوالہ قلم کیا جاتا ہے۔ آدمی کو چاہیے کہ دن رات میں کسی نہ

کسی وقت اپنے کام میں فکر کرے۔ اپنے اخلاق باطنہ و اعمال ظاہریہ کو تلاش کرے۔ اپنے دل کی حالت پر نظر ڈالے۔ اپنے لوحِ دل کو سامنے رکھ کر ملاحظہ کرے۔ رات دن کے اپنے کاموں کو پیشِ نظر رکھ کر مطالعہ کرے۔ جب اپنے دل کو طریقہ راستی و درستی اخلاقِ جمیلہ کا متصف اور اوصافِ رذیلہ سے خالی دیکھے۔ اپنے اعضاء و جوارح کو مشغولِ طاعت و عبادت اور گناہوں سے اجتناب کرنے والا پائے تو شکرِ الہی بجالائے۔ اس کے خلاف میں نظر آئے تو اس کے علاج کے درپے ہو۔ اگر معلوم ہو کہ اُس سے کوئی گناہ واقع ہوا تو توبہ و استغفار کرے۔ اُس کا تدارک ہر بار کرے۔ اس میں شک نہیں ہے کہ اس قسم کے تفکر کے لیے بہت بڑی گنجائش ہے۔ انسان عمر بھر اس میں مستغرق رہ سکتا ہے لیکن مقدارِ لازم یہ ہے کہ ہر شبِ روز میں انسان غور سے دیکھے کہ صفاتِ رذیلہ مثلاً بخل، کبر، عجب، ریا، حسد، بزدلی، غضب، حرص، طمع وغیرہ اپنے میں کہاں تک ہیں۔ دیدہ بصیرت کھول کر چراغِ فکر ہاتھ میں لے کر اپنے دل کے گوشوں میں ان صفاتِ مذکورہ کی تلاش کرے۔ جب معلوم ہو کہ اُس کا دل اس سے بری ہے تو اپنا امتحان کرے کہ کہیں شیطان نے نفس کو مشتبہ نہ کیا ہو۔

مثلاً : اگر گمان ہو کہ صفتِ تکبر اس میں موجود نہیں ہے تو

کاروبارِ دنیا سے اپنا امتحان کرے۔

یعنی پانی کھینچے یا بازار سے گھٹھ لکڑیوں کا گھر میں لائے اور اگر اپنے کو غضب سے خالی سمجھے تو کسی سفیہ کے سامنے مقامِ امانت میں کھڑا ہو۔ ایسا ہی نیکیوں کی بھی آزمائش کرے تاکہ اطمینان حاصل ہو۔ دیکھیے نفسِ اتارہ مکار ہے اور شیطانِ جیلہ گر اور غدار۔

گر نماز و روزہ می منہ را بدیت
 نفس مکارہ است فکری بایدت
 نفس را ہفصد سراسر است و ہر سری
 از تری بگذشتہ تا تحت الشری

اگر ان صفاتِ رذیلہ سے کوئی صفتِ دل میں پائے تو وعظ، نصیحت، سرزنش، علامت، مصاحبتِ نیکان، ریاضت اور مجاہدے سے اس کی خلاصی میں کوشش کرے اور نیز اس کا علاج مکرر کرنا ضروری ہے تاکہ وہ صفت دور ہو۔ اس کے بعد صفاتِ حسنہ میں فکر کرنا چاہیے۔ اگر اپنے گمان میں اپنے کو ان سے متصف پائے تو آزمائش کی طرف مائل ہو تاکہ شیطان کے مکر و تلبیس سے اطمینان حاصل ہو۔ اگر اپنے کو ان میں سے کسی ایک سے خالی پائے تو اس کے حاصل کرنے کی کوشش کرے۔ اس کے بعد اپنے ہر ایک اعضاء کی طرف متوجہ ہو اور ان کے گناہانِ متعلقہ میں فکر کرے مثلاً کہیں اُس روز زبان سے کوئی غیبت یا جھوٹ یا لغو یا فحش یا خود ستائی یا سخن چینی تو صادر نہیں ہوئی ہے۔ ایسا ہی کان، ہاتھ، پاؤں، پیٹ اور باقی تمام اعضاء پر نگاہ کرے۔

واجبات و مستحبات میں اُس اطاعت کے جو ہر ایک اعضاء سے متعلق ہے فکر کرے۔ اگر بعد تلاش کے کوئی معصیت نہ پائی جائے اور طاعت کا بجا لانا معلوم ہو تو خداوندِ عالم کا شکر ادا کرے۔ اگر کوئی معصیت یا ترکِ طاعت واقع ہو تو پہلے اُس کا سبب و باعث تلاش کرے۔ اُس کے دور کرنے کے لیے درپے ہو۔ اس کا عوض توبہ و ندامت سے کرے تاکہ دوبارہ یہ فعل صادر نہ ہو۔ ہر دین دار پر جو کہ اعتقاد آخرت کا رکھتا ہو اپنی حالت پر

اس قدر فکر کر نارات دن میں لازم ہے۔

منتقیانِ گزشتہ کا معمول تھا کہ صبح یا شام کے وقت اس عبادت کی طرف متوجہ ہوتے تھے۔ ان کے پاس ایک دفتر ہوتا تھا۔ اس میں نیک و بد صفات اور افعال لکھے جاتے تھے۔ رات دن اپنے احوال کا مقابلہ کرتے تھے۔ جب کسی صفتِ روزیہ کے زائل یا کسی فضیلت سے متصف ہونے کا اطمینان ہوتا تو اس کو دفتر سے قلمزد کرتے۔ فکر سے ہاتھ اٹھاتے۔ باقی کی طرف متوجہ ہوتے۔ ایسا ہی عمل کرتے جاتے۔ یہاں تک کہ تمام قلمزد کرتے۔

بعض حضرات کا یہ طریقہ تھا کہ اگر ان سے کوئی گناہ سرزد ہوتا۔ مثلاً اکلِ حرام یا شبہ یا جھوٹ یا غیبت یا امرِ معروف و نہی منکر میں تساہل کرنا وغیرہ تو وہ فوراً اُس کو دفتر میں لکھتے تھے۔ ہر ایک کے دُور کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

حاصلِ کلام صالحینِ گزشتہ کا یہی طریقہ درویش تھا۔ اس کو محاسبہ روزِ قیامت اور لوازماتِ ایمان سے جانتے تھے۔ افسوس ہمارے حال پر کہ اس پیروی و متابعت سے ہم نے ہاتھ اٹھا رکھا ہے۔ پردہ غفلت آنکھوں پر پڑا ہوا ہے۔ فکرِ محاسبہ روزِ حساب سے غافل ہیں۔ غفلت کی شراب سے مست اور بے ہوش ہیں۔ اگر وہ لوگ ہماری رفتار کو مشاہدہ کرتے تو ہمارے کفر کا حکم لگاتے۔ قیامت میں ہمارا کیا حال ہوگا۔ کیونکہ حقیقتاً ہمارے اعمال اُس کے عمل سے جو بہشت اور دوزخ پر ایمان رکھتا ہو، مطابقت نہیں رکھتے۔ ہمارے افعال اہل ایمان کے کسی فعل سے مشابہ نہیں۔ کیونکہ جو کوئی جس چیز سے ڈرتا ہے اس سے دُوری اختیار کرتا ہے اور

جس کا شوق رکھتا ہے اس کی طلب میں نکلتا ہے۔ ہم جہنم سے ڈرنے کا دعویٰ رکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ ترکِ معاصی کے ساتھ اس سے فرار ہو سکتا ہے لیکن گناہوں کے دریا میں غرق ہیں۔

ہم شوقِ بہشت کا دعویٰ کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہاں تک پہنچنا اطاعت و فرماں برداری پر منحصر ہے۔ مگر اُس میں تقصیر کرتے ہیں۔ عمر ہوا و ہوس میں خراب اور زندگی اُمیدِ بہشت میں بیکار صرف ہوتی ہے، اور وصلِ حور کی طمع خام دل میں بسی ہوئی ہے۔

حضرت ذوالجلال کے

جمال و جلال میں فکر کرنا چاہیے

واضح ہو کہ علماء و صالحین کا یہ طریقہ فکر ہے جو مذکور ہوا۔ لیکن مقررین اور صدیقین کا فکر کرنا اس سے بہت بلند ہے۔ کیوں کہ ان کی شان اُن سے بزرگ ہے۔ وہ دریا مٹے محبت پروردگار میں غرق اور دل و جان سے عظمتِ جلالِ آفریدگار کی طرف متوجہ ہیں۔ جمال و جلالِ ایزدِ متعال کی فکر میں مدہوش رہتے ہیں۔ اپنے صفات و اعمال سے بھی بے خبر ہو جاتے ہیں۔

یہ اُس عاشق کے مانند ہیں جو معشوق کی صورت پر دیوانہ و حیران رہے۔ اس حالت کا حاصل ہوتا بلکہ عظمت و جلالِ خدا سے لطف اٹھانے کا ادنیٰ مرتبہ ممکن نہیں ہوتا۔ جب تک میدانِ نفس کو تمام رذائل سے پاک نہ کریں۔ کیونکہ اخلاقِ بد سے متصف ہونے کی حالت میں جلال و جمالِ جمیل مطلق سے

اگر کوئی لطف اٹھانا چاہے تو اس کا حال اس عاشق کے مانند ہے جو محبوب کے دیدارِ جمال کی حسرت و تمنّا کرے۔ لیکن اس کے پیراہن کے نیچے سانپ اور بچھو ہوں جو اس کو ایذا پہنچائیں اور دیدارِ محبوب سے باز رکھیں۔

جاننا چاہیے کہ ہر ایک صفت بد سانپ اور بچھو کا حکم رکھتی ہے۔ وہ لوگ جو علائقِ طبیعت میں غرق ہیں انہیں ان کی ایذا میں محسوس نہیں ہوتیں۔ ہاں جب حجابِ طبیعت کا اٹھ جائے گا اس وقت مشاہدہ کریں گے کہ ان میں سے ہر ایک کی تکلیف سانپ اور بچھو سے بہت زیادہ ہے۔

پس خوابِ غفلت سے اُٹھیے۔ قیامت کے لیے کوئی فکر کیجیے۔ قبل اس کے کہ اختیارِ آپ کے ہاتھ سے نکل جائے اور موت آجائے یقین کیجیے کہ ہر صفت و عمل کے لیے دنیا سے جانے کے وقت جزا ہے۔ جیسا کہ قرآن میں صراحتاً اور حدیثِ صحیح پیغمبرِ آخر الزماں میں موجود ہے۔

فرماتے ہیں کہ :

”جس کو چاہے دوست رکھ ایک دن اس سے جدائی

ہوگی۔ جیسا چاہے زندگی گزار آخر کار ایک دن مرے گا۔ جو کام کرنا چاہتا ہے کر اُس کا بدلہ تجھ کو ملے گا۔“

پس ایک ساعت اپنے اعمال میں فکر کیجیے۔ تھوڑا وقت عجائبِ صنع

خداوندِ عالم میں غور فرمائیے۔ دل کو دوسو سو سے خالی کرنے کی کوشش اور اپنی فکر کو اقسامِ شش گانہِ محمودہ پر منحصر کیجیے۔ کیونکہ اقسامِ مذکورہ کے علاوہ باقی تمام افکار و وساوسِ شیطانیہ ہیں۔ لہذا انسان کو چاہیے کہ مسائلِ علمیہ اخذ کرے۔ اعمالِ نیک بجالائے۔ دوسرے کی موت سے عبرت حاصل کرے۔

تقدیس و تسبیح پروردگار میں مصروف ہو۔ صنعتِ عجائب آفریدگار میں غور کرے اور اپنے اعمال و افعال کو جانچے۔ لیکن خدا کی ذات میں بلکہ اس کے بعض صفات میں فکر کرنا شرعاً غیر جائز ہے۔ کیونکہ عقل اس مقام پر عاجز ہے۔ جو کوئی اُس کی ذات یا صفات میں مرکب خیال کو دوڑاے تو وہ اپنی حد سے بڑھا ہوا ہے۔

مَا لِلتَّارَابِ وَرَبِّ الْأَزْبَابِ

یعنی : ایک مشتِ خاک کو خداوندِ پاک سے کیا تعلق۔
اس کی ذات بہت بلند ہے۔ اندیشہ کی کمند اس کے گنگرہ جلال پر نہیں پہنچ سکتی اور مرغِ فکر اس کے اطراف گزر نہیں کر سکتا۔

پانچویں صفت

مذمتِ مکر و حیلہ

معنی مکر و حیلہ

واضح ہو کہ صفاتِ رذائلِ قوتِ عاقلہ میں سے یہ ہے کہ مطلوباتِ شہویہ و غضبیہ حاصل کرنے کے لیے مکر و حیلہ سے کام لیا جائے اور اس مقام پر اس سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کو اذیت پہنچانے کے لیے پوشیدہ راہیں تلاش کی جائیں۔ اس طریقہ کو تلبیس و مکر و غدرو خیانت کہتے ہیں اور مکر کے بہت سے مدارج و اقسام ہیں۔ بعض ان میں سے بالکل ظاہر ہیں۔ جن کو معمولی عقل والا انسان بھی معلوم کر سکتا ہے۔ لیکن بعض ایسے پوشیدہ ہیں کہ عقلمند بھی ان کو معلوم نہیں کر سکتے۔

مثلاً یہ صفت ایک شخص کو آمادہ کرتی ہے کہ دوسرے کے ساتھ انتہائی دوستی و محبت کا اظہار کرے اور اُس مسکین کو غافل کر کے ہلاک کر ڈالے۔ کبھی یہ صفت انسان کو اُبھارتی ہے کہ چند روز اپنی امانت اور دیانت کا نقشِ دلوں پر بٹھائے اور جب بطورِ امانت یا شرکت کوئی مال اس کے سپرد ہو تو صاف ہضم کر جائے اور اس صفت والا انسان کبھی عدالت اور تقویٰ کا اظہار کرتا ہے تاکہ دوسروں کا امام و پیشوا قرار پائے۔ غرض

اسی طرح کے ہزاروں مکرو فریب ہیں۔

مذمتِ مکر

واضح ہو کہ صفتِ مکر ایک جملہ عظیم ہے۔ اس لیے کہ اعلیٰ ترین صفاتِ شیطانی اور بزرگ ترین لشکرِ شیطان یہی صفت ہے۔ اس کا گناہ ظاہری ایذا رسانی کی بہ نسبت بہت بڑھا ہوا ہے۔ کیونکہ ظاہری ایذا رسانی سے انسان مطلع ہو جاتا ہے۔ احتیاط و حفاظت کرتا ہے بلکہ اکثر اوقات اُس ازیت کو دفع کر دیتا ہے۔ لیکن جو شخص غافل ہے وہ بیچارہ احتیاط نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ حیلہ باز مکار دوستی و صداقت کے لباس میں آراستہ ہو کر احسان و خیر خواہی جتلاتا ہے۔ وہ مسکین غافل اس سے شرمسار و خجل اُس کی خرابی باطن سے بے خبر یہاں تک کہ وہ بد بخت اُسے ہلاک کرتا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ :

”جو شخص مسلمان سے مکر کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“

حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”اگر عاقبتِ مکر و حیلہ کی آتشِ جہنم نہ ہوتی تو میں سب سے بڑھ کر

مکر کرنے والا ہوتا۔“

آپ مکرر آہ سرد کھینچتے تھے اور فرماتے تھے کہ :

”افسوس مجھ سے مکر کرنے ہیں۔ حالانکہ جانتے ہیں کہ میں مکر کو سمجھتا ہوں۔“

ان کے مکر و حیلہ کے طریقوں کو پہچانتا ہوں۔ لیکن جانتا ہوں کہ مکر و حیلہ کا نتیجہ آتشِ جہنم ہے۔ اس لیے اُن کے مکر پر صبر کرتا ہوں۔ وہ مرتکبِ مکر ہوتے ہیں۔ میں مرتکب نہیں ہوتا۔

معالجہ

اس صفت خراب کی خلاصی کا طریقہ یہ ہے کہ انسان سو بڑے عاقبت اور اس کے انجام بد پر نظر کرے اور غور کرے کہ مکار آتش جہنم میں شیطان کا ہم نشین ہو گا۔ آیات و اخبار اس پر ناطق ہیں۔ اعتبار اور تجربے گواہ صادق ہیں۔ مکر و حیلہ کا نتیجہ مکر کرنے والے کی طرف ہی رجوع کرتا ہے۔

مَنْ حَفَرَ بَيْتًا لَا خِيْلَهُ وَقَعَ فِيْهِ
یعنی : ” جو کوئی دوسرے کے لیے کنواں کھودتا ہے
وہ خود اُس میں گرتا ہے۔“

وہ نیکیاں جو مکر و حیلہ کی ضد ہیں مثلاً مسلمانوں کی خیر خواہی وغیرہ۔ ان کے محاسن پر غور کرے جیسا کہ اس کے مقام پر حوالہ قلم کیا جائے گا اور جو کام کرنا چاہے پہلے اُس میں تامل کر لے کہ حیلہ پر مبنی نہ ہو اور اگر اتفاقاً اس سے کوئی مکر صادر ہو جائے تو اپنے نفس پر عتاب کرے انشاء اللہ تعالیٰ یہ صفت صفحہ دل سے محو ہو جائے گی۔

تیسرا مقام

اُن اخلاقِ ذمیمہ کے معالجہ میں
جو قوہ غضبیہ سے متعلق ہیں

معنی جبن و تہور اور اُن کا علاج جس میں اکیس صفتیں ہیں۔

معنی جبن و تہور

جاننا چاہیے کہ صفاتِ رذیلہ قوہ غضبیہ افراط و تفریط کی بنا پر دو قسم پر ہیں اور اُن میں سے ہر ایک قسم کئی صفات پر مشتمل ہے۔

۱: تہور۔ افراط (زیادتی) شجاعت کا نام ہے۔ یعنی ان چیزوں سے پرہیز نہ کرنا جن سے پرہیز کرنا چاہیے۔ اور اپنے کو ایسے مقامِ ہلاکت میں ڈالنا جہاں از روئے عقل و شرع ممنوع ہو۔ کوئی شک نہیں کہ یہ صفت ہلکے و نیوے و آخرویہ ہے۔ آیات و اخبار حفاظت کے واجب ہونے پر حد و حصر سے باہر ہیں۔ مگر یہاں اسی قدر کافی ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

یعنی: ”اپنے آپ کو جائے ہلاکت میں نہ ڈالو۔“

حق یہ ہے کہ اس صفت والا بحکم عقل اپنی حفاظت کے لزوم کی خبر نہیں رکھتا۔ وہ مجنون و دیوانہ ہے اور حکم شریعت کے خلاف خود اپنے قتل کا باعث اور ہلاکت ابدیہ و شقاوتِ سرمدیہ میں گرفتار ہوتا ہے۔

پس اس صفت والے کے لیے ضروری ہے کہ ان خرابیوں کو نظر میں لائے جو دنیا و آخرت کو خراب کرنے والی ہیں۔ اس کے بعد جو کام کرے۔ ابتداء میں تاقل کر لے۔ اگر عقل و شرع اُس کا حکم دے تو اُس کا مرتکب ہو۔ ورنہ اس سے اجتناب کرے اور بسا اوقات اس مرض کا علاج اس طرح کیا جاتا ہے کہ اُن چیزوں سے پرہیز کرنے کی عادت ڈالے۔ جن سے پرہیز کرنا لازم نہیں ہے یہاں تک کہ حدِ وسط پر قائم رہے۔

۲ : جُبْن (بزدلی) جو تفریط (کمی) کی طرف واقع ہے۔ وہ یہ ہے کہ جن چیزوں سے پرہیز کرنا چاہیئے اُن سے پرہیز کرے۔ یہ صفت بھی نہایت درجہ بد اور باعثِ ہلاکت ہے۔ آدمی اس کی وجہ سے ذلیل و خوار ہوتا ہے۔ اس کی زندگی تلخ و ناگوار ہوتی ہے۔ دوسرے آدمی اُس کے جان و مال کی طمع کرتے ہیں۔ ظالم اُس پر ہاتھ ڈالتا ہے وہ مضطرب و بے ثبات و کاہل و راحت دوست ہوتا ہے۔ اس وجہ سے تمام نیکیوں سے باز رہتا ہے۔ ہر قسم کی بدنامی و رسوائی برداشت کرتا ہے۔ فحش اور دشنام کو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔ نام و ننگ کو بر باد کرتا ہے۔ اسی سبب سے سیدِ رسل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ :

”مومن کو بخل اور بزدلی سزاوار نہیں ہے۔“

پھر فرمایا کہ :

”اے پروردگار بخل اور بزدلی سے پناہ مانگتا ہوں۔“

کیفیتِ صفتِ خوف جو لازمِ حُبّ ہے۔ اس سے پیدا ہوتی ہے۔ ان دونوں (تہور و حُبّ) کی ضد صفتِ شجاعت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ قوّۃ غضبیۃ قوّۃ عاقلہ کی مطیع ہو یہاں تک کہ جس شے سے پرہیز لازم ہے اس سے پرہیز کرے اور جس شے سے ڈرنے کی ضرورت نہیں اس سے نہ ڈرے۔ یہ صفتِ اشرفِ صفاتِ کمالیہ اور افضلِ ملکاتِ انسانیہ ہے جو مرد اس صفت سے خالی ہو حقیقت میں وہ عورت ہے۔ اس میں مردانگی نہیں ہے۔ اسی سبب سے حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے مومن کے وصف میں ارشاد فرمایا کہ :

”مومن کا دل پتھر کے مانند سخت ہے۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”مومن پہاڑ سے زیادہ مستحکم ہے۔ کیونکہ پہاڑ سے پتھر الگ ہو کر گرتا ہے لیکن مومن کے دین سے کچھ نہیں جدا ہوتا۔“

وہ صفاتِ رذیلہ جو ہر دو جنس مذکورہ قوّۃ غضبیۃ سے متعلق ہیں وہ بہت ہیں۔

پہلی صفت

مذمتِ خوف

جس میں دو فصلیں ہیں ۔

معنی خوف

خوف کے معنی یہ ہیں کہ انسان کسی ایسے امر آئندہ کے سبب سے درد مند ہو جس کا وقوع میں آنا محتمل ہے یا کسی ایسے امر سے مشوش ہو جس کا پیش آنا یقینی ہے یا مظنون ہے۔ اگرچہ اس آخری کیفیت کو خوف نہیں کہتے لیکن چونکہ یہ بھی ضعفِ نفس کی علامت اور موجبِ ہلاکت ہے اس لیے اسے بھی خوف میں شمار کرتے ہیں۔

اقسامِ خوف

خوف کی دو قسمیں ہیں :-

(۱) خوفِ نیک :

جیسا کسی کو خداوندِ عالم کی عظمت اور اپنے گناہوں سے خوف ہو اور یہ تدبیرِ خدا سے امن کی ضد ہے۔

(۲) خوفِ بد :

یہ قسمِ ہلکہ ہے اور اس جگہ یہی قسم مراد ہے۔ یہ قسمِ خوفِ صفتِ جہن کا نتیجہ ہے۔

فصل ۱

واضح ہو کہ خوف کی چند قسمیں ہیں اور وہ سب کی سب خراب اور ازروئے عقل موردِ عتاب و ملامت ہیں۔

اقسامِ خوفِ مذموم اور اُن کا

علاج نیز خوفِ مرگ کا مُعالجہ

۱: کسی ایسے امر سے خوف کرنا جو ضرور وقوع میں آئے گا اور اس کا دفع کرنا قوتِ بشری سے باہر ہے۔ کوئی شک نہیں کہ ایسا خوف باعثِ جہل و نادانی ہے۔ سوائے اس کے کہ انسان کا قلب تکلیفِ عاجل میں مشغول ہو کر دنیا و آخرت سے باز رہے اور کوئی فائدہ اس سے حاصل نہیں ہوتا۔ عاقل اس قسم کے خیالات کو اپنے دل میں آنے نہیں دینا۔ مقدراتِ الہیہ پر رضامند رہتا ہے تاکہ راحتِ حال اور سعادتِ کمال حاصل ہو۔

۲: کسی ایسے امر کا خوف ہو جس کا وجود میں آنا مظنون ہے۔ ممکن ہے کہ واقع ہو اور ممکن ہے کہ نہ ہو۔ لیکن اس کا ہونا اور نہ ہونا اس کے اختیار میں نہ ہو۔ یہ خوف بھی پہلے کے مانند خلافِ مقتضائے عقل اور باعثِ نادانی و جہل ہے بلکہ یہ پہلے سے بھی بہت خراب ہے کیونکہ علاجِ تودوں کا آدمی کے اختیار میں نہیں ہے۔ مگر اس قسم میں نہ

ہونے کا گمان تو ہے۔ برخلاف اقل کے کہ وہاں ہونے کا یقین ہے، ہاں ع

بہیں تاچہ زاید شب آستین است
ہر لحظہ فلک کی ایک نئی گردش ہے اور زمانہ کا ایک نیا رنگ،
اور خداوندِ عالم کے الطافِ خفیہ بے شمار ہیں۔
بلے بنو دریں رہ تا امیدی

سیاہی را بود روزی سپیدی
ز صد درگرا میدت بر نیاید
بنومیدی جگر خوردن نشاید

۳: اس امر کا خوف جس کا سبب اس کے اختیار میں ہو۔ لیکن ابھی وہ سبب ظاہر نہ ہوا ہو اور ڈرتا ہو کہ کہیں وہ سبب ظاہر نہ ہو اور اس سے فلاں اثر پیدا نہ ہو جائے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ اپنے احوال کو دیکھتا رہے کہ وہ امر اس سے صادر نہ ہو اور اس عمل کا مرتکب نہ ہو جس کے نتیجہ سے ڈرتا ہے۔ ہر ایک کام کے نتیجہ کو دیکھے۔ برائی کی طرف بھی نظر ڈالے۔ صرف ایک طرف دیکھنے پر اکتفا نہ کرے۔ اگر اس فعل کے صادر ہونے کے بعد نتیجہ کی پریشانی سے ڈر رہا ہو تو وہ دوسری قسم میں داخل ہوگا۔

۴: اُن چیزوں سے خوف کرنا کہ جن سے بے سبب طبیعت وحشت کرتی ہے۔ مثلاً جنات، میت وغیرہ۔ خصوصاً رات کے وقت حالت تنہائی میں خوف کھانا۔ اس خوف کا نشا غلبہٴ قوہٴ واہمہ و قصورِ عقل ہے جو ضعفِ نفس پر دلالت کرتا ہے۔ عقلمند پر لازم ہے کہ غور کرے کہ

اُن امور سے کس لیے تشویش اور خوف کرتا ہے۔ حالت زندگی میں تو اُس سے خوف نہ کیا بلکہ اُس سے لڑائی سے بھی پرہیز نہ کیا۔ پھر بدن سے میت کے جو بیخس و حرکت ہے کیوں خوف کرتا ہے۔ کہیں دیکھا یا سنا ہے کہ مُردے نے زندہ پر حملہ کیا اور غالب ہو گیا۔ اب رہے جنات ان کے وجود میں بھی بین العلماء اختلاف ہے۔ آپ کس دلیل پر ان کے وجود کا یقین کرتے ہیں اور اگر وہ موجود بھی ہو تو کیوں آپ کے سامنے آئے گا۔ وہ اگر آئے بھی تو کس بناء پر درپے آزار ہو گا اور اگر درپے آزار بھی ہو تو کون سی قوت کی بناء پر غالب ہو گا۔ آخر انسان بھی تو اشرفِ ممکنات ہے۔ اکثر اس کے مطیع و فرمان بردار ہیں۔ پھر کس سبب سے اشرفِ کائنات ایک ضعیف الوجود سے خائف ہے جس کی قوت ناقص اور فطرت پست ہو اس سے خوف کرتا ہے۔ ایسے شخص کو چاہیئے کہ اندھیری راتوں میں تنہا خصوصاً مقام وحشت انگیز میں گزرے۔ اس جگہ ٹھہرے کہ بتدریج اس کا خوف دُور ہو۔ اسی قسم میں خوفِ مرگ بھی داخل ہے گو اس کا قسم اول سے بھی تعلق ہے۔ چونکہ موت سے اکثر لوگ بہت زیادہ خائف ہیں اور اس کا معاملہ بھی اہم ہے۔ لہذا خصوصیت سے اس کا بیان حوالہ قلم کیا جاتا ہے۔

خوفِ مرگ کے چند اسباب ہیں :-

پہلا یہ کہ :

شاید انسان ایسا تصور کرتا ہے کہ موت سے فانی و معدوم ہو جائے گا دوسرے وقت ہرگز اس کا وجود کسی دوسرے عالم میں نہ ہو گا۔ منشاء اس

خوف کا سستی اعتقاد اور نادانستگی آخرت ہے۔ ایسا شخص زمرہ کفار میں داخل اور دائرہ اسلام کے باہر ہے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ اصول عقائد پر دلائل و برہان کے ساتھ قائم ہو۔ مجاہدات و عبادات بجالائے۔ یہاں تک کہ اس کو یہ یقین حاصل ہو کہ صرف جامہ بدن کو دور کرنے اور بدن سے علاقہ قطع کرنے کو موت کہتے ہیں اور انسان خوشی اور نعمت یا عذاب میں ہمیشہ باقی رہے گا۔ عیاذا باللہ کہ موت کو عدم سے تعبیر کریں اور اگر عدم بھی مان لیں۔ جب بھی تشویش و خوف ایک مہمل چیز ہے۔ اس لیے کہ معدوم کے لیے الم کیسا وہ کسی چیز سے متاثر ہی نہیں ہو سکتا۔

اسی سبب سے بعض علماء کا قول ہے کہ اگر آگ روشن کر کے کہا جائے کہ جو کوئی اس میں داخل ہو گا معدوم ہو جائے گا تو اب مجھے خوف یہ ہے کہ وہاں تک پہنچنے سے پہلے مر جاؤں اور معدوم ہونے سے محروم رہوں۔
دوسرا یہ کہ :

ایسا گمان کرے کہ مرنا اس کو کوئی نقصان پہنچاتا ہے۔ یہ بھی غفلت ہے۔ یہ شخص حقیقت مرگ سے واقف نہیں اور خود انسان کی حقیقت سے بھی جاہل ہے۔ اگر واقف ہو تو معلوم کر لیتا کہ موت باعثِ رتبہ کمالِ انسانیت ہے آدمی جب تک نہ مرے ناقص اور ناقص ہے۔ کیا آپ نے نہیں سنا ہے کہ جو شخص مر گیا کامل ہو گیا۔

مثنوی مولانا روم

از جمادی مردم و نامی شدم
مردم از نامی ز حیوان سرزد م

مردم از جوانی و آدم شدم
 پس چہ ترسم کی زمرن کم شدم
 بار دیگر ہم بمیرم از بشر
 تا بر آرم از ملائک بال و پر
 بار دیگر از ملک پُران شوم
 انچہ در وہم تو ناید آن شوم
 پس انسان کامل ہمیشہ مشتاق مرگ اور مرنے کا طالب ہے۔ چنانچہ
 سید اوصیائے فرمایا ہے :

وَاللّٰهُ اِنَّ ابْنَ اَبِي طَالِبٍ اَنَّسَ بِالْمَوْتِ
 مِنَ الصَّبِيِّ بِشَدِّ اُمِّهِ ۔

یعنی : ”خدا کی قسم ہے کہ پسر ابوطالب کو موت سے
 اس طرح محبت ہے جیسا کہ طفل کو پستانِ مادر سے۔“
 جس کا عقل کامل ہو وہ جانتا ہے کہ موت آدمی کو ظلمتِ سرائے طبیعت
 سے باہر نکالتی ہے۔ عالمِ خوشی و نور و نعمت و سرور میں پہنچاتی ہے۔ بذریعہ
 موت تنگیِ زندانِ دارِ محنت سے نجات ملتی ہے۔ الم، مرض، خوف، فقر،
 احتیاج سے فارغ ہو کر جائے راحت و صحت کا دامن میسر آتا ہے۔ منافقین
 اور اشرار کی صحبت سے دوری ہوتی ہے۔ ساکنانِ عالمِ قدس اور مہربان
 خلوتِ انس سے قربت رہتی ہے۔ کونسا عقلمند ہے کہ سرورِ عقلیہ اور
 لذتِ حقیقیہ و حیاتِ ابدی و پادشاہتِ سرمدی کو ہاتھ سے کھوئے اور
 اُس وحشت کے گھر میں جہاں مور و مار جمع ہوں اور طرح طرح کی مصیبت

اور بلا و مرض اور رنج و عنا کا سامنا ہو ساکن ہو ناپسند کرے۔ صاحبو !
خواب غفلت سے بیدار ہو کر ایک دوسرے کو نصیحت کرتے ہوئے کہو

من ملک بودم و فردوس برین جایم بود

آدم اور دریں دیرِ خراب آبادم

اپنے وطن اصلی کو یاد فرمائیے۔ ہرگز اپنے شہرِ حقیقی کو فراموش نہ کیجیے۔
آتشِ شوق کو روشن اور شعلہٴ اشتیاق کو حرکت میں لائیے۔ غبارِ کدورت
اور عالمِ جسمانیّت کو دور کیجیے۔ اس قفسِ خاک کو توڑئیے اور آشیائے قدس
کی طرف پرواز کیجیے۔ تنگیِ زندانِ ناسوت سے چھٹکارہ حاصل کر کے فضائے
دلکش میں قدم رکھیے۔ کب تک طبیعتِ گرفتارِ دام اور کب تک زندانِ رنج و
آلام میں محبوس رہے گی۔ کسی وقت عالمِ پاک کے یاروں اور دوستوں کی
بھی یاد کیجیے اور اس شہر کے رفیقوں کا خیال بھی دل میں لائیے۔

تیسرا یہ کہ :

قطعِ تعلقِ اولاد و عیال و منصب و مالِ ظاہری بھی سببِ خوفِ مرگ ہوتا
ہے، لیکن یہ خوفِ موت سے ہرگز نہیں ہے بلکہ ذخیرہٴ فانیہ و لذاتِ دنیاۓ
دنئیہ کی جدائی کا غم ہے۔ اس خوف کا علاج یہ ہے کہ تامل کرے کہ جو
چیزیں گزشتہ تھیں و گزشتہ تھیں، ان سے دل بستگی کہاں تک جائز ہے۔
اگر آپ انھیں ترک نہیں کر سکتے تو وہ آپ کو ترک کرنے پر آمادہ ہیں، غرض
مفارقت ایک ضروری چیز ہے اور اس جدائی کا کوئی علاج نہیں۔ معمولی
عقل والا بھی ان سے ہرگز اطمینان و محبت نہ رکھے گا۔

پس محبتِ دنیا سے کنارہ کیجیے اور اس خوفِ رنج سے دل
کو دور رکھیے۔

چوتھا یہ کہ :

اس امر کا خوف ہو کہ ہماری موت پر دشمن شہادت کریں گے اور خوشحال ہوں گے اور اس لیے موت سے خوف کیا جائے تو یہ ایک مکر اور دوسوہ شیطانہ ہے۔ کیونکہ ان کی خوشی اور سرزنش نہ دین کو ضرر پہنچاتی ہے نہ ایمان کو، نہ بدن کو کوئی الم حاصل ہوتا ہے نہ جان کو۔ جب آپ اس گھر سے چلے جائیں گے تو اس قسم کے خیالات دل میں آ ہی نہیں سکتے۔ علاوہ اس کے دشمنوں کی شہادت اور ان کی خوشی موت پر ہی منحصر نہیں ہے۔ بلکہ ہر قسم کی بلا و تکلیف پر دشمن خوش ہوا کرتے ہیں۔ پس اس امر سے جو شخص خائف ہے تو اسے چاہیے کہ اپنے دشمنوں کے ساتھ ایسی دوستی کا برتاؤ رکھے جس کا ذکر آگے حوالہ قلم کیا جاتا ہے۔

پانچواں یہ کہ :

مرگ سے اس لیے خائف ہے کہ اس کے مر جانے کے بعد اہل و عیال ذلیل و خوار اور ضائع و پائیمال ہوں گے۔ اس کے دوست اور عزیز و اقارب ہلاک اور بد حال ہوں گے۔ یہ خیال بھی دوسوہ شیطانہ اور خیال فاسدہ ہے۔ کیونکہ جو شخص ایسا خیال کرے تو معلوم ہوتا ہے کہ اپنے کو بھی منشاء کسی اثر کا جانتا ہے۔ دوسرے کی عزت اور ثروت و قوت میں اپنے وجود کی بھی مداخلت مانتا ہے۔ خداوند عالم کے قضاء و قدر سے جاہل اور نادان ہے۔ ایک عقلمند کیونکر ایسا خیال دل میں لا سکتا ہے۔ درآں حالیکہ دیکھ رہا ہے کہ اُس کے فیض اقدس سے ایک ایک کو وہ فیض پہنچ رہا ہے جس کا وہ سزاوار ہے اور جس شے کو جس کے لیے خلق کیا ہے اسے حاصل کر رہا ہے۔ کسی مخلوق کے لیے تبدیل کو دخل نہیں۔ اپنی آنکھوں سے

دیکھا گیا ہے کہ جس لڑکے کے نگہبان اور پرستار متعدد تھے وہ ہلاک ہوئے ہیں اور وہ لڑکے جو بے پدر و مادر تھے کوچہ و صحرا میں بیکس و تنہا زندہ رہے ہیں۔

کیا آپ نے نہیں دیکھا ہے کہ بہت سے علماء اور فضلاء نے اپنی اولاد کی تربیت میں کوشش کی۔ بہت کچھ سرزنش سے کام لیا۔ لیکن کوئی اثر نہ ہوا۔ کوئی علم میسر نہ ہوا۔ صاحبان دولت و مال اپنے فرزندوں کے لیے کس قدر مال چھوڑ گئے۔ مگر تھوڑے ہی عرصہ میں وہ دولت ہاتھ سے نکل گئی۔ کوئی منفعت نہ ہوئی۔ بہت سے یتیموں کے لیے نہ کوئی مال نہ تھا نہ کوئی تربیت کرنے والا، لیکن مرتبی ازل کے توسط سے صاحب کمال ہو کر مناسب جلیلہ پر فائز ہوئے اور اکثر یتیم جن کے باپ زمانہ طفولیت میں سر پر نہیں رہتے بہ نسبت اُن لڑکوں کے جو آغوش پدر میں پرورش پاتے ہیں۔ ترقی دنیا و آخرت میں سبقت لے جاتے ہیں۔

تجربہ ہوا ہے کہ جس شخص نے خاطر جمع و مطمئن ہو کر اپنی اولاد کے واسطے کوئی مال چھوڑا یا اپنی اولاد کو کسی کے سپرد کیا تو آخر کار اس کی اولاد فقر اور تنگی دستی میں گرفتار ہو کر ذلیل و خوار ہوئی۔ بلکہ اکثر ہوا ہے کہ وہ مال یا وہ شخص اس کی اولاد کے لیے باعث ہلاکت ہوا ہے۔

پس جو شخص اپنی اولاد اور پسماندوں کو خداوندِ عالم کے سپرد کر دے تو اُن کی عزت اور معیشت و مال اور دولت میں ہر روز زیادتی ہوتی ہے۔ اب جو شخص عاقل اور اپنی اہل کا خیر خواہ ہو گا وہ اپنی اولاد و عیال کا کاروبار خالق پر چھوڑ دے گا۔

چھٹا یہ کہ :

بہ سبب اُن معاصی اور گناہوں کے جو اس سے صادر ہوئے ہیں۔ موت اور عذاب الہی سے خائف ہو۔ یہ خوف بہت اچھا ہے اور بہت بہتر ہے۔ آیات و اخبار میں اس کی تعریف وارد ہوئی ہے جیسا کہ اس کے بعد حوالہ قلم کیا جائے گا۔ لیکن اس خوف پر باقی رہنا اور اس کا علاج توبہ و انابہ و ترکِ معصیت سے نہ کرنا جہل و غفلت ہے۔ اس خوف کی کیفیت اس کے بعد آئے گی۔ علاوہ اس کے یہ خوف حقیقتاً مرگ سے نہیں ہے بلکہ یہ خوف اُس حالت سے ہے جو مرنے کے بعد پیش ہوگی۔

یہ جو کچھ کہ اوپر بیان کیا گیا اس سے معلوم ہوا کہ موت کا خوف بہ سبب اُن وجوہات مذکورہ کی بناء پر بالکل بیکار ہے۔ عاقل کو چاہیے کہ اس کا خوف نہ کھائے اور تامل کرے کہ موت ایسی شیرینی ہے جس کو ہر شخص چکھے گا۔ ایک ضربت ہے کہ ہر شخص کے سر پر آئے گی۔ بلکہ از روئے فن حکمت یہ امر مسلمہ و مثبتہ ہے کہ ہر مرگب بالفقر و فاسد ہوتا ہے۔

پس بدن جو عناصر سے مرکب ہے اس کو چاہیے کہ فاسد ہو۔ پھر آرزوئے ہمیشگی حیات اور تمنائے بقائے بدن خیال غلط و محال ہے۔ عقلمند ایسی آرزو نہیں کرتا۔ بلکہ یقین کے ساتھ جانتا ہے کہ انتظامِ عالم بالکل خیر و صلاح پر مبنی ہے۔

پس جو کچھ ہوا یا ہوتا ہے۔ اس پر رضامندی اور خوشنودی کا اظہار کرتا ہے۔ کسی رنج و کدورت کا دل میں خیال نہیں لاتا۔ اگر تمنا اور آرزو طویل عمر کی حصول لذاتِ جسمانیہ کے لیے چاہتا ہے تو پیری ایک چیز ہے جس سے قوی و حواس میں فتور آنا لازم ہے۔ خصوصاً صحت جو عمدہ لذت ہے وہی زائل ہوگئی تو پھر کوئی دوسری لذت کیوں کر حاصل ہو سکتی ہے۔

روز بروز نخل قامت پستی کی طرف جھکے گا۔ یہاں تک کہ دوسرے بلکہ اپنے اہل و عیال خواری و بے قدری کی نگاہ سے دیکھیں گے۔
جیسا کہ کتاب خدا میں ہے کہ :

وَمَنْ لَّعِمَرَّكَ نُنَكِّسُهُ فِي الْخَلْقِ

یعنی : ” جس کو پیری اور عمر زیادہ دی گئی وہ آدمیوں میں سرنگوں اور خوار ہوا۔“

علاوہ اس کے طولِ عمر کے لیے لازمی ہے کہ احباب و اولاد کے داغ اٹھائے۔ قسم قسم کی بلاؤں میں مبتلا ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ جو شخص زیادتی عمر کا طلب گار ہے۔ وہ ان تمام زحمتوں کا خواستگار ہے اور اگر زیادتی عمر سے فضائل و اخلاقِ حسنہ کے حاصل کرنے اور طاعت و عبادت کا مقصد ہو تو کوئی شک نہیں کہ زمانہ پیری میں ان کا حاصل کرنا نہایت دشوار اور مشکل ہے۔ اس کے لیے بھی زیادتی عمر لا حاصل ہے۔ کیونکہ جس نے جوانی میں بدی کو اپنے سے دور نہیں کیا۔ یہاں تک کہ زمانہ پیری آگیا۔ اس کی جڑ دل میں مضبوط ہو گئی تو کیونکر ہر سکتا ہے کہ اس کو زائل کر کے اخلاقِ حسنہ حاصل کرے۔ کیونکہ جڑ مضبوط ہونے کے بعد اس کا اکھیڑنا ریاضت اور مجاہدہ پر موقوف ہے اور زمانہ پیری میں کسی ریاضت و مجاہدہ کا متحمل ہونا ممکن نہیں۔

اسی سبب سے اخبار میں وارد ہوا ہے کہ جب آدمی کاسن چالیس برس کا ہوا اور کوئی نیکی نہیں کی تو شیطان اس کے نزدیک آتا ہے اور اس کے منہ پر ہاتھ پھراتا ہے اور کہتا ہے کہ :

”میرا باپ تیرے مُنہ پر فدا ہو کہ ہرگز تیرا چھٹکارا نہیں ہے۔“

باوجود اس کے طالبِ سعادت کے لیے ضروری ہے کہ وہ ہر وقت صفاتِ بد کو دور کرنے کی کوشش کرتا رہے۔ اور یہ طولِ اہل (درازی آرزو) خود ایک صفتِ بد ہے۔ اس سے متنفر رہنا چاہیئے اور ہمیشہ حتی المقدور زندانِ دنیا سے مکار سے خلاصی اور ترکِ لذاتِ دنیا اور خواہشِ حیاتِ ابدیہ میں مشغول رہ کر دن رات خداوندِ عالم سے مناجات کرتا رہے۔ یہاں تک کہ قفسِ طبیعت سے خلاصی پا کر اوجِ عالمِ حقیقت کی طرف پرواز میسر آئے۔

ایسی صورت میں وہ موت کا مشتاق رہے گا۔ اسے موت کی پروا بھی نہ ہوگی۔ نہ اس کو اس ظلمتِ کدہ کی جو مسکنِ اشتیاق اور شیطین و اشرار ہے کوئی خواہش ہوگی۔ اور نہ اس کی نظر میں اس حیاتِ فانی کا کوئی اعتبار ہوگا بلکہ اس کا دل عالمِ اعلیٰ کی طرف لگا ہوا اور وہ مصاحبتِ مجاورانِ حرمِ قدس کا شائق اور ہمیشہ بساطِ قربِ حق کا جو یار ہے گا۔

فصل (۲)

شرافتِ اطمینانِ قلب

اور اس کے تحصیل کا طریقہ

واضح ہو کہ خوف کی ضد یہ ہے کہ امورِ مذکورہ میں اطمینانِ قلب حاصل ہو۔ یعنی ذرا بھی اُن امور سے مضطرب نہ ہو اور کوئی خوف اس کے دل میں نہ آئے۔

کوئی شک نہیں کہ یہی فضیلت مطلوب اور نہایت مرغوب ہے۔ ایسا شخص ہر ایک کی نظر میں صاحبِ عزت اور صاحبانِ بصیرت کے نزدیک با وقعت ہے اور جس میں یہ صفت نہیں ہے۔ امورِ مذکورہ سے خائف اور ترساں ہے۔ تو اس کو مردِ کُنا بیکار ہے۔ آدمیوں کی نظر میں بے وقعت و بے اعتبار ہے۔ ایک بچہ ہے کہ مرد کا جسم رکھتا ہے یا ایک مرد ہے جو عورتوں کی طبیعت رکھتا ہے۔

پس جو کوئی اپنے آپ کو مردوں کے زمرے میں داخل کرنا چاہتا ہے تو اس صفت کے حاصل کرنے کی کوشش کرے۔ قوتِ قلب کی عادت ڈالے۔ کمزور شاخ کی مانند ہوا سے لرزاں نہ ہو۔ سُوکھی گھاس

کی طرح نسیم سے پریشان نہ ہو۔ بلکہ مانندِ کوہ اپنے مقام پر قائم رہے اور جان لے کہ صاحبِ قلوبِ قویہ و نفوسِ مطمئنہ کی ایک خاص ہیبت دلوں پر طاری ہوتی ہے۔ بلکہ کسی شخص کے سامنے جب کوئی دوسرا شخص متزلزل اور مضطرب ہوتا ہے تو یہ اقل الذکر کی قوتِ نفس کی وجہ سے ہے اور اکثر اوقات جس کا نفس قوی ہے وہ مباحثاتِ علمیہ اور مخاصمہ و مناظرہ کے وقت اس شخص کو زیر کر لے گا۔ جس کا نفس ضعیف ہے۔

اس صفت کے حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ رفتہ رفتہ اپنے آپ کو جائے خوف و بیم میں ڈالے یہاں تک کہ ملکہ حاصل ہو اور دل میں قوت و اطمینان کامل ہو۔

دوسری صفت

عذاب الہی سے بے فکر رہنا !

جس میں چھ فصلیں ہیں ۔

عذاب الہی سے بے فکر رہنا

کب کہا جاسکتا ہے ؟

وہ یہ ہے کہ انسان تدبیر اور گرفتِ خداوندی سے اپنے آپ کو
 ایمن سمجھے ۔ عذاب الہی اور اس کے امتحانات سے بے فکر ہو بیٹھے ۔
 اس کی عظمت و جلال کا خیال اور اس کے مواخذے کا دل میں اندیشہ
 نہ رکھتا ہو ۔

فصل (۱)

عذاب الہی سے بے فکر ہونے کی

مذمت اور اس کے اسباب و معالجہ

واضح ہو کہ سبب اس صفتِ رذیلہ کا عظمت پروردگار سے غفلت اور اس کی آزمائش و امتحانات سے ناواقفیت ہے یا روزِ قیامت کے حساب اور اعمالِ نیک و بد کی جزاء پر اعتقاد نہیں رکھتا ہے، یا اسے رحمتِ واسعہ الہی پر اطمینان ہے یا اپنی طاعت و عبادت پر بھروسہ رکھتا ہے۔ غرض یہ صفت کسی سبب سے بھی پیدا ہو موجبِ خرابی و نقصانِ مال و سببِ ضلال ہے۔ کیونکہ اس کا سبب یا تو کفر ہے یا جہل یا غرور یا خود پسندی اور ان میں سے ہر شے انسان کو ہلاک کرنے والی ہے۔ اب اگر عظمتِ الہی سے غفلت ہو تو یہ جہل و نادانی ہے اور اگر اعتقاد نہ ہونے کی وجہ سے ہو تو اس کا نشا کفر و بے ایمانی ہے۔ اگر بھروسہ رحمتِ الہی کا ہو تو یہ غرور ہے جو صاحبِ عقل سے دور ہے اور اگر اپنے عمل پر اعتماد ہو تو خود پسندی ہے۔ بیجا تفاخر ہے۔ آیات و اخبارِ مکر خدا سے امین ہونے کی نسبت موجود ہیں۔

خداوندِ عالم کی کتاب میں وارد ہے :

وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ۔

یعنی : ”زبان کاروں کی جماعت مگر خدا سے ایمن ہوتی ہے۔“

ثابت و محقق ہے کہ فرشتے اور پیغمبرانِ خدائی گرفت سے خائف اور ترساں و گریاں و نالاں ہیں۔ جیسا کہ مروی ہے کہ ابلیس لعین اپنے کردار کی سزا پا چکا تو جبرائیل و میکائیل جو مقربانِ بارگاہِ رب جلیل ہیں ایک جگہ بیٹھے ہوئے گریہ و زاری کرتے تھے۔ ان کو خطابِ الہی ہوا کہ :

”کس لیے گریہ کرتے ہو؟“

عرض کیا کہ :

”اے پروردگار تیرے امتحان سے ڈرتے ہیں۔ تیری آزمائش سے خائف ہیں۔“

پس خداوندِ جلیل نے فرمایا کہ :

”ہمیشہ اسی طرح ڈرتے رہو اور میرے مکر سے بے خوف نہ ہو۔“

مروی ہے کہ حضرت رسولؐ و جبرائیل امینؑ خدا کے خوف سے روئے تو خدا نے اُن پر وحی نازل کی کہ :

”کیوں روتے ہو۔ حالانکہ میں نے تم کو ایمن کیا ہے۔“

عرض کیا کہ :

”خداوند اکون ہے جو تیری آزمائش اور امتحان سے بے خوف ہے؟“

گویا اس ارشادِ الہی پر اس لیے بے خوف نہ ہوئے کہ مبادا یہ ارشاد ہی امتحان و آزمائش کے لیے ہو۔ اگر ان کے خوف کو تسکین ہوتی تو

معلوم ہوتا کہ یہ بے خوف ہو گئے ہیں اور اپنے قول پر ثابت نہیں ہیں۔
جیسا کہ جب حضرت ابراہیم خلیل کو گوپن میں رکھا کہ آگ میں ڈالیں تو انھوں
نے کہا :

حَسْبِيَ اللَّهُ ۔

یعنی : ”خدا مجھ کو ہر حال میں کافی ہے۔ کسی چیز کی
میں پروا نہیں رکھتا ہوں۔“

چونکہ یہ بزرگی کا دعویٰ تھا اس لیے خداوند عالم نے آزمائش کی اور
جبرائیل کو بھیجا۔ وہ ہوا میں ظاہر ہوئے اور ابراہیم خلیل سے انھوں
نے پوچھا کہ :

”اگر کوئی حاجت ہے تو کہو کہ اس کو پورا کروں۔“
حضرت نے کہا کہ :

”حاجت تو رکھتا ہوں مگر تم سے نہیں۔“
پھر جبرائیل نے کہا :

”جس سے حاجت رکھتے ہو اس سے طلب کرو۔“
تو کہا :

”عِلْمُهُ بِحَالِي حَسْبِيَ عَنْ مَقَارِي۔“

یعنی : ”جب اس کو میرا حال معلوم ہے تو میرے
کہنے کی ضرورت نہیں۔“

ایسے بزرگوار پر آفریں ہے کہ ایسی حالت میں روح القدس کی طرف
التفات نہیں کیا۔ وہ امتحان میں پورے اترے۔
اسی سبب سے خداوند عالم نے فرمایا ہے :

”وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى“

یعنی : ”ابراہیمؑ نے جو کچھ کہا وہ وفا کیا۔ میرے سوا

کسی دوسرے کی طرف التفات و اعتنا نہیں کی۔“

لہذا بندہ مومن کو چاہیے کہ کسی حال میں خدا کے امتحان و آزمائش

سے غافل نہ ہو جیسا کہ ملائکہ و انبیاء امین (بے خوف) نہیں تھے۔ مواخذہ

اور عذاب الہی کو فراموش نہیں کیا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جادو گروں کے مقابلہ میں جو خوف

باطنی ظاہر ہوا وہ خوف فی الحقیقت امتحان و آزمائش خداوندی کے مقابلہ

میں تھا جیسا کہ خدا نے تعالیٰ نے خبر دی :

أَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى

علاج اس صفت کا علاوہ اس کے جو آگے بیان کیا جائے گا۔ وہی

ہے جو عجب و غرور کا علاج ہے۔ یعنی خوف خدا دل میں پیدا کرے۔

جو اس صفت کی ضد ہے۔

فصل (۲)

خوفِ خدا اور اس کے اقسام

واضح ہو کہ خدا اس صفتِ مذموم (غذابِ الہی سے بے فکر رہنا) کی خوفِ خدا ہے۔ یہ تین قسم پر ہے :

۱ : خوفِ بندہ کو عظمت و جلالِ کبریا سے ہو۔ صاحبانِ قلوب اس کو خشیتِ یارِ بہت کہتے ہیں۔

۲ : خوفِ اُن گناہوں کا جو کیے ہیں اور اُن تقصیرات کا جو اُس سے صادر ہوئی ہیں۔

۳ : خوفِ جو ان دونوں قسمِ مذکورہ پر شامل ہو۔

کوئی شبہ نہیں کہ جس قدر بندہ معرفتِ عظمت و جلالِ آفریدگار کی رکھتا ہو اور اپنے عیب اور گناہوں کا دیکھنے والا ہو اُسی قدر اس کا ترس اور خوف زیادہ ہوگا۔ کیونکہ ادراکِ قدرت و عظمت پروردگار و قوتِ قویہ و عزتِ شدیدہ ضرور باعثِ وحشت و اضطراب ہے اور کوئی شک نہیں کہ اس کی عظمت اور قدرت و صفات اور جلال و جمال کی شدت و قوت بے انتہا ہے۔ کوئی شخص اس کی صفاتِ مقدس کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ کسی کو اس کی گنہ کا ادراک میسر نہیں ہے۔ ہاں بعض لوگ اپنی قابلیت و طاقت کے موافق بطورِ اجمال بعض صفات کو سمجھتے ہیں۔ لیکن وہ بھی حقیقتاً اس کی صفات نہیں ہیں۔ عقولِ قاصرہ

انسانی کی وہی انتہا ہے۔ بلکہ نہایت مشکل ہے اور انسان اُسے کمال تصور کرتا ہے اگر خورشید حقیقت کے نور کی ایک جھلک اور بابِ عقولِ قویہ کے قلب پر پڑ جائے تو اُن کے وجودِ نفس و عاشاک کی طرح جل اٹھیں اور عقولِ قدسیہ و نفوسِ عالیہ کا منتہائے فہم یہ ہے کہ وہ جان لیں کہ حقیقتِ صفاتِ جلال و جمال تک رسائی محال ہے اور اس مرتبہ کے سمجھنے میں بھی عقولِ متفاوت ہیں۔ اب جس شخص کا ادراک زیادہ اور عقل کامل تر ہے۔ اس کی حیرت اور سرگردانی بیشتر ہے۔ جو اس کی عظمت اور جلال کا زیادہ شناسا ہے۔ اس کا خوف اور دہشت زیادہ ہے۔

اسی وجہ سے پروردگارِ عالم فرماتا ہے۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

یعنی : ”خدا سے خوف اور دہشت سوائے بندگانِ خاص اور عالم و دانائے کسی کو نہیں ہے۔“
سیدِ رسول نے فرمایا ہے :

أَنَا أَخَوْفُكُمْ مِنَ اللَّهِ

یعنی : ”خدا سے میرا خوف نسبت تمام کے زیادہ ہے۔“
یہ حالتِ خوفِ اولیاء و انبیاء کی ہے۔ کیا آپ نے نہیں سنا ہے کہ ہر شب امیر المومنین کو پے درپے غش طاری ہوتے تھے۔ اس کا سبب کمالِ معرفتِ خدا ہے۔ کیونکہ جس کے دل میں معرفتِ کامل طور سے اثر کرتی ہے اس کا اضطراب بڑھتا ہے۔ سوزش زیادہ ہوتی ہے اور یہ اثر دل سے

بدن میں سرایت کرتا ہے۔

پس جسم ضعیف اور لاغر رہتا ہے۔ چہرہ زرد اور آنکھیں گریاں۔ وہ لوگ گناہوں سے باز رہ کر طاعت و عبادت میں مشغول ہوتے ہیں۔
پس جو شخص ترکِ معاصی میں کوشش اور طاعت کی عادت نہ کرے اس کو کوئی مرتبہ خوف حاصل نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ وہ شخص خائف نہیں ہے کہ روئے بلکہ خائف وہ شخص ہے جو عاقبت سے ڈرے اور گناہ سے پرہیز کرے۔

ایک عارف کا قول ہے کہ :

”بندہ جس وقت خدا سے ڈرتا ہے تو گناہ سے اس طرح پرہیز کرتا ہے جیسا کہ بیمار طولِ مرض کے اندیشہ سے غذائے ناموافق سے پرہیز اور خوف کرتا ہے۔“

اور یہ اثر خوف جب صفات و احوال میں سرایت کرتا ہے تو شہوت کی آگ کو کم کر دیتا ہے۔ اسے دنیا کی لذتیں مزہ نہیں دیتیں۔ اس کی طبیعت کو گناہ مکر وہ و ناگوار معلوم ہوتے ہیں۔ جیسا کہ اُس شخص کو شہدِ ناگوار ہوتا ہے جو یہ جانے کہ اس میں زہر ملا ہوا ہے۔ اس وقت میں اُس کا دل دُنیا سے بیزار ہو جاتا ہے اور اس کی لذتیں اس کے لیے بیکار ہو جاتی ہیں۔ صفاتِ غراب اس سے دُور ہوتے ہیں۔ وہ عظمتِ الہی کے سامنے ذلیل اور متواضع ہوتا ہے۔ اپنے احوال کے نتیجہ پر نظر رکھتا ہے۔ اس کو سوائے مجاہدہ نفس اور شیطان و مراقبہ احوال و محاسبہ اعمال کے کوئی شغل نہیں ہوتا۔ اپنی ایک ایک گھڑی غنیمت سمجھتا ہے۔ اس کو بے فائدہ صرف نہیں کرتا۔ ایک بات بھی فضول نہیں کہتا ہے۔ جب کوئی خیال فضول اُس کے دل میں گزرے تو

اپنے نفس پر مواخذہ و عتاب کرتا ہے۔ اپنے ظاہر و باطن کو اس شے کے علاج پر جس سے ڈرتا ہے مشغول کرتا ہے۔ اس کے دل میں امور مذکورہ کے سوا کوئی دوسری بات نہیں گزرتی۔ جس طرح کہ کوئی شخص شیر کے پنجہ میں پھنس گیا ہو یا دریا کے طوفان میں آگیا ہو وہ سوائے اپنی رہائی کے اور کسی بات کا خیال نہیں کر سکتا۔ اسی طرح یہ شخص بھی سوائے اپنی نجات کے دوسری طرف توجہ نہیں کرتا۔

صحابہ و تابعین و سلف صالحین اسی طریقہ پر کار بند تھے اور اقل درجہ یہ ہے کہ اس کا اثر اعمال میں ظاہر ہو اور آدمی محرمات سے باز رہے۔ اس وقت مرتبہ ورع حاصل ہوتا ہے اور جب اس مرتبہ سے ترقی کر کے ہمہ تن بارگاہ اقدس خداوندی میں حاضر ہو۔ فضولیات دنیا سے قطعاً الگ ہو جائے تو اس وقت زمرہ صدیقین میں داخل ہوگا۔

فصل (۳)

مراتب خوف جن کی

ایک دوسرے پر ترجیح ہے

واضح ہو کہ مکروہات آئندہ کے تصور سے انسان کو خوف اور ترس لاحق ہوتا ہے۔ ان کے بہت درجے ہیں۔ کیونکہ یا تو انسان کو بساط قرب

اور لذت دیدار پروردگار سے دور ہو جانے کا خوف ہوگا۔ یہ درجہ خوف بہت بلند ہے اور صدیقین و مقربین کے واسطے یہ درجہ تیسرا ہوتا ہے۔ سید اولیاء اس مرتبہ کی طرف اشارہ فرماتے ہیں :

فَهَبْنِي يَا إِلَهِي وَسَيِّدِي وَمَوْلَانِي وَرَبِّي صَبْرًا
عَلَى عَذَابِكَ فَكَيْفَ أَصْبِرُ عَلَى فِرَاقِكَ -

یعنی : ”اے میرے معبود و آقا و مولا و پروردگار
میں نے فرض کیا کہ تیرے عذاب پر صبر کروں گا لیکن تیرے
فراق پر کیوں کر صبر کر سکوں گا۔“

اس مرتبہ سے کم درجہ کا خوف عابد و زاہد کا ہے۔ اس کے بھی کئی
اقسام ہیں۔ مثلاً جہانمندی یا اس کی سختی یا سوال منکر و نکیر یا عذاب قبر
ہولناک و تنہائی کا یا میدان قیامت کے ہول کا یا پروردگار کے سامنے
کھڑے رہنے کا یا اس کی ہیبت یا اپنے گناہوں کی حیا و خجالت کا، یا
رسوائی مجشر یا اس کی شرمساری کا، یا بازار قیامت کے محاسبہ سے عاجز
رہنے کا یا حسرت و پشیمانی اور ندامت کے الم کا، یا روز محشر کی شفاعت
سے محرومی کا، یا صراط سے گزرنے کا، یا دوزخ کے سانپ اور بچھو کی
ایذا کا، یا محرومی بہشت یا حوران پاک سرشت سے دوری کا خوف ہوتا ہے
اور اکثر اوقات اس امر کا خوف ہوتا ہے کہ مبادا میں نے پہلے توبہ نہ
کر سکوں یا توبہ ٹوٹ جائے یا ادائے حقوق پروردگار میں تقصیر ہو، یا
نفسِ امّارہ اور شیطانِ مکار غالب آجائے یا دنیا ئے دنی فریب دے یا
حقوق التماس ذمہ رہ جائیں یا نعمت و ثروت و عزت و صحت برباد ہو جائے

یا طاعت و عبادت قبول نہ ہو لیکن نیکوں اور متقیوں کے دل پر زیادہ تر خوف نتیجہ خاتمہ کا ہوتا ہے۔ اسی سے عارفوں کا دل پارہ پارہ ہے اور ان سب اقسام سے بڑھا ہوا روزِ ازل کا خوف ہے۔

اسی سبب سے عبد اللہ انصاری کا قول ہے کہ آدمی روزِ آخر سے ڈرتے ہیں اور میں روزِ اول سے ڈرتا ہوں۔

حضرت رسولؐ نے ایک روز سیدھا دستِ مبارک بند کر کے فرمایا کہ تم لوگ جانتے ہو میرے ہاتھ میں کیا ہے ؟
سب نے عرض کیا کہ :

”خدا اور رسولؐ زیادہ جاننے والے ہیں۔“

فرمایا کہ :

”اہل بہشت کے اور ان کے باپ اور ان کے قبیلوں کے نام ہیں۔ جو قیامت تک اہل بہشت ہوں گے۔“

پھر فرمایا کہ حکم خدا ہے اور حکم خدا عدل پر مبنی ہے کہ :

فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ

یعنی : ”ایک طائفہ بہشت میں ہے اور ایک طائفہ

دوزخ میں۔“

دوسری حدیث میں وارد ہوا ہے کہ فرمایا۔ ہو سکتا ہے کہ نیک آدمی کو اشقیاء کے راستہ سے لے جائیں تاکہ لوگ کہیں کہ یہ کس قدر اشقیاء سے مشابہ ہے بلکہ انھیں میں سے ہے۔ ناگاہ فوراً اس کو سعادت گھر لے گی، اور وہ نیکوں کے زمرہ میں داخل ہوگا۔ اسی طرح ممکن ہے کہ شقی کو اہل سعادت

کے راستہ سے لے جائیں اور لوگ کہیں کہ یہ کس قدر نیکوں کے مشابہ ہے۔
بلکہ انھیں میں سے ہے۔ پس فوراً اس کو شقاوت پکڑ لے گی اور اہل شقاوت
کے ساتھ خاتمہ ہوگا۔

فصل (۱۲)

شرافتِ خوفِ خدا اور اُس کی حد

واضح ہو کہ خوفِ خدا رکھنے والے کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ صفتِ خوفِ
افضل فضائلِ انسانیہ و اشرفِ اوصافِ حسنہ ہے۔ کیونکہ ہر صفت جس قدر
تحصیلِ سعادت میں معین و مددگار ہوگی اسی قدر اشرف گنی جائے گی اور
کوئی سعادت ملاقات پروردگار اور اس کے مرتبہ قرب سے بڑھ کر نہیں ہے
یہ مرتبہ قرب سوائے محبتِ خدا کے حاصل نہیں ہو سکتا اور محبتِ معرفت پر
موقوف ہے اور معرفتِ فکر و ذکر سے حاصل ہوتی ہے۔ ہمیشہ فکر و ذکر
میں مشغول رہنا سوائے ترکِ شہوات کے اور کسی چیز سے متحقق نہیں ہوتا
اور لذات و شہوات کو کوئی چیز سوائے خوف کے نیست و نابود کرنے والی
نہیں ہے۔

اسی وجہ سے فضیلت میں اس صفت کی آیات و اخبار متواتر آئے ہیں۔
خدا نے تعالیٰ نے اہل خوف کے لیے علم، ہدایت، رضوان، رحمت کو جو مقامات
اہل بہشت کا مجمع ہے جمع کیا ہے۔

اور فرمایا ہے :

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

یعنی : "خوفِ خدا صرف اہل علم کے لیے ہے۔"

اور فرمایا :

هَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَهْبُونَ

یعنی : "ہدایت اور رحمت ان اشخاص کے لیے ہے جو اپنے پروردگار سے خائف و ترساں ہیں۔"

پھر فرمایا :

سَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنِ خَشِيَ رَبَّهُ

یعنی : "ان سے خدا راضی اور خوشنود ہے وہ خدا سے راضی و خوشنود ہیں۔"

یہ مرتبہ اس کے لیے ہے جو اپنے پروردگار سے ڈرے۔ آیات متعدّدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خوفِ خدا لازمِ ایمان ہے۔ جو شخص خدا کا خوف نہیں رکھتا۔ وہ ایمان میں پورا نہیں ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوا ہے :

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ -

یعنی : ”سوائے اس کے کوئی مومن نہیں ہے جس کے سامنے خدا کا نام لیا جائے اس کے دل پر خوف طاری ہو جائے“ اور فرمایا ہے :

وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ -

یعنی : ”اگر صاحب ایمان ہو تو مجھ سے ڈرو“
خوف کرنے والوں کے واسطے بہشت کا وعدہ کیا گیا ہے کہ :

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ -

یعنی : ”جو شخص اپنے پروردگار سے ڈرتا ہے اور ہوا و ہوس سے باز رہتا ہے تو بہشت اس کا مسکن ہے“ اور فرماتا ہے :

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ -

یعنی : ”جو شخص اپنے پروردگار سے خوف کرتا ہے اس کے لیے بہشت ہے۔“

حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ میری عزت کی قسم ہے کہ کسی بندہ کو دو خوف نہیں دیے جاتے اور نہ کسی بندہ کے لیے دو امن قرار دیے

گئے ہیں۔ پس جو کوئی دنیا میں امین ہو تو قیامت میں اس کو ڈراؤں لگا اور جو کوئی دنیا میں مجھ سے ڈرتا ہے اس کو قیامت میں بے خوف رکھوں گا۔

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ فرمایا :
 ”جو کوئی خدا سے ڈرتا ہے اس سے خدا سب کو ڈراتا ہے
 جو شخص خدا سے نہیں ڈرتا ہے اس کو خدا تمام چیزوں سے
 ڈراتا ہے۔“

ایک روز حضرت نے ابن مسعود سے فرمایا کہ اگر تو قیامت میں مجھ سے ملاقات چاہتا ہے تو میرے بعد بھی خدا سے خائف رہنا۔

لیث ابن ابی سلیم سے منقول ہے کہ :
 ”میں نے ایک مرد انصاری سنا کہ ایک روز موسم گرما
 میں حضرت رسولؐ کی خدمت میں ایک درخت کے سایہ میں
 بیٹھا تھا کہ ایک مرد آیا اور لباس اتار کر ریگ گرم پر پونے لگا
 کبھی اپنی پیٹھ کو اور کبھی اپنے پیٹ کو اور کبھی اپنے منہ کو
 داغ دیتا تھا اور کہتا تھا کہ اس ریگ گرم کی حرارت چکھ۔ کیونکہ
 جو کچھ میں نے اپنے ساتھ کیا ہے اس کے لیے عذاب خدا
 شدید ہے۔ حضرت رسول صلعم اس کو ملاحظہ فرماتے تھے۔
 جب اس نے لباس پہن لیا، حضرت نے دست مبارک سے
 اشارہ فرما کر اس کو بلایا اور فرمایا :

”اے بندہ خدا تجھ سے کونسا امر صادر ہوا؟“

اُس نے عرض کیا کہ :

”خوف خدا سے میری یہ حالت ہے۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”بے شک تو حق خوف بجالایا۔ خدا اہل آسمان کے

سامنے تیری تعریف کرتا ہے۔“

پھر حضرت اصحاب کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اس کے پاس جاؤ تاکہ تمہارے واسطے دعا کرے۔

نیز حضرت رسولؐ سے مروی ہے کہ :

”کوئی بندہ مومن نہیں ہے کہ جس کی آنکھ سے خوفِ خدا

میں آنسو باہر آئے۔ اگرچہ وہ مکھی کے سر کے برابر ہو۔ مگر

خدا آتشِ جہنم کو اس پر حرام کرتا ہے۔“

پھر فرمایا کہ :

”جب مومن کا دل خوفِ خدا سے کانپے تو اس کے

گناہ مثل درخت کے پتوں کے جھڑتے ہیں۔“

پھر فرمایا کہ :

”جو شخص خدا کے خوف سے گریہ کرتا ہے وہ داخل

جہنم نہیں ہوتا۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”جس زمانہ میں حضرت امیر المومنین علیہ السلام عراق میں

تشریف فرما تھے، ایک روز نمازِ صبح کی جماعت سے فارغ

ہو کر وعظ فرمایا۔ خود گریہ کیا، حاضرین کو رُلا یا اور ارشاد کیا۔

خدا کی قسم ہے کہ زمانہٴ رسولؐ میں ایک قوم کو میں نے دیکھا کہ

اُن کے بال پریشان تھے۔ بدنِ غبار آلود تھے، بھوکے رہتے

تھے اور صبح و شام گریہ کرتے تھے۔ کثرتِ سجدہ سے ان کی پیشانی پر گھٹنے پڑ گئے تھے۔ تمام رات قیام و سجدہ میں بسر کرتے تھے۔ کبھی ایک پاؤں پر کھڑے رہ کر عبادت کرتے تھے۔ کبھی سجدے میں جا کر اپنے پروردگار سے مناجات کرتے تھے۔ آتشِ جہنم سے خلاصی چاہتے تھے۔ باوجود اس کے خائف و ترساں رہتے تھے۔ گویا آتشِ جہنم کی آوازاں کے کانوں میں آتی تھی۔ جب ان کے سامنے خدا کا نام لیا جاتا تو بید کے مانند کانپتے تھے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ کسی نے حضرت کو خدا نہیں دیکھا۔ یہاں تک کہ دنیا سے مفارقت فرمائی۔ نیز حضرت سے مروی ہے کہ مومن ہمیشہ دو خوف کے درمیان ہے۔ ایک خوف اُن گناہوں کا جو کیے ہیں اور نہیں جانتا ہے کہ خدا اس کے ساتھ کیا سلوک کرے گا۔ دوسرا زائد آئندہ کا خوف کہ اس میں کیا کیا گناہ سرزد ہوں گے۔ پس کوئی صبح ایسی نہیں جس میں وہ خائف و ترساں نہ اٹھے۔

پھر انہیں حضرت سے مروی ہے کہ خدا سے اس طرح ڈر گویا تو اس کو دیکھتا ہے۔ اگر تو اس کو نہیں دیکھتا ہے تو وہ تجھ کو دیکھتا ہے۔ اگر تو ایسا نہیں سمجھتا تو کافر ہے۔ اور اگر جانتا ہے کہ وہ تجھ کو دیکھتا ہے اور پھر اس کا گناہ کرتا ہے تو شاید وہ تیری نظر میں تمام دیکھنے والوں سے کم ہے۔ کیونکہ دوسروں کے خیال سے تو ضرور گناہوں سے پرہیز کرتا ہے۔ غرض خوف اور اس کی فضیلت میں بے شمار احادیث ہیں۔ ان کا بیان کیا جائے تو ایک علیحدہ کتاب ہو جائے اور جو کچھ حدیثیں زہد و تقویٰ اور گریہ و رجا کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں وہ تمام فضیلتِ خوف پر دلالت کرتی ہیں۔

ان میں سے بعض سبب خوف ہیں بعض خوف کی پیدا کرنے والی ہیں اور بعض لوازم خوف میں سے ہیں۔

واضح ہو کہ جو کچھ فضیلت و مدح خوف میں مذکور ہوا اس سے یہ مراد ہے کہ کسی وقت میں حدِ شائستہ سے تجاوز نہ کیا جائے ورنہ مذموم ہو جائے گا صراحت اس کی یہ ہے کہ خدا کا خوف تازیانہ کا حکم رکھتا ہے جو بندوں کو علم و عمل اور طاعت و عبادت پر متوجہ کرتا ہے تاکہ اس کے ذریعہ سے قرب الہی پر فائز ہوں اور لذتِ محبتِ خدا حاصل ہو۔ جیسا کہ اطفال کو تازیانہ سے تادیب کی یا گھوڑے کو چلانے کی ایک حد معین ہے۔ اگر اس سے کم ہو تو تادیبِ طفل اور مرکب چلانے میں کوئی نفع نہیں ہوتا۔ اگر اس سے تجاوز کیا جائے تو طفل یا مرکب کی ہلاکت ہے۔

پس ایسا ہی خوف تازیانہ خدا ہے جس کی حد معین یہ ہے کہ وہ آدمی کو مقصد مذکورہ پر پہنچا دے۔ اگر اس حد سے کم ہو تو فائدہ بہت کم بلکہ بے اثر ہے۔ مثلاً باریک لکڑی مرکب قوی کو ماریں جس سے کچھ بھی اثر نہ ہو۔ یہ خوف مانند رقتِ قلب کے ہے کہ مستورات بھڑسنے بیان دردناک کے گریہ کرتی ہیں۔ جب وہ بیان موقوف کیا جائے تو حالتِ اول پر قائم ہو جاتی ہیں یا اس آدمی کے خوف کے مانند ہے کہ جس وقت خبرِ وحشت سنے تو اس کا اثر نفس میں مشاہدہ کرے اور جب نظر سے غائب ہو تو فوراً دل غافل ہو جائے یہ خوف بھی بے فائدہ ہے۔

اس کی علامت یہ ہے کہ کبھی اگر حدیثِ مرگ و دوزخ سنے تو کچھ دل میں اثر ہوتا ہے۔ مگر اعضاء و جوارح اس اثر سے خالی ہیں۔ طاعت پر متوجہ نہیں ہوتے اور آدمی گناہوں سے باز نہیں رہتا۔ ایسے خوف کو خوف نہیں

کہتے ہیں۔ بلکہ یہ حدیث نفس و حرکتِ خواطر ہے۔ جس کا وجود و عدم برابر ہے اور اگر حد سے تجاوز کرے تو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انسان رحمتِ خدا سے ناامید اور مایوس ہو جاتا ہے جو یہ حدِ ظلال و کفر ہے۔

وَلَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
الْكَافِرُونَ۔

کوئی شک نہیں کہ جب خوفِ حدِّ یاس پر پہنچ جائے تو وہ آدمی کو عمل و طاعت سے باز رکھتا ہے۔ کیونکہ جب امید ہی نہ ہو تو دل کو اطاعت کی طرف توجہ کیوں کر ہو سکتی ہے اور کوئی خوشی و شوق کس طرح حاصل ہو سکتا ہے۔ جب خوشی و شوق نہ ہو تو کاہلی و سستی آ جاتی ہے اور عمل سے باز رکھتی ہے۔ ایسا خوف از روئے عقل و شرع مذموم ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ کسی لڑکے کو اس قدر تادیب کی جائے کہ وہ مر جائے یا اس کا کوئی عضو جاتا رہے۔

پس اصل خوف یہ ہے کہ وہ آدمی کو گناہوں سے باز رکھے اور تحصیلِ فضائل کا ذریعہ ہو جائے۔

فصل (۵)

طریقہ تحصیل خوفِ خدا

واضح ہو کہ جب آپ نے فضیلتِ خوف کو معلوم کیا تو اس کے حاصل کرنے کے درپے ہونا اور اپنے کو اُس صفت سے آراستہ کرنا چاہیئے۔ واضح ہو کہ خوفِ خدا کی کمی کی تین صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ انسان عظمت و جلالِ خداوندی سے بے خبر ہو۔ مواخذہ قیامت سے بے پروا ہو۔ مثلاً ایک شیر کہیں بیٹھا ہے۔ لیکن انسان اس کے موجود ہونے کی خبر نہیں رکھتا یا اگر خبر بھی رکھتا ہے تو اس کی خاصیتِ درندگی سے خبردار نہیں ہے۔ پس ایسا شخص بے خوف اس کی طرف چلا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ انسان محاسبہ روزِ قیامت سے غفلت و فراموشی اختیار کرے اور اس دن کی دہشت کی طرف متوجہ نہ ہو۔ جیسا کہ کوئی شخص شیر کی خاصیتِ درندگی سے مطلع ہو لیکن طوالتِ زمانہ سے اس کی طرف تلفت نہ ہو۔

تیسری صورت یہ ہے کہ انسان رحمتِ خدا پر مطمئن ہو کر بے خوف ہو جائے یا اپنے اعمال پر مغرور ہو۔ جیسا کہ کوئی شخص اپنی طاقت پر بھروسہ کرتے ہوئے شیر کے سامنے چلا جائے۔ اب انسان کو لازم ہے کہ تحصیلِ خوف کے لیے اُن اسباب کو ترک کرے جو قلتِ خوف کا سبب ہوتے ہیں

اور ان کی توضیح و تشریح مندرجہ ذیل ہے :

پہلا یہ کہ :

انسان کا ایمان قوی ہو۔ روز جزا، بہشت، دوزخ، حساب اور عقاب کے بارے میں یقین حاصل کرنے کی کوشش کرے۔ جب ان کا یقین ہو تو دوزخ سے خائف رہے اور بہشت کا امیدوار ہو۔ بدیں وجہ دنیا کی مشقت و زحمت پر صبر کرے۔ ذکر خدا اور طاعت و عبادت پر آمادہ ہو۔ ذکر و فکر کی وجہ سے پروردگار سے مانوس ہو اور اس کی معرفت حاصل کرے محبت خدا اور مقدر رات الہی پر راضی رہے۔

دوسرا یہ کہ :

احوال روز حساب کا متفکر اور انواع عذاب کا ذکر کرنے والا رہ کر موت کو پیش نظر رکھے۔ عالم برزخ کی سختی کا تصور کرے۔ مواخذہ روز قیامت کو یاد کرتا رہے۔ عرصہ محشر کی دہشت اور گناہ گاروں کی سزا سنے۔ اخبار و آثار جو روز حساب کے بیان میں آئے ہیں ان کا ملاحظہ کرے۔

تیسرا یہ کہ :

خدا سے خوف کرنے والوں کے حالات دیکھے۔ انبیاء و اولیاء کے حکایات کو کہ ان کا خوف پروردگار سے کس حد تک تھا ملاحظہ کرے اور اپنے کام کی طرف متوجہ ہو۔

حضرت رسول صلعم فرماتے ہیں کہ کوئی وقت جبرائیل میرے نزدیک نہیں آئے مگر یہ کہ پروردگار کے خوف سے لرزاں ہوتے۔ ایک روز حضرت نے جبرائیل سے سوال کیا کہ :

”میکائیل کو میں کسی وقت خدا ان نہیں دیکھتا ہوں ؟“

عرض کیا کہ :

”جس روز سے آتش جہنم خلق ہوئی ہے میکائیل خداں نہیں ہوئے۔“
 مروی ہے کہ ابراہیم خلیل اللہ باوجود اس کے کہ اس کی محبت کا خلعت
 جسم میں اور تاج کرامت سر پر رکھتے تھے لیکن جب وہ نماز میں کھڑے ہوتے تو
 ان کے دل کے دھڑکنے کی صدا کافی فاصلہ سے سنی جاتی تھی۔

حضرت داؤد پیغمبر سے جب ترک اولیٰ صادر ہوا تو جب تک وہ
 زندہ رہے نوحہ کرتے تھے اور ہمیشہ گریہ وزاری میں مصروف تھے۔ ایک
 روز اپنی خطا کا تذکرہ کر کے بے اختیار فریاد کی اور اپنی جگہ سے اٹھ کر
 سر پر ہاتھ رکھے ہوئے جنگل و صحرا کی طرف چلے جاتے تھے اور نوحہ و
 گریہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ چوپائے اور درندے ان کے راستے میں
 جمع ہوئے تو کہا واپس چلے جاؤ۔ میں تم کو نہیں چاہتا۔ میں ان کی خواہش
 کرتا ہوں جو اپنے گناہ پر روتے ہیں۔ تمام آدمی کہتے تھے کہ آپ کب
 تک گریہ کریں گے اور اپنے کو رنجیدہ رکھیں گے تو کہتے تھے کہ چھوڑ دو کہ
 گریہ کروں قبل اس کے کہ گریہ کرنے کا دن آئے۔ میری ہڈیاں گل جائیں۔
 آگ کا شعلہ میرے جسم کو جلائے اور ملائکہ کو میرے پکڑنے کا حکم دیں۔

حضرت یحییٰ معصوم جب نماز میں کھڑے رہتے تو اس قدر گریہ کرتے
 کہ ان کے گریہ سے درخت وغیرہ گریہ کرتے تھے۔ ان کے پدر بزرگوار حضرت
 زکریا ان کے حال زار پر اس قدر گریہ کرتے کہ بے ہوش ہو جاتے۔ حضرت
 یحییٰ خوفِ خدا سے ہمیشہ اس قدر گریاں رہتے تھے کہ رخصارِ مبارک کا
 گوشت آنسوؤں سے گل گیا تھا۔ یہاں تک کہ دانت نمایاں ہو گئے تھے۔
 ان کی ماں نے دو ٹکڑے روٹی کے دونوں رخساروں پر رکھ دیے تھے کہ

آنسوؤں سے جراثحت پر تکلیف نہ ہو۔ جب وہ نماز میں کھڑے ہوتے تو اس قدر گریہ کرتے کہ وہ روئی کے ٹکڑے ان کے آنسوؤں سے تر ہو جاتے۔ ان کی ماں ان کو اٹھا کر نچوڑتی۔ جب حضرت یحییٰ اس امر کو ملاحظہ کرتے تو ایک آہ کھینچتے اور کہتے تھے۔ اے خدا یہ میرے آنسو ہیں اور یہ میری ماں ہے اور میں تیرا بندہ ہوں اور تُو ارحم الراحمین ہے۔

خاتم انبیاء کو خوفِ خدا اس قدر تھا کہ اُن کا قدم مبارک خم ہو گیا تھا۔ جب حضرت راستہ چلتے تو آدمی گمان کرتے کہ آگے گرتے ہیں۔

آپ نے سنا ہو گا کہ سیدِ اولیاء ایک رات میں ستر مرتبہ خوفِ خدا سے بے ہوش ہوتے تھے۔ اس بزرگوار کی مناجات کے فسترات کو ملاحظہ کیجیے۔ سید الساجدین کی دعا کو سُنیے۔ ان کے مرتبہ خوف کو جانیے ان کا خوف باوجود مرتبہ عصمت کے اس حد پر تھا۔ پھر ہمارا خوف کس درجہ پر ہونا چاہیے۔

چوتھا یہ کہ :

انسان تاقل کرے کہ قضاء و قدرِ الہی کی حقیقت کا سمجھنا اور امورِ خدا کی کنہ کا ادراک حاصل کرنا مجالِ قوتِ بشر نہیں ہے۔ جو کچھ پردے کے اندر ہے کسی کو اُس کی خبر نہیں ہے۔ انسان کے پاس گمان ہی گمان ہے جس کی صحت کا اطمینان نہیں ہو سکتا۔ اپنی طاعت اور ایمان پر خوش ہونے کا مقام نہیں ہے۔ مگر یہ کہ اپنی بے وقوفی اور بے خبری پر انسان خوش ہو بلکہ اگر کسی کو تمام نیکیاں حاصل ہوں اور اس نے دُنیا کو یک لخت چھوڑ دیا ہو۔ خداوندِ عالم کی خدمت میں کامل طور سے مشغول ہو تو بھی اپنے خاتمہ کو کیا جان سکتا ہے اور اپنے نتیجہ سے کیا خبر رکھتا ہے

وہ کیوں کر مطمئن ہو سکتا ہے کہ اس کا دفترِ حال نہ پلٹے گا اور اس کی حالت نہ بدل جائے گی۔ حالاں کہ کہا گیا ہے کہ آدمی کے دل کی گردشِ جوش کرنے والے پانی کی گردش سے شدید تر ہے۔
 پروردگار مقلبِ القلوب فرماتا ہے :

إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا مُوْنِ

خلاصہ معنی یہ کہ :

”کوئی شخص عذابِ خدا سے ایمن نہیں ہے۔“

پس انسان بے چارہ کہاں اور اطمینانِ خاطر کیسی اور جائے امن کیوں کر اور مقامِ خاطرِ جمعی کجا۔
 پس اپنے پر گریہ اور اپنے احوال پر نوحہ کرنا چاہیے۔

فصل (۶)

سوۂ خاتمہ اور اس کے اسباب

اور اس سے خلاصی کا طریقہ

سوۂ خاتمہ کے تین اسباب ہیں :

پہلا یہ کہ :

سکرات موت کے وقت ظاہر ہو۔ یہ سب سے بدتر ہے۔ اس وقت انسان کے عقائد میں خلل واقع ہوتا ہے۔ جو اس کے اور خدا کے درمیان حجاب ہو جاتا ہے جس کے باعث ہمیشہ کے لیے جہنم نصیب ہوتا ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ انسان کسی امر خلاف واقعہ کا معتقد ہو، اور مرنے کے وقت یہ غلطی اس پر ظاہر ہو جائے اور اس کے سبب سے وہ سمجھنے لگے کہ میرے تمام عقائد ایسے ہی ہوں گے اور تمام عقائد صحیحہ کی طرف سے شک کرنے لگے۔

جیسا کہ منقول ہے کہ فخر رازی ایک روز روتے تھے۔ اس کی وجہ دریافت کی گئی تو انھوں نے کہا کہ میں ستر سال سے جس مسئلہ کا اعتقاد رکھتا تھا۔ آج اس کی غلطی معلوم ہوئی۔ ممکن ہے کہ میرے تمام اعتقادات ایسے ہی ہوں۔

حاصل کلام یہ کہ اگر عیاذاً باللہ کوئی ایسے خطرے میں رہے اور

شک رفع ہونے سے پہلے مر جائے تو کافر مرنے سے ہے۔ اور جو لوگ کہ خدا اور رسول اور روزِ حساب پر بطریقِ اجمال ایمان رکھتے ہیں اور ان کے دل میں ایمان راسخ ہو چکا ہے وہ اس خطرے سے دور ہیں۔

اسی وجہ سے وارد ہوا ہے کہ اکثر اہل بہشت کم عقل ہوں گے۔ اسی لیے شریعت مقدسہ میں صفاتِ خدا میں غور و بحث کرنے سے ممانعت کی گئی ہے۔

اس کا راز یہ ہے کہ کم عقل والے جو کچھ شرع میں ہے اس پر اعتقاد رکھتے ہیں اور اس پر قائم ہیں اور چونکہ ان کا ذہن شک و شبہات کے پیدا کرنے اور ان کی تردید کرنے کی عادت ہی نہیں رکھتا۔ اس لیے ان کے دل میں شک و شبہ سے خلیجان نہیں ہوتا۔ بخلاف اُن اشخاص کے جو فکر اور بحث میں مشغول رہ کر اپنے عقائد کو عقل کو تاہ و فکر سست سے اخذ کرتے ہیں۔ وہ کسی اعتقاد میں ثابت قدم نہیں رہتے۔ کیونکہ عقول ناقصہ اکثر عقائدِ دینیہ کے سمجھنے سے عاجز اور دلائل کی ترتیب میں مضطرب اور مغائر ہوتے ہیں۔ بحث و فکر سے شک و شبہ کے دروازے کھل جاتے ہیں ان لوگوں کا ذہن ہمیشہ شکوک و شبہات کا جولا نگاہ ہے۔ انہیں کسی عقیدے پر بھی اطمینان حاصل نہیں ہوتا۔ یہ ہمیشہ متحیر و مضطرب رہتے ہیں۔

پس اگر یہ حالت موت کے وقت بھی لاحق رہے تو بعید نہیں ہے۔ ان لوگوں کی حالت اُن مسافروں کی سی ہے جو کشتی میں بیٹھے ہوں۔ طوفان آ رہا ہو۔ موجیں اُٹھ رہی ہوں۔ اس حالت میں کشتی کے ڈوبنے کا گمان غالب ہے۔

نصیر الدین چلی جو عظیم متکلمین تھے۔ اُن سے منقول ہے کہ میں نے

ستر سال علوم عقلیہ میں فکر کی۔ بہت سی کتا ہیں اس فن میں تصنیف کیں۔
لیکن اس سے زیادہ معلوم نہ ہوا کہ مخلوقات کا کوئی خالق ہے اور اس یقین
میں بھی بعض قبیلہ مجھ سے بالاتر ہے۔

پس صحیح طریقہ یہی ہے کہ تمام اشخاص اپنے عقائد کو صاحب وحی سے
اخذ کریں۔ اپنے باطن کو صفاتِ ذمیمہ و اخلاقِ خبیثہ سے پاک کریں، عملِ نیک
اور طاعت میں مشغول ہوں اور اُس امر میں جو ان کی طاقت سے باہر ہے
فکر نہ کریں تاکہ الطافِ ربانیہ کے مستحق ہوں۔

دوسرا سبب سوءِ خاتمہ کا یہ ہے کہ :

آدمی کا ایمان ضعیف ہو تو اُس ضعفِ ایمان کے سبب سے خدا کی
دوستی اس کے دل میں کم ہوتی ہے۔ محبتِ دنیا و اہل و عیال و منصب و
مال محبتِ خدا پر غالب ہوتی ہے۔ ایسے شخص پر دنیا کی محبت رفتہ رفتہ
اس درجہ ترقی کرتی ہے کہ محبتِ خدا نہایت کم ہو جاتی ہے۔ اب وہ نفسِ امارہ
اور شیطان کی مخالفت نہیں کر سکتا۔ اس وجہ سے اس کا دل تاریک و سیاہ
ہو جاتا ہے۔ پڑمردگی و افسردگی اُسے حاصل ہوتی ہے بدی اس کو گھیر لیتی ہے
گناہوں کی سیاہی پھیلی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ نورِ ایمان بالکل برطرف ہو
جاتا ہے۔ جب عالمِ سکرات آتا ہے تو اس وقت اس کو معلوم ہوتا ہے
کہ دنیا سے جدائی ہوگی جو کچھ مال و فرزند اور دوست رکھتا تھا۔ ان کو ترک
کرنا ہوگا لہذا وہ تھوڑی سی محبتِ خدا جو باقی رہ گئی تھی وہ بھی برطرف ہو
جاتی ہے بلکہ خدا کی طرف سے اُس کے دل میں دشمنی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس
لیے وہ سمجھتا ہے کہ موت خدا کی طرف سے ہے اور خدا نے ہی مجھے میری
محبوب چیزوں سے الگ کر دیا گو یا وہ خدا کے اس فعل کو ظلم سے تعبیر کرتا ہے

جیسا کہ کوئی شخص جو اپنے کسی بچے کی محبت کم رکھتا ہو اور وہ بچہ کوئی قیمتی مال ضائع کر دے تو اُس مال کے ضائع کرنے سے وہ شخص اُس بچہ کا دشمن ہو جاتا ہے۔ یہی حالت اُس شخص کی خدا کے ساتھ ہوتی ہے۔

پس ایسا شخص اگر اسی حالتِ انکار و بغض میں دنیا سے چلا جائے تو سوءِ خاتمہ پر مرے گا۔ وہ خدا کے نزدیک مثل اُس بندے کے لایا جائے گا جو اپنے مالک سے ناراض ہو کر بھاگا ہو اور اسے گرفتار کر کے مالک کے پاس لائیں۔ لہذا ہر شخص پر لازم ہے کہ کوشش کرے کہ دوستی خدا اس پر غالب ہو۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس قسم کے سوءِ خاتمہ کی طرف قرآن مجید میں اشارہ فرمایا ہے :

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ
وِإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ
وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ
تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنََهَا
أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ
فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ۔

یعنی : ”اے پیغمبر کہو ان سے کہ اگر تمہارے باپ،
فرزند، بھائی، عورتیں، خولیش و اقارب اور تمہارا وہ مال جو
تم نے جمع کیا ہے اور وہ تجارت جس کی کساد بازاری سے

تم ڈرتے ہو اور وہ مکانات جنہیں تم پسند کرتے ہو یہ تمام چیزیں
تھمارے نزدیک خدا اور رسول اور راہِ خدا میں جہاد سے زیادہ
محبوب ہیں تو امرِ خدا کے منتظر رہو۔

یعنی جس وقت نزع کا عالم شروع ہو گا۔ موت کی بے ہوشی گھیر لے گی۔

اس وقت افراطِ محبت دنیا اور قلتِ دوستی خدا اور رسول کا ضرر معلوم ہو گا۔

تیسرا سبب سوءِ خاتمہ کا کثرتِ عصیاں و پیردئی خواہشاتِ نفسانی ہے
اس لیے کہ کثرتِ گناہ کا فشاء یہی ہے کہ انسان پر خواہشاتِ نفسانیہ غلبہ کر
چکے ہیں۔ یہ عادتیں اس میں راسخ ہو چکی ہیں اور جو عادت پختہ ہو جائے۔
عموماً مرنے کے وقت وہی دل میں جاگزیں ہوتی ہے۔ اگر طاعت و عبادت
کی طرف زیادہ تر توجہ رہی ہے تو دنیا سے جانے کے وقت طاعت میں
مشغول ہوتا ہے۔ اگر اس کی ہمت گناہوں پر ہی منحصر رہی ہو تو مرنے کے
وقت وہی حاضر ہوتے ہیں۔ جس کا شغل زیادہ تر مسخرہ پن و استہزا ہو تو اُس
وقت اس میں مشغول ہوتا ہے۔ غرض انسان اُن تمام اشغال و اعمال میں
وقت آخر مصروف ہوتا ہے۔ جن میں مدتِ العمر مشغول رہا ہو۔ جس شخص نے زندگی
ہمیشہ گناہ و معصیت میں گزاری ہو تو مرنے کے وقت یہی خواہش اس پر
غلبہ کرتی ہے اور اُسی حالت میں اس کی روح قبض ہوتی ہے اور یہ حالت
اس کے اور پروردگار کے درمیان حجاب ہو جاتی ہے۔ اب وہ لوگ جن کے
دل شہوات پر مائل اور سیئات اُن پر غالب ہیں سب اسی خطرہ میں ہیں۔
ایسی حالت سے خدا بچائے اور راز اس میں یہ ہے کہ وہ بے ہوشی جو موت
سے قبل لاحق ہوتی ہے وہ خواب کے مانند ہے۔

پس خواب میں انسان اکثر اوقات وہی چیزیں دیکھتا ہے جو اُس کی

محبوب ہیں یا جن کے دیکھنے کی عادت ہے اور وہ چیزیں جو حالت بیداری میں کبھی نہیں دیکھیں انھیں ہرگز نہیں دیکھتا۔ جیسا کہ اندھے کو خواب میں اوان مختلف نظر نہیں آتے۔ یا ایک بچہ جو حد بلوغ تک نہیں پہنچا۔ حالت جماعت کا خواب میں نظارہ نہیں کرتا۔ بس یہی حالت سکرات مرگ کی ہے۔ اُسے وہی چیزیں اس بے ہوشی میں نظر آتی ہیں جن کی عادت کر چکا ہے۔ اگر بدی کی عادت پڑ چکی ہے تو وہی چیزیں متشکل ہو ہو کر اُس کے سامنے آتی ہیں اور وہ انھیں کے تصور میں دنیا سے چلا جاتا ہے۔ اب جو کوئی چاہتا ہے کہ مرنے کے وقت اس کا دل گناہوں سے محفوظ رہے تو اس کو چاہیے کہ تمام عمر مجاہدے میں بسر کرے۔ اپنے نفس کو گناہوں سے باز رکھے، خواہشات کو دل سے نکالے۔ علم و عمل کی عادت کرے اپنے باطن کو مشاغل دنیویہ کی فکر سے دور رکھے۔ اپنے دل کو محبت خدا کی منزل بنائے۔ اس کو اپنے مرنے کے وقت کا ذخیرہ قرار دے۔ کیونکہ جس نے جس حالت میں زندگی کی تو اُسی حالت میں مرتا ہے اور جس حالت میں مرتا ہے، اُسی حالت میں محشور ہوتا ہے۔

تجربہ کیا گیا اور مکرر دیکھا گیا ہے کہ انسان مرنے کے وقت اسی فکر میں مشغول تھا جس میں اُس کی عمر گزری تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اہل معرفت کو سوئے خاتمہ کا سخت خوف ہوتا ہے وہ ڈرتے ہیں کہ مرنے کے وقت افکار ردیہ اور خواطر خراب اُن کے دل میں نہ گزریں اسی حالت میں نہ مر جائیں۔ اور یہی حجاب کہیں ان کے اور پروردگار کے درمیان حائل نہ ہو۔ کیونکہ دوسوہ کے دور کرنے میں انسان کو پورا قابو نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی چاہے بغیر انبیاء و آئمہ کے کسی کو خواب میں نہ دیکھے اور سوائے

عبادت و طاعت کے عالم رویا میں ملاحظہ نہ کرے تو یہ امر میسر نہیں آتا۔ صلاح و طاعت کی عادت کرنا اس بارے میں بے اثر نہیں ہے۔ غرض اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر آدمی آخر وقت میں جب کہ اُس کی رُوح باہر نکلتی ہے صحیح و سالم نہ ہو تو اس کے تمام اعمال نیک ضائع و بیکار ہیں، اور جب کہ قلب تمام عمر افکارِ ردیہ کا جولانگاہ رہا ہے تو اس حالت میں سالم رہنا بہت مشکل ہے۔

اسی وجہ سے حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ ایک شخص پچاس سال عبادت و اعمالِ صاحبانِ بہشت کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کے اور بہشت کے درمیان اسی قدر فاصلہ رہ جاتا ہے جتنا کہ ایک وقت سے دوسرے وقت اونٹ کا دودھ دوہنے کے درمیان۔ لیکن خاتمہ اس کا اسی امر پر ہوتا ہے جو اُس کے لیے مقدر ہے۔

اس سے ظاہر ہے کہ عالمِ سکرات میں اور تو کوئی ایسا عمل سرزد نہیں ہوتا جو باعثِ شقاوت ہو۔ البتہ افکارِ ردیہ ہی ہوتے ہیں جو مثلِ برقی غاطفِ دل میں گزرتے ہیں۔

اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ ان لوگوں سے تعجب نہیں جو دنیا میں ہلاک ہوئے، ہاں تعجب ان لوگوں پر ہے۔ جو دنیا سے نجات پا گئے۔

حدیث میں آیا ہے کہ جب بندہ مومن کی رُوح کو خیر و اسلام پر لے جاتے ہیں تو ملائکہ تعجب سے کہتے ہیں کہ کیوں کر اس نے دنیا سے نجات پائی کیوں کہ ہمارے نیک اس مقام میں ہلاک ہو گئے۔ اسی مقام سے حضرت کے اس ارشاد کا راز معلوم ہوتا ہے کہ تمام آدمی صاحبانِ ہلاکت ہیں مگر علماء اور تمام علماء صاحبانِ ہلاکت ہیں مگر علم پر عمل کرنے والے اور تمام

عمل کرنے والے صاحبانِ ہلاکت ہیں سوائے مخلصین کے۔ اور تمام مخلصین خطرِ عظیم و مقامِ تشویش و بیم میں ہیں۔ اسی خطرِ عظیم و تشویش و بیم کی وجہ سے انہیں مرتبہ شہادتِ راہِ خدا مطلوب ہوتا ہے اور مرگِ مفاجات ناگوار۔ اس لیے کہ مرگِ مفاجات بسا اوقات ایسے وقت آتی ہے۔ جب کہ آدمی کا دل افکارِ ردیہ کی طرف مائل ہوتا ہے۔ لیکن شہادتِ راہِ خدا میں قبضِ روح اس وقت ہوتی ہے جب کہ دل میں سوائے محبتِ خدا کے اور کوئی امر باقی نہیں رہتا اور جو شخص خدا اور رسول کے حکم پر لڑائی میں آتا ہے گویا اس نے خدا اور رسول کے لیے موت اختیار کی ہے۔

یہاں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص شہادتِ مذکورہ کے سبب سے مقتول نہ ہو تو ایسا قتل ہونا سببِ اطمینان نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ وہ ظلم سے یا جہاد میں مارا گیا ہو لیکن اس کا مقصد خدا و رسول کی رضا نہ ہو۔

پس ہر شخص پر لازم ہے کہ اس خطرِ عظیم سے نجات پانے کے لیے کوشش کرے تاکہ اس کا خاتمہ بخیر اور اس کی عاقبت نیک ہو۔ اور اس کا دل مرنے کے وقت خدا کی طرف متوجہ ہو اور اسی کی محبت اس کے قلب میں جاگزیں ہو اور یہ امر کثرتِ مجاہدہ پر موقوف ہے کہ نفس کو خواہشاتِ دنیویہ سے باز رکھے فوراً محبتِ دنیا کو دل سے باہر کرے۔ گناہوں اور گناہ گاروں کے احوال اور اُن کے تصور و فکر سے نہایت درجہ اجتناب کرے اہلِ معصیت کی داستانِ سننے سے پرہیز کرے بلکہ سوائے خدا کے کسی چیز کی محبت نہ رکھے۔ خائفِ دل میں سوائے خدا کے کچھ نہ ہو۔ یادِ خدا کا اس کو ملکہ حاصل ہو جائے بغیر اس اطمینان کے اس کا خاتمہ بخیر نہیں ہو سکتا۔ جب آپ نے معلوم کیا کہ مرنے کے وقت جو بے ہوشی طاری ہوتی ہے وہ

خواب کا حکم رکھتی ہے۔

اب ملاحظہ کیجیے، اپنی حالت کو کہ خواب میں کسی وقت بھی محبتِ خدا کا اثر نہیں دیکھا جاتا اور کبھی دل میں نہیں گزرتا کہ کوئی خالق صفاتِ کمال سے آراستہ ہے۔ بلکہ امورِ باطلہ و خیالاتِ فاسدہ جن کی محبت دل میں ہے وہی خواب میں نظر آتے ہیں۔ اگر خدا نخواستے اس وقت قبضِ روح ہو جب کہ آپ کا دل امورِ دنیویہ میں مشغول ہو اور معرفتِ خدا اور اس کی محبت میں ملتفت نہ ہو تو مرنے کے بعد ہمیشہ وہی حالت طاری رہے گی۔ گناہ گاری و بدکاری دائمی نصیب ہوگی۔

لہذا خواب غفلت سے بیدار اورستی طبیعت سے ہوشیار ہو کر محبتِ دنیا سے دنی دل سے باہر اور دل کو محبتِ خدا سے ماہر کیجیے۔ دنیا سے مستعار پر بقدر ضرورت اکتفا کر کے اُس منزل کی فکر لازم ہے۔ جہاں ہمیشہ رہنا ہے اور اس منزل میں جسے ایک دن ترک کرنا ہے۔ اسی قدر غذا کافی ہے جس سے حیات کی حفاظت ہو۔ کیونکہ آدمی کو زیادہ کھانا قرب پروردگار سے دور کرتا ہے اور اس قدر لباس کہ جس سے بدن پوشیدہ ہو سکے کافی ہے۔ اس سے زیادہ آدمی کو آخرت سے باز رکھتا ہے۔ ایسا مکان کہ جس سے بارش اور آفتاب کی حفاظت ہو کفایت کرتا ہے۔ اس سے زیادہ اُس مکان کو خواب کرتا ہے، جہاں ہمیشہ کے لیے ہم کو رہنا ہے۔ اگر کوئی شخص اس حد سے تجاوز کرے تو اس کا روبرو دنیا میں زیادہ ہوتا ہے اور اس کا دل ہر لحظہ کسی نہ کسی منکر میں گرفتار رہتا ہے۔ ہر دم غم تازہ ہے اور ہر ساعت الم بے اندازہ۔ ان آلامِ دنیا سے اُسے کبھی فرصت نہ ہوگی۔

عقل مند وہی ہے جو اشغالِ دنیا سے الگ رہ کر ایک لمحہ بھی یادِ خدا سے غافل نہ ہو۔ اپنی فکر کو دوسری طرف مائل نہ ہونے دے اور مراقبہ بہجیت دائمی وسعدتِ سرمدی پر فائز ہو جائے۔

لیکن افسوس صد افسوس ہم نے اس کوشش سے ہاتھ اٹھا لیا ہے۔ دنیا کی فضولیات و لغویات میں مشغول ہو گئے ہیں جن کو نہ بقاء ہے نہ فنا۔ کسی نے اپنے نصیب سے زیادہ حاصل نہیں کیا اور نہ یہاں سے کوئی چیز ساتھ لے گیا۔

تیسری صفت

رحمتِ خدا سے ناامیدی کی مذمت جس میں تین فصلیں ہیں

واضح ہو کہ رحمتِ الہی سے یاس و ناامیدی کی صفت ہلکاتِ عظیمہ میں سے ہے بلکہ گناہِ کبیرہ۔

قرآن میں اس کی بھی صراحت ہوئی ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے :

يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ
لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ -

یعنی : ”اے وہ بندو جنہوں نے اپنے نفس پر ظلم اور اسراف کیا ہے رحمتِ خدا سے ناامید نہ ہو۔“

پھر فرماتا ہے :

قَالَ

مَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ -

یعنی : ”سوائے گمراہ کے اور کون شخص رحمتِ خدا سے مایوس ہو سکتا ہے۔“

بلکہ بعض آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ رحمتِ خدا سے مایوس ہونا موجب کفر ہے۔
چنانچہ فرماتا ہے :

إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
الْكَافِرُونَ۔

یعنی : ”رحمتِ خدا سے مایوس نہیں ہوتا ہے مگر کافر۔“
مروی ہے کہ ایک شخص کثرتِ گناہ سے اس قدر خائف ہوتا کہ
بخششِ خدا سے ناامید تھا۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ اسے شخصِ رحمتِ
خدا سے تیری مایوسی اُن گناہوں سے جو تُو نے کیے ہیں بدتر ہے۔
ایک روز حضرت رسول صلعم نے فرمایا جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم اسے
جان لو تو بہت کم ہنسو گے اور بہت زیادہ روؤ گے۔ صحرا میں نکلو گے۔ سینوں
پر ہاتھ مارو گے۔ خداوندِ عالم سے پناہ مانگو گے۔

پس حضرت جبرائیل نازل ہوئے اور عرض کیا کہ پروردگارِ عالم فرماتا ہے
کہ میرے بندوں کو مجھ سے ناامید نہ کرو۔

مروی ہے کہ بنی اسرائیل میں سے ایک مرد تھا جو آدمیوں کو رحمتِ خدا
سے ناامید کرتا تھا۔ ان کو بہت ڈراتا تھا۔

پس قیامت میں خدا اس سے فرمائے گا کہ آج میں تجھ کو اپنی رحمت
سے مایوس کرتا ہوں جیسا کہ میرے بندوں کو تُو نے مجھ سے ناامید کیا۔

بس اسی قدر مذمتِ صفتِ یاس میں کافی ہے کہ آدمی کو دوستیِ خدا

سے جو تمام فضائل سے بالاتر ہے باز رکھتی ہے۔ کیونکہ جب تک کوئی دوسرے سے امیدوار نہ ہو اس کو دوست نہیں رکھتا۔ ایسا ہی خدا سے ظنِ بدرکھنا، جیسا کہ مذکور ہوگا اس صفت کی مذمت پر دلالت کرتا ہے لہذا ہر کسی پر لازم ہے کہ اس صفت سے پرہیز کرے۔ اس کا علاج اس کی ضد کی تحصیل میں جو رحمتِ خدا سے رجاء و امیدواری ہے ذکر کیا جاتا ہے۔

فصل (۱)

رحمتِ خدا سے امیدوار رہنے اور

گمانِ نیک رکھنے کی شرافت اور اس کے

حصول کے اسباب حد کا ذکر

واضح ہو کہ یاس کی ضد امیدواری رحمتِ خدا ہے۔ اس صفت کو رجاء کہتے ہیں۔ رجاء اس خوشی و سرورِ دل سے مراد ہے جو انتظارِ امرِ محبوب سے حاصل ہو۔ اس خوشی و سرور کو اس وقت میں رجاء و امیدواری کہتے ہیں۔ جبکہ آدمی نے محبوب تک پہنچنے کے بہت سے اسباب فراہم کیے ہوں۔ یہ اس شخص کے مانند ہے جو بے عیب تخم کی کاشت کرے۔ اچھی زمین اس کے لیے انتخاب کرے اور وقتاً فوقتاً پانی دیتا رہے۔ لیکن بغیر فراہمی اسباب کے توقع رکھنے کو رجاء نہیں کہتے بلکہ اس کا نام غرور و حماقت ہے

اور اگر کوئی شخص بعض ایسے اسباب فراہم کرے جن سے مطلوب کا حاصل ہونا یقینی نہ ہو بلکہ مشکوک ہو۔ اور ایسی حالت میں حصول مطلوب کی توقع رکھے تو اس کا نام آرزو و تمنا ہے۔ جب اس کو آپ نے معلوم کیا تو واضح ہو کہ دنیا کھیتی آخرت کی ہے۔ آدمی کا دل زمین کا حکم رکھتا ہے۔ ایمان مثل تخم اور طاعت مثل پانی کے ہے کہ زمین کو اس سے سیراب کرنا چاہیے۔ گناہوں اور اخلاقِ ذمہ سے دل کا پاک کرنا کچرے اور پتھر اور گھاس سے جو زراعت کو خراب کرتا ہے۔ زمین کو پاک کرنے کے مانند ہے اور روز قیامت کاٹنے کا دن ہے۔

پس بندے کو سنائش کی اس صاحبِ زراعت کے مانند امید رکھنا چاہیے کہ جس نے تخم کو زمین پاک میں ڈالا ہو۔ اس کو وقت پر پانی دیا ہو۔ پروردگار پر امید رکھ کر بیٹھا ہو اور امید غلہ کے گھر لے جانے کی رکھتا ہو۔ اس امید کو رجا کہتے ہیں۔ عقلمندوں نے اس کو پسند کیا ہے اور اس کی تعریف کی ہے۔ جب کہ بندے نے زمینِ دل کو اخلاقِ ذمہ سے پاک کیا۔ ایمان کے تخم کو اس میں بویا۔ طاعت کو جو مثل پانی کے ہے اس میں جاری لیا تو پروردگار سے امید رکھ سکتا ہے کہ سودِ خاتمہ سے نگاہ رکھے اور اس کو بخشے۔ ایسی امیدواری ورجا از روئے عقل و شرع نیک ہے مگر جو شخص زراعت سے غافل رہا۔ تمام عمر سستی و راحت میں بسر کی یا تخم کو اُس کھاری زمین میں جس میں پانی نہیں ٹھہرتا ہے بویا اور اُس پر غلہ کے کاٹنے اور انبار کر کے گھر لے جانے کی توقع رکھتا ہے تو اس کو حماقت و غرور کہتے ہیں یا اگر تخم یقین اور ایمان کو زمینِ دل میں نہ بویا اور بویا بھی تو دل کو صفاتِ رذائل پاک نہ کیا۔ طاعت کے پانی سے آبیاری نہ کی اور ایمان و مغفرت کی امید رکھی، تو ایسا

شخص مغرور و احمق ہوگا۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ امیدواری درجہ اس وقت ہے۔ جب کہ آدمی امید کسی محبوب کی رکھتا ہو اور تمام وسائل و اسباب جو اس کے اختیار میں ہیں فراہم کیے ہوں کوئی چیز باقی نہ ہو مگر اس کے سوا جو اس کی قدرت سے باہر ہے۔ ایسا شخص فضل و کرم خدا سے امیدوار ہے کہ وہ اس کو سودِ خاتمہ سے اس کے ایمان کو شیطان سے اور اس کے دل کو ہوا و ہوس سے محفوظ رکھے۔ احادیث و اخبار جو ترغیبِ رجاء و امیدواری و عفو و رحمتِ خدا میں آئے ہیں۔ اُن لوگوں سے مخصوص ہیں۔ جو لوگ امید کے ساتھ عملِ خالص رکھتے ہیں اور دنیا و لذاتِ دنیا میں مبتلا نہیں ہوتے۔

پس ہر صاحبِ عقل کو ہوشیار رہنا چاہیئے کہ شیطان اس کو فریب نہ دے۔ طاعت و عبادت سے باز نہ رکھے۔ مبادا وقت آپہنچے اور تمام امور اختیار سے نکل جائیں۔ احوالِ انبیاء و مقربانِ بارگاہِ خدا کی عبادت پر نظر کرنا لازم ہے۔ انھوں نے کیوں کر اپنی عمر عبادتِ خدا میں صرف کی۔ رات دن اپنے بدن کو رنج و تکلیف میں ڈالا۔ عبادت و طاعت میں مشغول ہوئے لذاتِ دنیویہ سے آنکھ بند کی۔ شربتِ محبت و بلا کو نوش کیا۔ باوجود اس کے ہمیشہ خوفِ خدا سے لرزاں اور ان کی آنکھیں گریاں تھیں۔ آیا وہ عفو و رحمتِ خدا کی امید نہیں رکھتے تھے یا اس کی وسعتِ کرم سے آگاہ نہیں تھے۔ خدا کی قسم اُن کی آگاہی مجھ سے اور آپ سے زیادہ اور اُن کی امیدواری بہت بڑھی ہوئی تھی لیکن جانتے تھے

نا بردہ رنج گنج میسر نمی شود

مزدان گرفت جانِ برادر کہ کار کرد

انہیں معلوم تھا کہ رحمت کی امید بغیر دستاویز طاعت و عبادت کے حماقت و نادانی ہے۔

اب ہم ابتداء میں بعض احادیث و آیات جو فضیلت میں رجا اور امیدواری کے آئے ہیں بیان کرتے ہیں اس کے بعد غرور و حماقت کی مذمت میں جو اخبار وارد ہیں ان کا ذکر کیا جائے گا۔

اخبار باعثِ امیدواری بخدا

واضح ہو کہ آیات و اخبار جو سببِ رجا و امیدواری ہوتے ہیں اور جن سے رجا و امیدواری کی ترغیب ہوتی ہے بہت سے ہیں اور وہ چند قسم پر ہیں :

پہلے وہ آیات و اخبار ہیں جن میں یاس و نوامیدی رحمتِ خدا سے انتناع کیا گیا جیسا کہ مذکور ہوا۔

دوسرے وہ احادیث ہیں جو رجا و امیدواری سے مخصوص ہیں۔ جیسا کہ مروی ہے کہ کوئی مرد حالتِ نزع میں تھا۔ حضرت امیر المومنین علیہ السلام اُس کے سر ہانے موجود تھے۔ عرض کیا کہ :

”اپنے گناہوں سے ڈرنے والا اور رحمتِ پروردگار کا امیدوار پاتا ہوں۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”اس وقت خوف و امید بندہ کے دل میں جمع نہیں ہوتے مگر یہ کہ خدا اس کی امید کے موافق پہنچاتا ہے اور جس چیز سے ڈرتا ہے اس سے بے خوف

کرتا ہے۔

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ :

خداوند عالم بندے سے قیامت میں فرمائے گا کہ کون امر مانع ہوا کہ
تُو نے امر منکر کو دیکھا اور اُس سے منع نہیں کیا۔

اگر اس وقت یہ عذر پیش کرے کہ پروردگار میں تجھ سے اُمید رکھتا تھا اور
آدمیوں سے ڈرتا تھا۔

خدا فرمائے گا کہ :

”میں نے تیرے اُس گناہ کو بخش دیا۔“

پھر انھیں حضرت سے منقول ہے کہ ایک مرد کو داخل جہنم کریں گے وہ
ہزار سال عذاب میں رہے گا۔ ایک روز یا حنان و یا متان کہہ کر فریاد کرے گا۔
تو خداوند عالم جبرائیل سے فرمائے گا کہ :

”جاؤ، اُس بندے کو میرے نزدیک لاؤ۔“

پس جبرائیل اس کو لاکر مقام عرض پروردگار پر کھڑا کریں گے۔

پس خطاب الہی پہنچے گا کہ :

”اپنے مقام کو تو نے کیسا پایا؟“

وہ عرض کرے گا کہ :

”نہایت خراب مقام ہے۔“

خطاب ہو گا کہ :

”اس کو پھر اسی جگہ لے جاؤ۔“

جب وہ بندہ جہنم کا راستہ لے گا اور روانہ ہو گا تو پیچھے پلٹ کر دیکھے گا

اس وقت خدا تعالیٰ فرمائے گا کہ :

”پچھتے مڑ کر کیوں دیکھا۔“

وہ عرض کرے گا کہ :

”میں تجھ سے امید رکھتا تھا کہ جب مجھ کو جہنم سے نکالا ہے تو پھر وہاں نہیں بھیجے گا۔“

اس وقت خطاب ہوگا کہ اس کو پٹاؤ اور بہشت میں لے جاؤ۔

نیز حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ عبادت کرنے والے اپنی عبادت پر مطمئن نہ ہوں۔ اگر وہ عبادت میں انتہائی کوشش سے کام لیں اور تمام عمر اپنے نفس کو میری بندگی کی رحمت میں ڈالیں۔ پھر بھی قاصر ہوں گے اور میری عبادت کا حق نہیں بجالا سکیں گے۔ ہاں اگر میری کرامات و نعم بہشت اور میرے جوار میں درجاتِ عالیہ کے امیدوار ہیں تو چاہیے کہ میری رحمت پر ثابت قدم اور میرے فضل و کرم کے امیدوار رہیں۔ مجھ سے گمانِ نیک رکھ کر مطمئن ہوں۔ میری رحمت اُن کو گھیر لے گی۔ میں اُن کو خوش کروں گا اور خلعتِ عفو اُن کو پہناؤں گا۔ یہ تحقیق کہ میں خداوندِ رحمان و رحیم ہوں اور یہ میرے نام ہیں۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

کتابِ علی ابن ابی طالب میں میں نے دیکھا کہ لکھا تھا کہ حضرت پیغمبر نے منبر پر فرمایا کہ اُس خدا کی قسم ہے جس کے بغیر کوئی خدا نہیں ہے کہ بعض مومنین کو خدا سے گمانِ نیک رکھنے، اُس کے فضل و کرم کے امیدوار رہنے، حُسنِ خلق رکھنے اور غیبتِ مومن سے پرہیز کرنے کی وجہ سے دنیا و آخرت کی نیکی عطا ہوئی ہے۔ اُس خدا کی قسم ہے کہ جس کے سوا کوئی خدا نہیں ہے کہ بندہ مومن کو توبہ و استغفار کے بعد خدا عذاب نہیں کرتا۔ مگر بسببِ گمانِ بد اور

کئی امیدواری خدا و بدخلقی و غیبتِ مومن کے۔ نیز خدا کی قسم ہے کہ کوئی بندہ گمانِ نیک نہیں رکھتا ہے۔ مگر یہ کہ خدا اس کے ساتھ اس کے گمان کے موافق رفتار کرتا ہے۔ کیونکہ کریم ہے تمام نیکیاں اُس کے اختیار میں ہیں وہ شرم کرتا ہے کہ جب بندہ مومن گمانِ نیک اس سے رکھتا ہو۔ اس کے گمان کے خلاف کرے۔ اُس کی امید نہ برلائے۔ پس خدا پر گمانِ نیک رکھیے اور اُس کی طرف رغبت کیجیے۔

تیسرے : جو امور باعثِ امیدواری مومنین ہیں یہ ہیں کہ حسبِ تصریح آیاتِ قرآنی و احادیثِ نبویؐ ملائکہ مقررین و انبیائے مرسلین مومنین کے واسطے طلبِ مغفرت کرتے ہیں اور خدا سے اُن کی آمرزش طلب کرتے ہیں۔ پس ان کی دعا ضرور مقبول درگاہ پروردگار ہے۔ چنانچہ خداوندِ عالم فرماتا ہے :

وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ
لِمَن فِي الْأَرْضِ -

یعنی : ”فرشتے اپنے پروردگار کی تسبیح کرتے ہیں۔ اُس سے طلبِ آمرزش کرتے ہیں۔ اُن لوگوں کے واسطے جو دنیا میں ہیں۔“
حضرت رسول صلعم فرماتے ہیں کہ :

”جس طرح میرا زمانہ حیات تمہارے لیے بہتر ہے اسی طرح زمانہ ممات بھی۔ کیونکہ زندگی میں تم سے احکامِ شریعت بیان کرتا ہوں۔ طریقہ اور آداب تم کو سکھاتا ہوں اور میرے مرنے کے بعد جو اعمال تم سے صادر ہوں۔ مجھ سے عرض کیے جاتے ہیں۔ جب کہ دیکھتا ہوں کہ وہ نیک ہیں تو شکرِ خدا

کرتا ہوں اور جب دیکھتا ہوں کہ بد ہیں تو خدا سے طلبِ آمرزش کرتا ہوں۔“
چوتھے : جب بندہ کوئی گناہ کرے تو ملائکہ اس کے لکھنے میں تاخیر کرتے ہیں۔ اس خیال سے کہ شاید پشیمان ہو اور استغفار کرے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب بندہ سے کوئی گناہ صادر ہو تو صبح سے شام تک لکھنے میں تاخیر کی جاتی ہے۔ اگر توبہ کر لے تو نہیں لکھتے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو کوئی گناہ کرے تو اس کو سات گھنٹے کی ہملت دی جاتی ہے۔ اگر تین مرتبہ :

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ۔

کہا جائے تو وہ گناہ نہیں لکھا جاتا۔

پانچویں : وسیلۂ نجاتِ مومنان و باعثِ امیدواری گناہ گاراں اور شفاعتِ شافعِ روزِ قیامت و عذر خواہی گناہ گاراں ہے۔ ہمارا پیغمبر رؤف و رحیم ہے اور اسی طرح آئمہ طاہرین جب عرصہٴ محشر برپا ہوگا تو پیغمبر اور ان کے اہل بیتِ طاہرین شفاعت پر کمر باندھیں گے۔ گناہ گاراں امت کی طرف سے عذر خواہی کریں گے۔ اُن کی تقصیرات کے عفو کے لیے بارگاہِ احدیت سے سوال کریں گے۔ ان کی بخشائش خدا سے طلب کریں گے چنانچہ خداوندِ مہربان نے اُن برگزیدوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ ان کی شفاعت کو قبول فرمائے گا :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰی۔

یعنی : ” البتہ قریب ہے کہ تیرا پروردگار تجھ پر اس قدر
بخشش و عطا کرے کہ تو راضی و خوشنود ہو۔“

اس آیہ کی تفسیر میں آیا ہے کہ جناب محمد مصطفیٰ صلعم اپنی امت کے
ایک آدمی کو بھی جہنم میں داخل کرنا نہیں چاہیں گے۔

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ :

إِذْ خَرْتُ شَفَاعَتِي لَأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِي۔

یعنی : ” میں نے اپنی شفاعت کو اپنی امت کے صاحبان
گناہانِ کبیرہ کے لیے ذخیرہ کیا ہے۔“

حقیقتاً یہ وہ خوشخبری ہے جس سے مومنوں کی آنکھیں روشن ہیں۔
اور ان کا دل اس سے شاد و خرم ہوتا ہے۔

چھٹے : دوستوں کے لیے یہ بشارتیں وارد ہوئی ہیں کہ وہ ہمیشہ
جہنم میں نہ رہیں گے۔ ان کو پیغمبر اور اہل بیت کی دوستی عذاب سے
نجات دے گی۔ خواہ انھوں نے کسی قدر گناہ کیے ہوں اور کیسی ہی
معصیت اُن سے سرزد ہوئی ہو۔

ساتویں : خداوندِ عالم نے آتشِ جہنم کو کفار کے واسطے خلق
کیا ہے۔ بغیر دشمنانِ خدا کے کوئی شخص داخلِ جہنم نہ ہوگا۔ خدا اپنے
دوستوں کو اُس سے ڈراتا ہے۔ اور فرماتا ہے :

ذَلِكَ يَخْوَفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادًا۔

یعنی : ” آگِ سنم سے خدا اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔“

اور فرماتا ہے :

وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ -

یعنی : ”اس آتشِ جہنم سے ڈرو جو کفار کے لیے خلق اور مہیا کی گئی ہے۔“

پھر فرماتا ہے :

لَا يَصْلُحُ لَهُمَا إِلَّا الْإِشْقَى الَّذِي كَذَّبَ
وَتَوَلَّى -

یعنی : ”آتشِ جہنم میں نہیں ڈالا جاتا مگر وہی بد بخت جس نے جھٹلایا اور روگردانی کی۔“

آٹھویں : خصوصاً سعتِ عفو و مغفرت و زیادتیِ رحمت کے لیے بہت سی آیات و احادیث وارد ہوئی ہیں۔ چنانچہ فرماتا ہے :

وَإِنَّ سَرَابَكُمْ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ
عَلَى ظُلْمِهِمْ -

یعنی : ”بے شک تمہارا پروردگار کل آدمیوں کے لیے باوجود ان کی نافرمانی کے بڑا بخشنے والا ہے۔“

مردی ہے کہ خداوندِ عالم نے حضرت پیغمبرِ صلعم پر وحی بھیجی کہ میں قیامت میں تیری امت کا محاسبہ تجھ پر چھوڑ دوں گا۔

حضرت نے عرض کیا کہ :

”تو ان کے لیے مجھ سے بہتر ہے۔ ان کا محاسبہ تجھ سے ہی متعلق رہے۔“
خطاب ہوا کہ :

”اس وقت میں بھی تجھ کو ان کے حق میں مخذول و منکوب نہ کروں گا۔“
مردی ہے کہ جس وقت بندہ کوئی گناہ کر کے استغفار کرتا ہے تو خدا تعالیٰ ملائکہ سے فرماتا ہے کہ میرے بندے کو دیکھو کہ گناہ اس سے صادر ہوا لیکن جانتا ہے کہ کوئی پروردگار ہے جو گناہوں کو معاف اور مواخذہ کرنے والا ہے۔ پس میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اُس کو بخش دیا۔ حدیثِ قدسی میں وارد ہوا ہے کہ میں نے خلق کو پیدا کیا کہ مجھ سے نفع حاصل کریں اور ان کو اس لیے نہیں پیدا کیا کہ میں اُن سے فائدہ مند ہوں۔

مردی ہے کہ اگر بندے گناہ نہ کریں گے تو خدا دوسری خلق پیدا کرے گا جو گناہ کریں گے اور خدا ان کو بخشے گا۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا ہے وہ خدا جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ جس طرح ماں اپنے بچوں پر مہربان ہوتی ہے خدا اس سے زیادہ اپنے بندوں پر مہربان ہے۔

احادیث میں وارد ہوا ہے کہ خداوند عالم محشر میں اس قدر بخشے گا جو کسی کے دل میں نہ گزرا ہو یہاں تک کہ شیطان کو بھی طمع ہوگی۔ آیات و اخبار اس معنی میں اس قدر ہیں کہ جس کا حد و حصر نہیں۔

نوٹ : احادیث میں وارد ہوا ہے کہ دنیا میں جو بلا و ناخوشی و مرض مومن کو پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا پاؤں کسی پتھر کے نیچے آئے تو وہ اس کے گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا ہے کہ بخارا آتش جہنم کی بُج ہے۔ آتش جہنم میں سے مومنوں کا حصہ اسی قدر ہے۔

دوسری : اخبار میں وارد ہوا ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچاتا جیسا کہ کفر کے ساتھ کوئی عمل نفع نہیں بخشتا۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ بوجہ ذرہ ایمان کے یا کسی عمل نیک کے بندے کو بخش دیتا ہے اور داخل بہشت کرتا ہے۔

گیارہویں : خدا سے گمان نیک رکھنے کی ترغیب میں وارد ہوا ہے کہ حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں۔ اب وہ جیسا چاہے میرے ساتھ گمان رکھے نیز آنحضرتؐ سے مروی ہے کہ آدمی کی موت خدا سے گمان نیک پر ہونا چاہیے۔ منقول ہے کہ ایک عالم کو خواب میں دیکھا اُن سے پوچھا گیا کہ :

”حق تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا؟“

انھوں نے کہا کہ :

”جب میری روح قبض کی گئی تو خطاب ہوا کہ :

يَا شَيْخَ السُّوءِ

یعنی : ”اے شیخ بدکردار تو نے کیا کیا؟“

پس اس درجہ مجھ پر خوف اور دہشت غالب ہوئی جس کی حد نہیں۔

میں نے عرض کیا کہ :

”اس طرح کی حدیث تیرے پیغمبر صلعم سے مجھ کو نہیں پہنچی۔“

حق تعالیٰ نے فرمایا :

”کس طرح پہنچی؟“

میں نے کہا کہ :

”تیرے پیغمبر صلعم نے کہا کہ جبرائیل نے مجھ سے کہا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں۔ جس طریقہ پر وہ گمان کرے اس سے سلوک کروں گا۔ پس میرا گمان یہ تھا کہ تو مجھ کو عذاب نہ کرے گا۔“

اس وقت حق تعالیٰ نے فرمایا کہ :

”میرے پیغمبر نے اور جبرائیل نے سچ کہا ہے۔ تو بھی سچ کہتا ہے۔ اے ملائکہ لے جاؤ اس کو داخل بہشت کرو۔“

بارہویں : حدیث میں وارد ہوا ہے کہ قیامت کے دن کفار اور دشمنانِ اہل بیت رسالت مومنین اور ان کے دوستوں کا فدیہ ہوں گے اور ان کے دوستوں کے گناہوں کو ان کے پاؤں پر لکھ کر ان کے عوض انہیں جہنم میں لے جائیں گے جیسا کہ مروی ہے کہ حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ میری امت امتِ مرحومہ ہے۔ آخرت میں ان کے لیے کوئی عذاب نہیں ہے اور جس عذاب و عقاب کے وہ سزاوار ہیں وہ ان کو دنیا ہی میں مختلف بلیات و تکالیف کے ذریعہ سے پہنچ جائے گا اور جب قیامت کا دن ہوگا تو میری امت سے ہر ایک کے لیے ایک کافر اہل کتاب میں سے قرار دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ یہ تیرا فدیہ ہے۔

احادیثِ اہل بیت میں وارد ہوا ہے کہ ہمارے دشمنوں کو بہ سبب اس ظلم کے جو انھوں نے ہمارے دوستوں پر کیا ہے۔ ہمارے دوستوں کا فدیہ قرار دیں گے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ قیامت میں ہمارا دوست

جس نے ہماری دوستی کی محافظت کی ہے اور اپنے دین میں تقیہ کیا ہے اور اپنے برادرِ مومن کے حقوق کو بجالایا ہے لیکن طاعت و عبادت میں کوتاہی کی ہے اس کے مقابلہ میں ایک سویا اس سے زیادہ نفرا لائیں گے اور کہیں گے کہ یہ تمام تیرے فدیہ ہیں۔ پس اُس مومن کو بہشت میں لے جائیں گے اور اُن دشمنوں کو داخلِ جہنم کریں گے۔ یہ جو کچھ بیان کیا گیا اس پر دلالت کرتا ہے کہ رجا و امید واری رحمت و مغفرتِ خدا پر بعد طاعت و عبادت کے یقین رکھنا چاہیے۔ بغیر اس کے غرور و حماقت ہے۔ آیات و اخبار اس میں بیحد و نہایت ہیں۔

چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ۔

یعنی : ”جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے بوجہ متابعتِ رسولؐ اپنے وطن سے ہجرت کی ہے۔ راہِ خدا میں کفار اور نفسِ امارہ کے ساتھ جہاد کیا ہے۔ یہی لوگ رحمت پروردگار کے امیدوار ہیں۔“

اور مذمت میں ایک گروہ کی فرماتا ہے :

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا لِكِتَابَ يَٰأَحْزُونٌ عَرَضَ هَٰذَا الْأَذَىٰ وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

”گزشتہ لوگوں کے بعد کچھ لوگ آئے۔ انھیں کتابِ خدا اپنے اسلاف سے پہنچی، مگر انھوں نے دنیا کے مال و متاع کو اختیار کیا اور پھر یہ کہتے ہیں کہ ہم غفتریب . بخشے جائیں گے۔“

حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ احمق وہ ہے کہ جو ہوا و ہوسِ نفسانی کی متابعت کرے اور خدا سے امید رکھے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں ایک شخص نے عرض کیا کہ :

”کچھ لوگ گناہ کرنے میں اور کہتے ہیں کہ ہم رحمتِ خدا کے امیدوار ہیں۔ وہ ہمیشہ اسی حالت میں ہیں یہاں تک کہ موت آجائے۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”یہ لوگ جھوٹے ہیں۔ ان کو رجا و امید سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ تحقیق جب کوئی کسی سے امید رکھتا ہے تو اس کے حاصل کرنے کے درپے ہوتا ہے، اور جو کوئی کسی چیز سے ڈرتا ہے اُس سے بھاگتا ہے۔“

کسی نے حضرت سے عرض کیا :

”ایک قوم آپ کے دوستوں میں سے معصیت کرتی ہے، اور کہتی ہے کہ ہم امید رکھتے ہیں۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”جھوٹ کہتے ہیں۔ ہمارے دوست نہیں ہیں۔ یہ وہ قوم ہے کہ ان کی امیدیں مضطرب ہیں کیونکہ جو کوئی کسی چیز کی امید رکھتا ہے تو اس

کے لیے عمل بھی کرتا ہے۔

پھر انھیں حضرت سے مروی ہے کہ مومن مومن نہیں ہے جب تک کہ خوف و امید نہ رکھتا ہو۔ خوف و امید نہیں رکھتا ہے۔ مگر اس وقت میں جبکہ اس چیز کے لیے عمل کرے جس سے ڈرتا ہے اور جس کی امید رکھتا ہے۔

فصل (۲)

کس شخص کو خوف بہتر ہے اور کس کو رجاء

خوف و رجاء صفات و اخلاق فاضلہ ہیں اور ان کی فضیلت اس لیے ہے کہ انسان ان کے سبب سے طاعت و عبادت پر ثابت قدم رہتا ہے اور یہی باعث علاجِ دلِ رنجور ہوتے ہیں۔ لیکن خوف و رجاء کے بارے میں لوگوں کی حالتیں مختلف ہیں۔ کوئی ایسا ہے کہ بہ نسبت طمع و امید کے ترس و خوف سے اس کا کام لگتا ہے۔ ایسے شخص کے لیے صفتِ خوف ہی اصلاح ہے دوسرا شخص جو اس کے برعکس ہے اس کا حکم بھی اس کے خلاف ہے۔

پس جس پر صفتِ امن عذابِ خدا سے غالب ہو اور وہ مکر اللہ سے امین ہو تو صفتِ خوف کے حاصل کرنے سے اس کی درستی ہوتی ہے۔ جس پر رحمتِ خدا سے یاس کا غلبہ ہو تو صفتِ رجاء کے حاصل کرنے سے اس کی اصلاح ہوتی ہے۔ جو کوئی دریائے معصیت میں غرق، اور دامِ شہواتِ دنیویہ میں گرفتار ہو اس کو چاہیے کہ خوف کے حاصل

کرنے کے درپے ہوا اور جس نے معاصی ظاہر تہ و باطنیہ کو ترک کیا ہو تو ترس و امید مساوی ہونے پر اس کی درستی ہوگی۔

خلاصہ مطلب یہ کہ آدمی کو جو شے بیشتر منزل مقصود تک پہنچانے والی ہو اسی کا حاصل کرنا ضروری ہے اور اگر دونوں چیزیں مساوی طور پر منزل مقصود تک لے جاتی ہیں تو پھر ان دونوں صفتوں کو اعتدال کے ساتھ مساوی طور پر حاصل کرنا چاہیئے۔

جیسا کہ خدا تعالیٰ ایک جماعت کے وصف میں فرماتا ہے :

يَذْعُرُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا

یعنی : ”وہ ترس و امید کے ساتھ اپنے پروردگار کو یاد کرتے ہیں۔“

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے اپنے ایک فرزند سے فرمایا کہ اے فرزند! خدا سے اس درجہ خوف کر کہ اگر تمام اہل زمین کی بھی اطاعت رکھنا ہے تو قبول نہ کرے گا اور اس طرح خدا سے امید وار ہو کہ اگر تو نے تمام اہل زمین کے گناہوں کے برابر گناہ کیا ہے تو تجھ کو بخشے گا۔

حارث بن مغیرہ کہتا ہے۔ حضرت صادق علیہ السلام سے میں نے عرض کیا کہ :

”لقمان کی وصیتیں کیا تھیں؟“

فرمایا :

”اُن میں عجائبات ہیں۔ تمام سے زیادہ عجیب امر یہ ہے کہ اپنے پسر کو وصیت کی تھی کہ اس طرح خدا سے ڈر کہ اگر طاعت ثقلین کو اپنے ساتھ لے

جائے تو ایسا سمجھ کہ تجھ پر رحم نہ کرے گا۔

اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ :

"میرے باپ کہتے تھے کہ کوئی بندہ مومن نہیں ہے مگر اس کے دل میں دو نور ہیں۔ ایک نور خوف، دوسرا نور امید۔ جس کسی کو بھی وزن کیا جائے تو دوسرے سے زیادہ نہ ہوگا۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ تین شخصوں کے واسطے صفتِ رجاء، صفتِ خوف سے افضل و بہتر ہے :

۱ : وہ شخص کہ واجبات کو بجالائے اور محرمات سے اجتناب کرے لیکن اس کا نفس مستحبات کے بجالانے اور اپنی عمر کو طاعت میں صرف کرنے سے کابلی کرے۔ ایسے شخص کو چاہیے کہ خداوندِ عالم نے جو مقربین سے درجاتِ علیین کا وعدہ فرمایا ہے اس کی امید رکھے تاکہ ایک طرح کی خوشی اس کے دل کو حاصل ہو اور اُس کو تمام اعمالِ نیک پر قائم رکھے۔

۲ : وہ شخص جس نے اپنی عمر گناہوں میں صرف کی ہو اور اپنا نامہ اعمال سیاہ کرنے سے اپنی نجات سے مایوس ہو اور جب توبہ و پشیمانی کا خیال اُس کے دل میں گزرے تو اس کو شیطان ناامیدی کی راہ دکھائے اور کہے کہ تیری توبہ کہاں قبول ہوتی ہے۔ تیرے توبہ کرنے سے کیا فائدہ حاصل ہوتا ہے اور وہ اس وجہ سے توبہ و عبادت نہ کرے پس ایسے شخص کو چاہیے کہ صفتِ رجاء حاصل کرے۔ ابلیس کا فریب نہ کھائے اور جانے کہ پروردگارِ عالم کا دریائے فیض و رحمت پائیاں ہے گناہانِ ہفتاد سالہ کو بخش دیتا ہے۔

۳ : وہ شخص کہ جس پر اس قدر خوف غالب ہو کہ ہلاکت پر آمادہ ہو اور کثرت خوف سے اُس کے بدن پر نقصان کا گمان ہو۔

ان تین شخصوں کے علاوہ وہ شخص جو صاحب معصیت نہ ہو تو اس کے لیے خوف درجا کو مساوی طور پر حاصل کرنا چاہیے۔ لیکن جو شخص فریب شیطان سے مغرور اور رات دن لہو و لعب و سرور میں مشغول اور طاعت و عبادت میں کاہل ہو۔ گناہوں پر دلیر و شجاع ہو۔ نہ حرام و حلال کی فکر ہو اور نہ عقاب و عذاب کا اندیشہ۔ جیسا کہ اس زمانہ کے اکثر ابنائے روزگار ہیں۔

پس ان کو صفتِ رجا کی دوا دینا سہم قاتل ہے۔ کیونکہ زیادتی رحمت کے سُنانے سے انسان کو گناہوں پر جرأت زیادہ ہوتی ہے۔ لہذا واعظ کو ضرور ہے کہ ہر کسی کے مرض کو پہچانے۔ اس کی علت اور مزاج کو جانے۔ جس سے مرض دور ہوتا ہو اُس دوا سے علاج کرے۔ اور وہ دوا نہ دے جس سے اس کا مرض زیادہ ہو لہذا اس زمانہ میں اسبابِ خوف کے بیان میں کوشش کی جائے۔ آدمیوں کو عذاب سے ڈرائیں۔ نہ یہ کہ وعظ سے آدمیوں کی تالیفِ قلوب کی جائے اور ان کے آفرین و تحسین کی امید رکھے۔ اسبابِ امید واری کے تذکرہ سے خود اور دوسروں کو ہلاکت میں نہ ڈالے۔ مگر جس مقام میں یہ شر و بدی نہ ہو اور گناہوں کی جرأت کا باعث نہ ہوتا ہو تو بندوں کو رحمتِ خدا کا امیدوار کرنا بہتر و افضل ہے۔ کیونکہ جو طاعتِ امید سے کی جائے وہ طاعتِ خوف سے بہتر ہے۔ مقرب ترین خدا وہ ہے جو اس کو زیادہ دوست رکھے اور دوستی طمع و امید سے حاصل ہوتی ہے نہ کہ ترس اور خوف سے۔ اسی وجہ سے خدا نے اُس قوم کو سرزنش کی ہے جو خدا سے بدگمانی رکھتی تھی۔

اخبار میں آیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام پر خداوندِ عالم نے وحی کی کہ :

”مجھ کو دوست رکھو۔ کیوں کہ جو مجھ کو دوست رکھتا ہے۔ وہ دوسروں کو میرا دوست کرتا ہے۔“
عرض کیا کہ :

”اے پروردگار کیونکر آدمیوں کو تیرا دوست کروں۔“
فرمایا کہ :

”میری نیکیاں ان سے ذکر کرو۔ میرے احسانات و انعام کو ان سے بیان کرو اور ان کو یاد دلاؤ۔“

ایک بزرگ دین ہمیشہ آدمیوں سے امید واری خدا کا ذکر کرتا تھا۔ جب وہ دنیا سے گزر گیا تو اس کو کسی نے خواب میں دیکھا۔ اس بزرگ نے کہا کہ مجھ کو مقامِ خطاب پروردگار پر کھڑا کیا گیا اور خطاب ہوا کہ :

”کس سبب سے ہمیشہ تو آدمیوں کو طمع و امید واری کی دعوت دیتا تھا؟“
اس نے عرض کیا کہ :

”اُن کے دل میں تیری دوستی قائم کرنا چاہتا تھا۔“
خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ :

”میں نے تجھ کو بخش دیا۔“

پس کیونکر صفتِ رحا خوف سے افضل نہ ہو کہ صفتِ رحا دریائے رحمت کی اور صفتِ خوف دریائے غضب کی نہر ہے۔ جو شخص صفاتِ لطف و رحمت کو ملاحظہ کرتا ہے اس پر محبت غالب ہوتی ہے اور کوئی مقامِ محبتِ الہی سے

بالا تر نہیں ہے۔ لیکن خوف چونکہ صفت غضب پر موقوف ہے۔ اس سے اس قدر محبت حاصل نہیں ہوتی لیکن اس زمانہ کی مخلوق چونکہ گناہ کار و مغرور ہے لہذا ان کی اصلاح خوف سے کرنی چاہیے۔ جس قدر ممکن ہو ان کو طاعت پر رکھیں۔ خواہشات دنیا کو ان پر تلخ اور ان کے دل سے غرور دور کریں۔ ان کے دل کو علائق عالم سے سر د کریں۔ یہ علاج زمانہ مرگ سے قبل کیا جائے اور مرنے کے وقت ہر شخص کے لیے صفت رجا کا غلبہ اصلح ہے۔ کیونکہ خوف تازیانہ عمل ہے اور اب چونکہ عمل کا وقت گزر چکا۔ اس لیے ممکن ہے کہ صفت خوف کے باعث دوستی خدا میں کمی واقع ہو۔ درآنحالیکہ ہر شخص کو محبت خدا کے ساتھ دنیا سے جانا چاہیے تاکہ اس کی لقا کا شوق غالب ہو۔ ایسا شخص دنیا سے خوش و خرم جاتا ہے۔ کیونکہ کوئی مسرت اور خوشی ملاقات محبوب سے زیادہ نہیں ہے۔ اور کوئی رنج فراق محبوب سے بڑھ کر نہیں۔

پس مسکین و بے چارہ وہ ہے کہ وقت مرگ فرزند، عیال، جاہ و مال کی دوستی اس کے دل پر غالب ہو۔ تمام دوست اس کے دنیا میں ہوں اور دنیا اس کے لیے بہشت ہو۔ کیوں کہ بہشت وہ مقام ہے جہاں آدمی کی محبوب اشیاء موجود ہوں۔ پس ایسا شخص گویا موت کے باعث بہشت سے باہر جاتا ہے۔

اہل دنیا کے لیے یہ پہلا الم ہے جو مرنے کے وقت پہنچتا ہے۔ باقی آلام اس کے علاوہ ہیں اور جس شخص کو دنیا سے کوئی علاقتہ نہیں تو دنیا اس کے لیے قفس و زنداں ہے۔ موت اُسے زنداں سے رہا کرتی ہے۔ یہ پہلی خوشی ہے جو موت سے اس کو حاصل ہوتی ہے علاوہ

اُن مسرتوں کے جو اس کے لیے آخرت میں موجود ہیں۔

فصل (۳)

تحصیلِ رجا کا طریقہ

جب آپ نے فضیلتِ رجا کو اور اس کے موقع کو معلوم کر لیا تو اب اس صفت کے حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ابتداء میں جیسا کہ کہا گیا۔ اسبابِ امیدواری میں غور کرے۔ اُن کو اپنے دل میں نقش کرے۔ مکرر اُن کا خیال کرے ہمیشہ اُن کو ذکر کرتا رہے۔

پس جو نعمتیں اور کرامتیں بے شمار بندوں کو دی گئی ہیں اُن کو ملاحظہ کرے اور دیکھے کہ عنایتِ الہیہ نے اسبابِ دنیویہ میں جس جس شے کی ضرورت تھی کسی میں بھی کوتاہی نہیں کی ہے۔ حالانکہ یہ دنیا خانہ بلا و محنت ہے مقامِ سرور و راحت نہیں ہے۔ پس ایسے مقام پر جب زینت و جمال کی جملہ اشیاء پیدا کی ہیں تو خانہ آخرت میں جو جائے فیض و نعمت و احسان و راحت ہے کیونکر بندوں کو مہمل و معطل رکھے گا۔

خود ارشاد فرماتا ہے :

سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي

یعنی : ”میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہے۔“

وہ دنیا میں باوجود اشغال گناہ و لہو و لعب انسان کو نعمت سے سرفراز کر رہا ہے تو کیوں کر آخرت میں جہاں انسان کے لیے بجز اس کی درگاہ کے کوئی پناہ نہیں اُسے چھوڑ دے گا، اور سب سے زیادہ باعثِ امیدواریِ بندگان یہ امر ہے کہ خداوندِ عالم خیر محض ہے۔ اُس میں کوئی شر نہیں ہے۔ وہ فیاض علی الاطلاق و بخشندہ مطلق ہے۔ اس نے خلق کو پیدا کیا تا کہ اُن پر جو دو احسان کرے۔ اپنے فضل و کرم کو ظاہر کرے۔ البتہ وہ اشخاص جو اُس کی وحدانیت کے قائل ہیں اور اس کے پیغمبرِ مسلم کی تصدیق کرتے ہیں اُن پر رحم کرے گا ان کو ہمیشہ عذاب میں نہیں رکھے گا۔

پوتھی صفت

ضعفِ نفس کی علامت اُس کا علاج

واضح ہو کہ ضعفِ نفس کی علامتِ خبیثہ یہ ہے کہ آدمی نزولِ بلا اور حوادث کے وقت عجز و ذلوفی و اضطراب ظاہر کرے اور ہر معمولی سے معمولی حادثہ کے وقت بھی متزلزل ہو جائے۔ یہ صفت نہایت خبیث ہے۔ ایسا شخص عقلاً کی نظر میں ذلیل و خوار ہے۔ اُس کا لازمہ ذلت و خوف ہے۔ اموراتِ ہمتہ کو یہ شخص انجام نہیں دے سکتا۔ امر بالمعروف و نہی منکر سے کنارہ کش ہوتا ہے۔ تھوڑی سی بلا سے مضطرب و خائف ہو جاتا ہے۔ اس صفت والا مرتبہ بلند و منصبِ ارجمند سے محروم و مجبور اور ہر دو عالم کی بزرگی اور عزت سے دُور ہے۔ اس کا دل ہمیشہ مضطرب و لرزاں ہے۔ ہمیشہ حادثہ دنیا سے خائف و ترساں ہے۔ ہر ساعت تشویش و غم میں ہر لحظہ بیم و الم میں گرفتار ہے۔ اس کی طبیعت لڑکوں کی طبیعت کے مانند ہے اور جبلتِ عورتوں سے مشابہ۔

اخبار میں وارد ہوا ہے کہ مومن کو ہر کام میں اختیار دیا ہے لیکن یہ جازت نہیں دی ہے کہ اپنے کو ذلیل و بے قدر کرے۔ خدا نے جو فرمایا آیا اس کو نہیں سنا ہے :

وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ۔

یعنی : ”عزتِ خدا و پیغمبر و مومنین کے لیے ہے۔“
پس مومن کو چاہیئے کہ اپنے کو عزت بزرگھے، ذلیل نہ کرے اور نیز پہاڑ
سے زیادہ مضبوط ہو۔ پہاڑ کو تیشہ سے ٹکڑے کر سکتے ہیں۔ مگر مومن کے
دین میں سے کوئی چیز نہیں توڑی جاسکتی۔ علاج اس صفتِ بد کا جیسا کہ
جہن و خوف میں گزرا اس کے ضد کا حاصل کرنا ہے۔

فصل (۱)

قوتِ نفس کی شرافت اور ۔

اس کے تحصیل کا طریقہ

واضح ہو کہ ضد صفتِ مذکورہ کی بزرگی نفس اور مضبوطیِ قلب ہے
اس کی علامت یہ ہے کہ جو کچھ اس پر وارد ہو۔ اُسے برداشت کرے۔
مانند گھاس کے ہوا سے نہ ہلے۔ مثل موش و روباہ کے ادھر ادھر متحرک
نہ ہو۔ بلکہ مانند پہاڑ کے ایک جا قائم رہے ہوائے مختلف پر التفات نہ
کرے مثل شیر قوی پنجہ کے دلیروں کے حملہ سے مُنہ نہ پھیرے۔

حدیث میں وارد ہوا ہے کہ مومن صاحبِ صلابت و مہابت و عزت ہے
یہ تمام بزرگیِ نفس و قوت کی جڑیں ہیں۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ مومن کو خدا نے

تین خلعت کرامت فرمائے ہیں :

۱ : دنیا و آخرت میں عزت ۔

۲ : دنیا و آخرت میں ظفر و رستگاری ۔

۳ : اہل ظلم و معصیت کے قلب میں اس کی ہماہوت ۔

یہ صفت حقیقتاً سرآمد صفات ہے ۔ اس صفت والے کی نگاہ میں
خواری و عزت اور مفلسی و ثروت یکساں ہے ۔ نہ ابنائے روزگار کی دوستی
سے اسے خوشی نہ اُن کی دشمنی سے کوئی خوف ، نہ ان کی تعریف سے شاد ،
نہ ان کی مذمت سے غمگین ۔ چنانچہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا ہے
کہ اگر تمام عالم تلوار کھینچ کر گروہ درگروہ مجھ پر حملہ کریں تو کوئی فرق میرے
حال میں نہ ہوگا بلکہ جس شخص کو یہ صفت عنایت ہوئی ہو اس کو مرض و صحت بلکہ
حیات و موت میں کوئی تفاوت معلوم نہ ہوگا ۔ گردش روزگار و انفتاب
لیل و نہار کا اُس پر مطلق اثر نہیں ہوتا ۔ یہ صفت فاضلہ ایسی نہیں ہے کہ ہر
شخص کو حاصل ہو ۔ یہ وہ چشمہ نہیں ہے کہ ہر بے سرو پا اس سے پانی پئے ۔
یہ وہ سراپردہ نہیں ہے کہ ہر شخص اس کے اطراف گردش کرے ۔ سوائے
سوار معرکہ میدان کوئی یہاں گھوڑا نہیں دوڑا سکتا ۔ یہ وہ راستہ ہے کہ سوائے
نامداران شیر دل کے کوئی قدم اس جگہ نہیں رکھ سکتا ۔ اس صفت کی تحصیل کا
طریقہ وہی ہے جو حصول صفت شجاعت و رفع خوف مذموم میں بیان کیا گیا ۔

پانچویں صفت

پست ہمتی کی مذمت اور علو ہمتی کی فضیلت

واضح ہو کہ کارہائے بزرگ و امورِ عظیمہ کی تحصیل میں قاصر رہنا اور غلبائے پست و اعمالِ جزئیہ پر قناعت کرنا یہ خراب صفت نتیجہ کم دلی و ضعفِ نفس ہے اس صفت کی ضد علو ہمتی ہے یعنی مراتب و مناصبِ عالیہ کی تحصیل میں کوشش کرنا جس شخص کی ہمت بلند ہو وہ امورِ جزئیہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور منافعِ خسیہ دنیویہ کی طمع میں اپنے آپ کو آلودہ نہیں کرتا اور نقصان کے خوف سے مطلوب سے ہاتھ نہیں اٹھاتا بلکہ دنیا و مافیہا اس کی نظر میں خوار اور لذتِ جسمانیہ اس کے آگے بے اعتبار ہیں۔ نہ وہ دنیا کے حاصل ہونے سے شاد و فرحناک ہوتا ہے نہ اس کے عدم حصول سے غمزد و غمناک، بلکہ اس صفت والا راہِ طلب میں قدم رکھتا ہے اور حصولِ مقصود کے درپے ہوتا ہے تو اس کو نہ جان کا خوف ہے نہ سر کی پروا، نہ شمشیر سے ڈرتا ہے نہ خنجر سے، ۷

دست از طلب ندارم تا کام من بر آید

یا جان رسد بجانان یا جان ز تن بر آید

جب یہ صفت مرتبہ کمال کو پہنچے تو اس صفت والا مقصدِ اعلیٰ کا طالب

ہوتا ہے اور حقیقتِ ایمان اس کو حاصل ہوتی ہے۔ وہ معرفت کا مشتاق ہوتا ہے بلکہ جیسا کہ اخبار میں وارد ہوا ہے کہ موت سے بہتر اور کوئی تحفہ اس کے نزدیک محبوب نہیں ہوتا۔ یہ صفت بالاترین فضائلِ انسانیہ و اعظم مراتبِ انسانیت ہے۔ اس لیے جو شخص مراتبِ عالیہ پر فائز ہوا وہ اسی صفت کے ذریعہ سے ہوا ہے۔ اس صفت والا ہرگز مرتبہ پست پر راضی اور امورِ جزئیہ دنیہ پر متوجہ نہیں ہوتا ہے جس کام کو طلب کرتا ہے اس میں کوشش و اجتہاد کرتا ہے اور مطلوب کو حاصل کرتا ہے۔

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا۔

یعنی: ”جو لوگ ہمارے دین کے بارے میں کوشش کریں گے ہم ضرور بالضرور ان کو اپنا راستہ دکھلا دیں گے۔“

مَنْ طَلَبَ شَيْئًا وَحَدَّ وَحَدَّ۔

یعنی: ”جو کوئی کسی چیز کو طلب کرے اور کمرِ اجتہاد باندھے البتہ اس کو وہ پاتا ہے۔“

واضح ہو کہ شہامت جو ایک صفتِ نیک ہے وہ نتیجہ بلند ہمتی ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی امورِ عظیمہ کو انجام دینے پر جریں ہوتا کہ روزگار میں اس کا نام باقی رہے۔

چھٹی صفت

بے غیرتی و بے حمیت کی مذمت اور غیرت و حمیت کی شرافت

واضح ہو کہ بے عزتی و بے حمیتی یہ ہے کہ جن چیزوں کی مثلاً دین اور ناموس و اولاد و اموال کی حفاظت و نگہبانی کرنا لازم ہے۔ اس میں کوتاہی و بے پروائی کی جائے، یہ مرض ہلکاتِ عظیمہ و صفاتِ خبیثہ میں سے ہے۔ اکثر ہوتا ہے کہ یہ دیوثی کی طرف منجر ہو جاتا ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا ہے کہ :

”مرد بے غیرت کا دل اُلٹا ہوتا ہے۔“

اور فرمایا ہے کہ :

”اگر کوئی مرد اپنے اہل خانہ سے کوئی ایسا مرد دیکھے جو منافی غیرت ہو اور اُسے غیرت نہ آئے تو خداوندِ عالم ایک مرغ کو بھیجتا ہے جس کو قنذر کہتے ہیں۔ وہ اس کے گھر پر چالیس روز بیٹھتا ہے اور فریاد کرتا ہے کہ خدا غیور ہے اور صاحبِ غیرت کو دوست رکھتا ہے۔ اگر اس مرد کو غیرت آئی اور جو کچھ منافی غیرت ہے اپنے سے دُور کیا تو فہما۔ ورنہ وہ پرواز کرتا ہے۔ اس کے سر پر بیٹھتا ہے اور اپنے پروں کو اُس کی آنکھوں پر

ماتا ہے اور اڑ جاتا ہے۔ اس کے بعد اس کی روح ایمان مفارقت کرتی ہے اور ملائکہ اس کو دیوث کہتے ہیں۔

حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام جب کہ عراق میں تشریف رکھتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ :

”اے اہل عراق سُننا ہوں کہ تمہاری عورتیں مردوں سے شاذ بشار ہو کر چلتی ہیں۔ آیا تم لوگ جیا نہیں کرتے۔ تمہیں غیرت نہیں آتی کہ تمہاری عورتیں بازار کو جاتی ہیں اور کافسروں کے کاندھے سے کاندھا ملائی ہیں کہ راستہ ملے۔“

اس صفت کی ضد غیرت و حمیت ہے جو نتیجہ شجاعت و قوت نفس اور اشرف ملکات و صفات فضائل ہے۔ جو کوئی یہ صفت نہیں رکھتا وہ مردوں کے زمرے سے خارج ہے اور اس کو مرد نہیں کہتے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ خداوند تبارک و تعالیٰ غیور ہے اور غیرت کی صفت کو دوست رکھتا ہے اور یہ اس کی غیرت ہے کہ اس نے تمام اعمال ناشائستہ ظاہریہ اور باطنیہ کو حرام کیا ہے۔

فصل (۱۱)

طریقہ غیر متعلق دین و عیال

۱۔ واولاد و مال

جب آپ کو معلوم ہوا کہ حمیت و غیرت یہ ہے کہ آدمی اپنے دین اور ناموس و اولاد و اموال کی نگہبانی کرے تو ان کی محافظت اور نگہبانی کا ایک طریقہ ہے کہ صاحب غیرت و حمیت کو اُس سے تجاوز کرنا زیب نہیں۔ اب غیرت و حمیت دینی یہ ہے کہ بدعت کے دُور کرنے میں کوشش کرے اور دین کے باطل کرنے والے دعویٰ کو دفع اور شبہ منکرین کو رد کرے اور رواج احکام دین میں لازمہ جد و جہد کو عمل میں لائے۔ مسائل حلال و حرام کے ظاہر کرنے میں نہایت مبالغہ کرے اور امر معروف اور نہی منکر میں دلیری سے کام لے۔ جو لوگ کہ ظاہر اہرام عصیت کرتے ہیں اُن سے دوستی نہ کرے اور بقدر ضرورت مخفی طور پر غضبناک ہو۔

ناموس و حرم میں غیرت یہ ہے کہ اپنے اہل خانہ سے غافل نہ ہو اور ابتداء میں ایسے امر میں بے پروائی نہ کرے۔ جس کا نتیجہ فساد کی طرف منجر ہو۔

پس دیکھنے سے نامحرموں کے اپنی عورتوں کی حفاظت کرے۔ اُن کو

کوچہ و بازار میں جانے سے روکے۔

حضرت رسول صلعم نے حضرت فاطمہ علیہا السلام سے فرمایا کہ :

”عورتوں کے واسطے کیا بہتر ہے؟“

عرض کیا کہ :

”وہ کسی مرد کو نہ دیکھے اور کوئی مرد بھی اس کو نہ دیکھے۔“

پس حضرت نے فاطمہ علیہا السلام کو اپنے سینے سے لگا لیا۔ اصحاب پیغمبر نے مکان کے سوراخوں کو بند کر لیا تھا کہ ان کی عورتیں غیر مردوں کو نہ دیکھیں۔

ایک روز حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ :

”جو کوئی اپنی عورت کو حمام و عروسی اور عید گاہ و مجالس میں جانے

اور باریک لباس پہننے کی اجازت دے یا اُن امور پر راضی ہو تو خدا تعالیٰ اس کو جہنم میں اُلٹ لٹکائے گا۔“

حضرت پیغمبر کے زمانے میں عورتیں مسجد میں حاضر ہوتی تھیں اور مخصوص اس زمانے کی عورتوں کو حضرت نے اجازت دی تھی۔ کیونکہ حضرت کو اس زمانے کی عورتوں کے احوال کا علم تھا اور جانتے تھے کہ ان سے کوئی برائی صادر نہ ہوگی۔ اس زمانہ کی عورتوں کو مسجد و قبرستان میں بغرض فاتحہ و زیارت جانے سے منع کرنا لازم و واجب ہے تو کوچہ و بازار اور حمام و مجمع لہو و لعب کا کیا ذکر۔ کیونکہ عورتوں کا مکر حد سے زیادہ گزر گیا ہے اسی وجہ سے حضرت پیغمبر کے بعد صحابہؓ نے یہ رفتار مقرر کی اور فرمایا کہ اگر اس زمانہ کی عورتوں کے احوال سے پیغمبر مطلع ہوتے تو سزا دیتے کہ گھر کے باہر نہ جائیں۔

حضرت صادق علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ :

”عورتیں عید اور جمعہ کی نماز کو گھر کے باہر جاسکتی ہیں؟“
فرمایا کہ :

”نہیں، مگر وہ عورتیں جو بوڑھی ہوں۔“

الغرض جو کوئی اس زمانہ کی عورتوں کے حالات سے واقف ہو اور کسی قدر رگِ مردی و صفتِ غیرت و حمیت اُس میں ہو تو عورتوں کو وہ ضرور ان اُمور سے منع کرے گا جن سے احتمالِ فساد و ناخوشی ہو۔ مثلاً ناחרموں کو دیکھنا اور اُن کی آواز سُنا۔ جب تک ضرورتِ شرعیہ نہ ہو۔ علئے ہذا غنا و خواندگی کا سُنا بلکہ گھر کے باہر جانے سے اور غیر کے گھر کی آمد و رفت سے اور حمام و مسجد اور کسی محفل یا مجلس میں جہاں تعزیۃ سید الشہداء ہو اور زیارتِ مستحبہ کے سفر کرنے سے جب کہ اندیشہٴ فساد ہو منع کرے گا۔ اس لیے کہ غالب اوقات یہ امور فساد سے خالی نہیں ہیں اور اگر کچھ بھی نہ ہوں تو بھی ان کی نظر ناחרموں پر پڑتی ہے جو طریقہٴ عفت کے منافی اور شیوہٴ غیرت سے دُور ہے۔

پس اس زمانہ کے مرد صاحبِ غیرت پر لازم ہے کہ اپنے اہل خانہ و حرم کی حفاظت میں حتی المقدور کوشش کرے۔ اُن کو گھر کے باہر جانے سے روکے مگر سوائے اُن صورتوں کے جو از روئے شرع واجب ہوں۔ مثلاً سفرِ حج واجب یا کسی عالمِ خدا ترس کے گھر میں مسائلِ واجبہ کے معلوم کرنے کے لیے جانا۔ جب کہ مرد مسائلِ معلوم کر کے عورت کو نہ پہنچا سکتا ہو۔ اسی طرح زیارتِ آئمہ یا عورتوں کے تعزیہ خانہ میں یا ان کے مثل جہاں فساد کا اندیشہ نہ ہو شرکت کی اجازت دینا ان کو جائز ہے۔ ایسا ہی بوڑھی عورتوں کا جانا ان مقامات پر کوئی ضرر نہیں رکھتا۔ نیز مقتضائے غیرت یہ ہے کہ

عورتوں کو حکایاتِ شہوت انگیز و سخنانِ عشرت آمیز کے سُنانے سے اور اُس بوڑھی عورت کی مصاحبت سے جو مردوں کے پاس آمد و رفت رکھتی ہو منع کرے۔ اسی وجہ سے احادیث میں عورتوں کو سورۃ یوسف کے پڑھنے اور سُنانے سے منع کیا گیا ہے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ :
 ”سورۃ یوسف عورتوں کو تعلیم نہ دو اور اُن کو نہ سُناؤ۔ سورۃ نور اُن کو یاد دلاؤ کیونکہ اس میں وعظ و نصیحت ہے۔“
 اور فرمایا کہ :

”عورتوں کو زین پر سوار نہ کرو۔“

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا ہے کہ :
 ”عورتوں کو برآمدوں میں نہ بیٹھنے دو اور لکھنا نہ سکھاؤ اور ان کو روٹی کا تنا سکھاؤ اور سورۃ نور یاد دلاؤ۔“

مرد صاحبِ غیرت کو سزاوار یہ ہے کہ اپنے کو عورت کی نظر میں با وقعت رکھے کہ اس سے ہمیشہ عورت ڈرتی رہے اور اپنی ہوا و ہوس کی پیروی نہ کرے۔ کسی وقت عورت کو بے کار نہ بیٹھنے دے۔ بلکہ ہمیشہ کسی کام میں گھر کے یا کسی کسب میں مشغول رکھے۔ کیونکہ بحالتِ بیکاری شیطانِ فکرِ باطل میں ڈالے گا۔ باہر نکلنے اور سیر و خود آرائی و خود نمائی کی خواہش ہوگی۔ لہو و لعب اور ہنسی اور کھیل کی رغبت ہوگی۔ آخر کار وہ خرابی پیدا کرے گی۔ نیز مرد صاحبِ غیرت کو چاہیے کہ تمام ضروریاتِ خوراک و پوشاک اور تمام اشیائے ضروری خانہ داری ہتیار رکھے تاکہ اپنی ضروریات کے سبب سے مضطر ہو کر اعمال و اقوالِ ناشائستہ کی مرتکب نہ ہو۔

جاننا چاہیے کہ صفت غیرت کی اگرچہ بہتر اور از روئے شرع اور عقل مستحسن و مرغوب ہے۔ مگر اس میں زیادتی نہ کرے اور آدمی کو نہ چاہیے کہ بے سبب اپنے اہل خانہ سے بدگمان ہو۔ سختی سے کام لے اور پوشیدہ طور پر اس کی نگرانی کرے۔ کیونکہ ایسا ہی حدیث میں وارد ہوا ہے کہ عورت مانند ٹیڑھی ہڈی کے ہے۔ اگر اُس کو سیدھا کرنا چاہتا ہے تو ٹوٹ جائے گی۔ حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ :

”بعض قسم کی غیرت ہے کہ خدا و رسول اس کو دشمن رکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ مرد بغیر وجہ کے اپنے اہل خانہ سے غیرت کرتا ہے۔“

حاصل کلام یہ کہ مخفی طور پر اپنے اہل خانہ کے احوال کے دریافت کرنے میں زیادتی کرنا ناجایا ہے اور طریقہ شریعت کے موافق نہیں ہے کیونکہ اس وقت میں مرد بدگمانی رکھے گا جو شرعاً مذموم ہے چنانچہ مذکور ہو گا۔

اب اولاد کے متعلق مقتضائے غیرت یہ ہے کہ ابتداء میں ان کا خبر گیریاں رہے اور ان کی پرورش کے لیے دایہ صاحبِ عفت و نیک کو معین کرے۔ غذائے حلال ان کے لیے ہتیا کرے۔ کیونکہ جو طفل غذائے حرام سے پرورش پاتے ہیں ان کی طبیعت خبیث ہوتی ہے۔ ان کی طینت خباثت سے خمیر کی جاتی ہے۔ جب کسی قدر تمیز پیدا ہو تو ان کو آدابِ نیک اور آدابِ مجلس سکھانے چاہئیں۔ ان کو سیدھے ہاتھ سے کھانا اور شروع کھانے میں بسم اللہ کہنا تعلیم دے۔ اپنے کھانے سے لقمہ اٹھائے اور دوسرے کے کھانے پر ہاتھ دراز نہ کرے اور نگاہ نہ رکھے۔ جلدی سے غذا نہ کھائے۔ لقمہ اچھی طرح چبائے۔ لباس کو غذا سے آلودہ نہ کرے۔ زیادہ کھانے کی عادت نہ کرے۔ لڑکوں سے زیادہ کھانے کی مذمت کرنی چاہیے۔ قناعت اور

کم خواری کی تعریف کرے۔ ایک ہی غذا کی عادت نہ ہو بلکہ جو کچھ بہت ہو اس پر قناعت کرے۔ ان کو خود آرائی و زینت سے منع کرے۔ اس کی برائی ظاہر کرے کہ زینت و خود آرائی طریقہ عورتوں کا ہے مرد اس کو برا جانتے ہیں اور ہم نشینی سے اُن لڑکوں کی جو ناز و نعمت سے پرورش پائے ہیں حفاظت کرے اور طریقہ بیٹھنے، راستہ چلنے، اُٹھنے، سونے کا ان کو تعلیم دے۔ بیٹھنے اور کھڑے رہنے میں پیٹھ دوسروں کی طرف نہ ہو۔ آدمیوں کے سامنے نہ تھوکے اور انگلی ناک میں نہ کرے اور نہ چھینکے۔ اگر ضرورت ہو تو پوشیدہ طور سے ناک کو پاک کرے۔ آدمیوں کے سامنے جمائی نہ لے۔ پاؤں پر پاؤں نہ ڈالے۔ ہاتھ ٹھوڑی کے نیچے نہ رکھے۔ ہر طرف نہ دیکھے۔ سر کھلا نہ رکھے۔ ہم نشینوں سے تواضع اور فروتنی کے ساتھ پیش آئے۔ کشادہ روئی و خوش کلامی کو اپنا شعار قرار دے۔ بزرگوں کی اطاعت اور ان کی تعظیم کرے۔ ان کے سامنے نہ کھیلے۔ جھوٹ بولنے اور قسم کھانے سے روکے۔ اگرچہ وہ راست ہو۔ فحش و دشنام و لغو اور مسخرگی سے منع کرے۔ اس کو سچ کہنے اور سوچ کر بات کرنے اور سننے کی عادت ڈالے۔ دوزانو بیٹھنے اور دوسرے کو جگہ دینے اور باوقعت اور خود داری کی حرکات سکھائے۔ بُری صحبت سے حفاظت کرے کہ اصلِ ادب یہی ہے۔ کسی سے کوئی چیز مانگنے سے ڈرائے اور سمجھائے کہ عطا اور بخشش میں بزرگی اور مانگنے میں ذلت و خواری ہے۔ کتوں کی عادت ہے کہ غذا کے انتظار میں اپنی دُم ہلاتے ہیں اور خوشامد کرتے ہیں۔ کسی اُستاد دیانت دار کے سپرد کرے کہ اس کو قرآن پڑھائے۔ نیکوں کی حکایات اس سے بیان کرے اور فضول باتوں سے اس کو منع کرے اور اُس کو تعلیم کرے کہ

جب اُستاد مارے تو صبر کرے۔ دوسروں سے متوصل نہ ہو۔ اس کو کہے کہ یہ طریقہ جواں مردوں کا ہے۔ اس وقت میں مثل عورتوں اور غلاموں کے فریاد نہ کرے۔ ضرور ہے کہ جب مدرسہ سے فارغ ہو تو اس کو کھیلنے اور سیر کرنے کی اجازت دے تاکہ اس کا دل پڑمردہ نہ ہو۔ جب اس کو کسی قدر تمیز ہو تو اخلاقی نیک سکھانا اور صفاتِ رذائل سے دور رکھنا چاہیے۔ صفاتِ نیک مثلاً صبر و شکر، توکل، رضا، شجاعت، سخا، صدق، صفا اسے بتلائے۔ ان اوصاف والوں کی اس سے تعریف کرے۔ اخلاقی رذیلہ مثلاً حسد، عداوت، کبر، دزدی، خیانت کی اس سے برائی ظاہر کرے۔ ان اخلاق والوں کو بُرا کہے۔ اس کو طہارت و نماز سکھائے۔ ماہِ رمضان المبارک کے روزے رکھنے کی تاکید کرے۔ اصولِ عقائد و آدابِ شریعت اس کو تعلیم کرے۔ اور آدمیوں کے سامنے اس کو اچھا کہے اور اس پر احسان کرے۔ اگر کوئی بُرا فعل اس سے ظاہر ہو تو پہلی دفعہ دیکھ کر انجان ہو جائے اور اس سے بیان نہ کرے اور ایسا ظاہر کرے کہ کبھی اس کام کے کرنے کی پھر اس کو جرأت نہ پیدا ہو۔ اگر دوسرے وقت وہ کام اُس سے سرزد ہو تو پوشیدہ طور پر عتاب و خطاب کرے اور ظاہر کرے کہ اگر اس سے یہ فعل ظاہر ہو گا تو آدمیوں میں رُسوا ہو گا۔ زیادہ تر اس پر غصہ نہ کرنا چاہیے۔ باپ کو چاہیے کہ اپنا وقار قائم رکھے۔ اپنے کو لڑکے کی آنکھ سے نہ گرا دے۔ ماں کو ضرور ہے کہ باپ کا خوف دلائے۔ اس کو اعمالِ ناشائستہ سے منع کرے۔ جب زیادہ تمیز پیدا ہو تو عبادت کرنے کی تاکید کرے۔ اس کی نظر میں دنیا کو ذلیل کرے۔ اس کو پروردگار سے امید وار بنائے۔ اس کے سامنے آخرت کی تعریف کرے۔ بزرگی خدا کو اس سے ذکر کرے۔ جب اس طرح عمل کرے تو یہ اخلاق لڑکے کے دل میں مضبوط ہوتے ہیں۔ بالغ ہونے کے بعد وہ

زمرہ اختیار میں داخل اور باپ کے لیے باقیات صالحات ہوگا۔ اگر اس کے
 برخلاف اس کی تادیب میں بے پروائی برتی گئی تو وہ لڑکا یہودگی میں پرورش
 پاتا ہے۔ اُسے بے شرمی و فحش و شکم پرستی کی عادت ہوتی ہے۔ وہ خبیث النفس
 ہوتا ہے۔ ماں باپ کے لیے ناگوار بلکہ باعثِ رسوائی ہوتا ہے اور خود دنیا میں
 سختی و افلاس اور عقبیٰ میں عذاب میں مبتلا ہوتا ہے۔ پس مہربان باپ کو لازم ہے
 کہ تادیبِ فرزند میں سعی کرے اور جانے کہ یہ امانتِ مخائبہ خدا اس کو ملی ہے۔
 اس کا دل پاک اور اس کا جوہر صاف ہے۔ جو قابلیتِ ہر نیک و بد کی رکھتا ہے۔
 جیسی تعلیم دی جائے اس میں ترقی کرتا ہے۔ اس کا باپ اس کے ثواب میں
 شریک ہے۔ پس اس کو ضائع و مہمل نہ چھوڑے۔ اس سے غافل نہ ہو۔ لڑکی کو
 بھی لڑکے کے مانند تربیت کرے۔ مگر اکثر امور میں تفاوت ہے۔ اس کو
 پردہ نشینی و حجاب و حیا اور ان کے مثل تعلیم دے۔ لڑکے کو ان آداب کی تعلیم
 کرنے کے بعد جس علم و صنعت کی قابلیت و استعداد رکھتا ہو اس کی تعلیم دے۔
 کسی دوسرے امر میں جس کی استعداد نہ ہو مشغول نہ کرے کہ اس کی عمر ضائع ہو۔
 مال کی غیرت یہ ہے کہ جانے ہر شخص کو جب تک کہ دنیا میں ہے مال کی
 احتیاج ہے اور اس پر حصولِ آخرت موقوف ہے کیونکہ معرفت و طاعت بقائے
 بدن و حیات پر اور ان کی بقا غذا و قوت پر منحصر ہے۔ پس عقلمند کو چاہیے جو مال حلال
 سے پیدا کرے اس کی حفاظت میں کوشش کرے اس طریقہ پر کہ بغیر ضرورت کے
 صرف نہ کرے جس میں فائدہ دنیا و آخرت نہ ہو اس میں ہرگز خرچ نہ کرے اور بغیر
 مستحق کے نہ دے۔ خود نمائی و خود فروشی میں خرچ نہ کرے۔ چور اور خیانت کرنے
 والے سے حفاظت کرے۔ جہاں تک ممکن ہو ظالموں کو اس پر مسلط نہ کرے اور
 ان کو مال پر قابو نہ دے بلکہ مقتضائے غیرت مال یہ ہے کہ جب تک آپ

زندہ ہیں اپنا مال صرف کرے تاکہ اس کا فائدہ اپنے کو حاصل ہو۔ وارث کے لیے نہ چھوڑے مگر سوائے اُس صورت کے جب کہ لڑکا صاحبِ خلق ہو جس کا وجود بمنزلہ اپنے وجود کے ہو تاکہ اس کے ثواب میں آپ شریک ہو سکے۔ صاحبِ غیرتِ حمیت کیونکر راضی ہوگا کہ جس مال کے حاصل کرنے کے لیے رات دن تکلیف اٹھائی ہو اور اس کے جمع کرنے میں اپنی اوقات ضائع کی ہو جس کا عرصہ محشر میں حساب دینا ہو گا وہ اپنی عورت کے مرد کے لیے چھوڑ جائے وہ اس کو کھا کر قوت پکڑے اور اس عورت سے ہم صحبت ہو۔ حقیقت یہ کہ وہ محنت ہے اور اپنے کو بے غیرت اور دیوث بناتا ہے۔ ایسا ہی وہ لوگ بھی صاحبِ غیرت و حمیت نہیں جو اُن وارثوں کے لیے مال چھوڑ جاتے ہیں۔ جو حقِ میت بیچارہ کو نہ جانیں۔ اس کو کبھی یاد نہ کریں۔ بدگھر لڑکے، داماد، بھائی، بھتیجے، چچا وغیرہ۔ اگرچہ عورت کے شوہر کی طرح نہیں ہیں لیکن جب کہ یہ صاحبانِ اخلاقِ حسنہ نہ ہوں تو ان کے لیے مال چھوڑنا سوائے فحش و دشنام حاصل ہونے کے اور کوئی فائدہ نہیں رکھتا ہے۔ جیسا کہ اس زمانہ میں دیکھا جاتا ہے۔

ساتویں صفت

مذمتِ عجلت و شتاب کاری

واضح ہو کہ عجلت کے معنی یہ ہے کہ بھجڑا اس کے کہ کوئی امر آدمی کے دل میں گزرتے ہی بغیر نتیجہ کے سوچنے کے اس کے کرنے پر آمادہ ہو جائے۔ یہ صفت کم دلی و ضعیف نفس کا سبب ہے۔ اس صفت میں بنی آدم ہلاک ہوتے ہیں۔

حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ فرمایا کہ جلدی شیطان کی طرف سے اور دیری خدا کی جانب سے ہے۔

روایت میں وارد ہے کہ جب عیسیٰ ابن مریم پیدا ہوئے تو شیاطین ابلیس کے آگے جو سب کا سردار ہے آئے اور کہا کہ :

”آج تمام بُت سرنگوں ہوئے ہیں۔“

ابلیس نے کہا کہ :

”کوئی حادثہ ضرور واقع ہوا ہے۔ ٹھہر جاؤ کہ دریافت کروں۔“

پس وہ مشرق و مغرب میں تلاش کرتا ہوا پھرا۔ یہاں تک کہ عیسیٰ کے مقامِ تولد پر آیا۔ ملائکہ اُن کے اطراف کو گھیرے ہوئے تھے۔ یہ دیکھ کر واپس ہوا۔ اپنے لشکر سے کہا کہ :

”آج کی رات ایک پیغمبر دنیا میں آیا ہے۔ امید نہ رکھو کہ آئندہ کوئی بُت پرستی کرے گا۔ لیکن فرزندِ ان بنی آدم کو جلدی و تیزی کرنے پر آمادہ کرو۔“

اس صفت کی مذمت میں اخبار بہت ہیں۔ اس مذمت کا اصل مطلب یہ ہے کہ ہر کسی کا فعل غور و فکر سے ہونا چاہیئے کہ اس کے نتیجہ کو دیکھے جو تامل اور دیر پر موقوف ہے اور یہ صفت عجلت مانع تامل ہے۔ مگر تجربہ کیا گیا ہے کہ جو کلام بغیر تامل کے کیا جائے وہ باعث خرابی و نقصان ہوتا ہے اس کا کرنے والا نادم و پشیمان ہوتا ہے۔ اس صفت کی مذمت میں یہی بس ہے۔ جلدی کرنے والا ہر ایک کی نظر میں خوار و بے اعتبار ہے۔ کوئی شخص ذرا غور کرے تو سمجھ سکتا ہے کہ دین کو دنیا کے ساتھ بیچنے اور بہشت آخرت و بادشاہی ابد کو اس عاریت سرا کے فضولیات سے معاوضہ کرنے کا سبب جلدی و ثواب کاری ہے۔ کیونکہ نفس انسان عالم امر سے متعلق ہے اور سلسلہ ایجاد میں یہ تمامی مخلوقات کی بہ نسبت حضرت آفریدگار سے قسب رکھتا ہے۔

پس بالاترین لذات انسان کے لیے لذت غلبہ و سروری و سرداری ہے جو صفات کمالات پروردگار میں سے ہے اور ہر شخص اسی کا طالب ہے۔ یہ طلب اور آرزو مذموم بھی نہیں بلکہ ہر بندے کو چاہیئے کہ بادشاہی لازم ال کا جو یا ہو۔ اسی سعادت کا طالب ہو جس کی انتہا نہیں۔ ایسی بقا کا خواہاں ہو جس میں شائبہ فنا نہ ہو۔ اسی عزت کا متلاشی ہو جس کا انجام زیست پر منتہی نہ ہو۔ اسی غنا کی تحصیل میں سعی کرے جس میں فقر کی آمیزش نہیں اور اسی کمال کو ڈھونڈے جس میں نقص کی آمیزش نہ ہو کیونکہ یہ تمام صفات خداوندی ہیں اور ان کا طالب علو و کمال کا طالب ہے جو ممدوح ہے۔ اب طلب ریاست و علو کی جو مذمت وارد ہوئی ہے وہ اس لیے ہے کہ انسان نے معنی ریاست کے سمجھنے میں غلطی کھائی اور شیطان نے اسے فریب دے دیا۔

توضیح اس کی یہ کہ جب شیطان ملعون سجدہ نہ کرنے کے سبب سے مطرود اور مردود ہوا تو حمد نے اسے اس بات پر آمادہ کیا کہ فرزندِ آدم کو فریب دے اور انھیں قربِ الہی سے دُور کر دے۔

پس بنی آدم کو اس نے عجلت و شتابِ کاری کے ساتھ فریب دیا اور ان کی نظر میں ریاستِ عاجلہ فانیہ و سروری و بزرگی چند روزہ کو جلوہ گر کیا اور سلطنتِ ابدی و پادشاہیِ مخلد سے محروم کر دیا۔ بے چارہ انسان چونکہ عجل و شتابِ کار خلق ہوا تھا اور اسی راہ سے شیطان فریب دینے کے لیے آیا لہذا اس کے فریب میں آکر طلبِ دنیا میں مشغول ہوا اور سلطنت و بادشاہیِ ابدی سے ہاتھ دھو بیٹھا۔ تیاتِ دوروزہ پر مغرور ہو گیا اور انجام کی خبر نہ رکھی۔ لیکن جو لوگ کہ باطنِ امور سے آگاہ ہیں اور توفیقِ ربانی اُن کے شامل حال ہے وہ اس ملعون کے ساتھ کنویں میں نہیں اُگرتے اور اس کی پیروی نہیں کرتے اور چونکہ اس ملعون نے تمام انسانوں کے لیے یہ حال بچھایا ہے۔ لہذا خداوندِ عالم نے پیغمبروں کو بھیجا تاکہ لوگوں کو اس کے مکر سے خبردار کریں۔ ان کے قلوب کو اس غائے مجازی سے الگ کر کے مملکتِ حقیقی اور وطنِ اصلی کی دعوت دیں۔

پس یہ برگزیدہ نفوس آئے اور انھوں نے کمرِ ہمت باندھ کر تمام دنیا میں یہ صدا بلند کی کہ اے لوگو! جب تمہیں راہِ خدا میں کوچ کرنے کو کہا جاتا ہے تو تم زمیں گیر ہو جاتے ہو۔ کیا تم حیاتِ دنیا پر راضی ہو گئے۔ یہ حیاتِ دنیا تو بہت ہی قلیل ہے۔

پس ان مقدس نفوس نے دنیا و اہل دنیا کی مذمت میں زبان کھولی، و رگوں کے سامنے وعدہ و وعید بیان کیے اور غرض کلی ان کی بعثت کی

یہی سچی کہ لوگوں کو مملکت بے پایاں کی دعوت دیں تاکہ تختِ پادشاہی حقیقی پر جلوہ گر ہوں۔ اب شیطان انسانوں کو عجلت اور شتاب کاری کی دعوت دیتا ہے۔ سرداری دنیا کی طرف بلاتا ہے۔ اس لیے کہ جانتا ہے کہ اس کو بقا نہیں اور جو کچھ ہے بھی وہ بھی قسم قسم کے آلام و استقام سے مملو ہے اور غرض اصلی اس کی یہی ہے کہ یہ لوگ آخرت سے غافل ہو کر بندہ شہوت و غضب ہو جائیں۔ شکم و فرج کی پرستش کریں۔ یہ چار پائے بن جائیں تاکہ وہ جس طویلہ میں چاہے انھیں لے جائے۔ اس بیان سے معلوم ہو سکے گا کہ خسرانِ دنیا اور آخرتِ عجلت و شتاب کاری کا نتیجہ ہے۔ اس صفتِ بد کا علاج یہ ہے کہ اس کے فسادِ انجام پر نظر ڈالی جائے اور خیال کرے کہ اس سے کس قدر خفت اور سبکی لوگوں کی نظر میں حاصل ہوتی ہے اور اس صفت کی ضد کی شرافت پر نظر ڈالے جو وقار ہے اور جو اولیاء و انبیاء کی صفت ہے۔ پس انسان کو اپنے اوپر لازم کر لینا چاہیے کہ کوئی کام بغیر تامل کے نہ کرے اور ظاہر و باطن تمام اقوال و افعال میں وقار و سکون کو اپنا شعار قرار دے تاکہ یہ صفتِ خبیث رفع ہو اور وقار و طہانیت حاصل ہو جائے۔

فصل

تعریفِ وقار

واضح ہو کہ صفتِ عجلت کی ضد وقار ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تمام گفتار و کردار اور حرکات و سکناتِ اطینانِ نفس و سکونِ قلب کے ساتھ ہو اور

ہر ایک کام فکر و تدبیر کے موافق پورا ہو۔
 واضح ہو کہ کسی کام کے شروع کرنے سے قبل ٹھہر جانے کو توقف
 کہتے ہیں اور اس کے بعد تامل کرنے کا نام تانی و انانت ہے۔
 پس وقار ان دونوں کو شامل ہے اور قوت نفس و پُر دلی کا نتیجہ۔ یہ صفت
 اشرف صفات فضائل ہے۔ بلکہ اخلاقِ حسنہ میں سے بہت ہی کم صفات ہیں۔
 جو اس کی شرافت کو پہنچتے ہیں۔ اسی وجہ سے انبیاء و اصفیاء و برگزیدگانِ خدا
 کی مدح اس کے ساتھ کی جاتی ہے۔

سردار پیغمبراں کو صاحب الوقار و السکینہ کہتے ہیں۔ اخبار میں وارد ہے
 کہ مومن بالغ و رصفت وقار سے متصف ہوتا ہے۔ لوگوں کی نظر میں انسان کو
 کوئی صفت اس سے زیادہ عزیز و محترم نہیں کرتی۔

پس مومن کو سزاوار ہے کہ ہمیشہ اس صفت کی بزرگی و نیکی نظر میں
 رکھے اپنے اعمال و افعال و اقوال اس صفت کے موافق بجالائے تاکہ
 اس کی عادت و ملکہ حاصل ہو۔

خدا اور خلق سے بدگمانی اور بد دلی کی مذمت

واضح ہو کہ یہ صفتِ رذیلہ نتیجہٴ بُزدلی اور ضعیفِ نفس ہے کیونکہ جب کسی بُزدل ضعیفِ النفس کے دل میں کوئی فساد گزرتی ہے تو اس کی قوتِ واہمہ اُسے گرفت کر لیتی ہے اور وہ اُسی وہم کی پیروی کرتا ہے۔ یہ صفتِ بدہمکہ عظیمہ ہے۔
خداوندِ عالم فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ
الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِشْعُرٌ -

یعنی : اے مومنین ظنِّ کثیر سے پرہیز کرو بہ تحقیق کہ بعض گمان گناہ ہے۔
دوسرے مقام پر فرماتا ہے :

وَضَلَلْتُمْ ظَنًّا السَّوِّءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا -

یعنی : ” تم نے گمان بد کیا اور تم ہلاک ہو گئے۔ “

حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ :

” برادر مومن کے کسی کام کو بہترین معاملہ پر حمل کرنا چاہیئے اور جو بات کسی برادر مومن سے سرزد ہو جب تک کہ محمل نیک اس کے واسطے ملے گمان بد نہ کرنا چاہیئے۔ “

مروی ہے کہ خداوند عالم نے ہر مسلم کے خون کو اس کے مال و آبرو کو اور اس کے ساتھ گمان بد کرنے کو حرام قرار دیا ہے۔

پس گمان بد کی مذمت میں یہی کافی ہے کہ مسلم کے کشت و خون اور اس کی عزت و آبرو میں دست اندازی کے ساتھ ساتھ اس کا ذکر کیا ہے اور کوئی شک نہیں ہے کہ جو کوئی دوسروں پر گمان بد کرتا ہے تو اس کو شر و فساد سے نسبت دیتا ہے۔ ظاہر احقارت کی نظر سے اس کو دیکھتا ہے حتی الامکان اس کی تعظیم بجا نہیں لاتا۔ اس کے حقوق میں کوتاہی کرتا ہے بلکہ غیبت اور اس گمان بد کے اظہار میں دریغ نہیں کرتا۔ یہ تمام امور اس کی ہلاکت کے باعث ہوتے ہیں۔ کوئی شبہ نہیں ہے کہ جو کوئی گمان بد مسلمان پر کرتا ہے۔ وہ خبیث النفس و بد باطن ہے وہ ہر کسی کو اپنے مانند جانتا ہے۔ اس کے باطن کی خرابی اس کے ظاہر میں اثر کرتی ہے۔ مومن کا دل پاک طینت اور تمام علاقہ سے پاک و صاف ہوتا ہے۔ وہ گمان بد کسی پر نہیں کرتا۔ ہاں کوزے سے وہی طراوت باہر آتی ہے جو اس میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ گمان بد آدمیوں پر کرنا علامت خباثت نفس ہے شارع نے اس سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ سوائے خداوند عالم علام الغیوب کے کوئی دوسرا باطن سے آگاہ نہیں اور کسی کے دل کو دوسرے کے دل

سے راہ نہیں۔

پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو نہ جان کر اپنی آنکھ سے مشاہدہ نہ کر کے اپنے کان سے نہ سُن کر غیر کے حق میں اعتقاد کرے۔ پس آدمی کسی پر جو گمانِ بد کرتا ہے۔ یہ شیطان اس کے دل میں ڈالتا ہے۔ جو ہر بدکار سے زیادہ بدکار ہے۔

خداوندِ عالم فرماتا ہے : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**

إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا

یعنی : "اگر کوئی بدکار خبر دے تو اعتبار نہ کرو۔"

پس صاحبِ ایمان کو جائز نہیں ہے کہ شیطانِ لعین کو سچا سمجھے۔ اگرچہ بعض ذرائعِ خارجیہ سے یقین کی حد تک پہنچے۔

پس جس وقت کسی عالم کو گھر میں کسی امیرِ ظالم کے دیکھیں تو شیطان گمان ڈالتا ہے کہ وہ بسببِ طمع کے اس مقام پر گیا ہے۔ آپ کو چاہیئے کہ ایسا خیال نہ کریں کیونکہ شاید فریادری کو گیا ہو۔ اگر کسی مسلمان کے مُنہ سے بوئے شراب آتی ہو تو اس پر شراب پینے کا گمان نہ کریں کیونکہ ممکن ہے کہ اس نے گلی کی ہو یا اس پر ڈالی گئی ہو یا اس کے پینے پر مجبور ہوا ہو یا تجویز سے حکیمِ حاذق کی بطورِ دوا کے پیا ہو۔

حاصلِ کلامِ افعال و اموالِ مسلمین پر بغیر شہادتِ دو گواہِ عادل کے حکم نہ کرنا چاہیئے۔ اگر کوئی عادل کسی مسلم کی بدی کی شہادت دے تو توقف کرنا ضرور ہے۔ نہ تکذیب اُس عادل کی کی جائے کہ دروغ گوئی و تهمت یا عداوت یا حسد کا اُس پر گمان ہو، نہ اس کی تصدیق کریں کہ شاید اُس مسلمان پر

گمان بد عاید ہو سکے۔ چنانچہ خیال ہو سکتا ہے کہ اُس عادل نے سہو کیا ہو یا اس پر مشتبہ ہوا ہو۔

واضح ہو کہ گمان بد کرنے سے مراد جو شرعاً مذموم ہے جس کی نسبت منع کیا گیا ہے یہ ہے کہ اپنے دل میں اس کا خیال کرے اور اپنے نفس کو اس کی طرف مائل کرے اور بدی کی طرف رحمان ہو یا اس کا انکار کرے۔ لیکن بجز دل میں گزرنے کے یا بغیر ترجیح کے کوئی شک ہو تو گمان بد نہیں ہے۔ گمان بد اور دل میں صرف گزرنے کا امتیاز یہ ہے کہ جس کا تصور کیا گیا ہے۔ آپ کے دل میں کوئی تغیر اس شخص کی نسبت واقع ہو۔ مثلاً کوئی کراہت یا نفرت اس وجہ سے آپ کو حاصل ہوئی یا آپ کی خواہش اس سے کم ہوئی ہو یا آپ کی رفتار میں اس سے بہ نسبت سابق کے کوئی فرق ہو جس پر گمان بد کیا ہے۔ اس کا دور کرنا لازم ہے۔ اگر کچھ بھی فرق واقع نہ ہوا ہو صرف دل میں گزرا ہو تو اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے۔

واضح ہو کہ گمان بد سبب ہلاکتِ ابدیہ ہے۔ اسی وجہ سے شارع نے منع فرمایا ہے کہ جو امور باعثِ تہمت ہوتے ہیں اور اُن کے سبب سے دوسرے بد گمان ہوتے ہیں، اُن سے پرہیز کیا جائے جیسا کہ حضرت رسول صلعم نے فرمایا ہے کہ :

إِتَّقُوا أَمْوَاقَ التَّهْمِ

یعنی : ”معتام بد گمانی سے پرہیز کرو۔“

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے کو مقامِ امامت میں ڈالتا ہے۔ اگر کوئی اس سے بد گمان ہو تو وہ اس کو ملامت

نہیں کر سکتا۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
صفیہ بنت حمی بن اخطب حرم محترم حضرت رسولؐ نے حکایت کی کہ
ایک وقت حضرت رسول صلیم مسجد میں تشریف فرما تھے۔ میں آں جناب کے
دیکھنے کو گئی اور سر شام اپنے گھر کو واپس ہو رہی تھی، آں جناب بھی تھوڑی
دور کے فاصلہ پر میرے ہمراہ تشریف لاتے تھے اور تکلم کرتے تھے۔
اس وقت ایک انصاری اس طرف سے گزرے تو آں حضرت صلیم نے
ان کو آواز دی اور فرمایا کہ :

”یہ میری عورت صفیہ ہے۔“

اس نے عرض کیا کہ :

”اس اظہار کا کیا موقع تھا۔ میں نے آپ سے بدگمانی نہیں کی۔“

حضرت نے فرمایا :

”چونکہ شیطان انسان کے رگ و خون میں موجود ہے۔ کہیں ایسا نہ ہو
کہ تمھاری بدگمانی باعث ہلاکت ہو۔“

یہ فتنل و ارشاد حضرت پیغمبر کا امت کے لیے ہے۔ ایک یہ کہ گمان بد
سے نہایت پرہیز کرے۔ دوسرے یہ کہ کوئی شخص اگرچہ کہ وہ مثل پیغمبر
کے ہو اپنے کو مقام نعمت سے دور رکھے۔ اگر کوئی تمام عالم میں بہتری و
دیانت میں پرہیزگار مشہور ہو تو بھی مغرور نہ ہو کہ کوئی مجھ پر گمان بد نہیں
کرتا اور اس وجہ سے مقام نعمت سے اپنی حفاظت نہ کرے۔ کیونکہ جو
کوئی زیادہ تر متقی اور پرہیزگار و عالم ہو تمام اشخاص اُس کو ایک نظر
سے نہیں دیکھتے ہیں۔ بلکہ بعض لوگ ظاہر و باطن کو جانتے ہیں اور تمام

افعال کو بہتر سمجھتے ہیں اور بعض ایسے اشخاص ہیں کہ اس کے عیب تلاش کرتے ہیں اور اس پر اعتقاد نہیں رکھتے۔ یہ لوگ بالضرور کوئی نہ کوئی تہمت اس پر کرتے ہیں۔ دوستی کی آنکھ ہر ایک عیب کو پوشیدہ کرتی ہے۔ لیکن عداوت اور دشمنی کی آنکھ بدی کو ظاہر کرتی ہے۔ ہر دشمن دشمنی کی آنکھ سے دیکھتا ہے اور بہتری کو پوشیدہ کرتا ہے اور بدی کی تلاش میں رہتا ہے بالضرور دوسروں پر گمان بد کرتا ہے۔ ان کو اپنے مانند سمجھتا ہے اور رسوا کرتا ہے۔ اس کے عیبوں کو دوسروں پر ظاہر کرتا ہے کہ آدمی اس کی عزت اور اس کی تعریف نہ کریں۔

پس ہر مومن کو لازم ہے کہ اپنے کو مقام تہمت سے دور رکھے کہ بندگان خدا گمان بد اس پر نہ کریں اور گناہ گار نہ ہوں ورنہ یہ شخص بھی ان کے گناہ میں شریک ہوگا۔ کیونکہ جو شخص دوسرے کے گناہ کا سبب ہوتا ہے وہ بھی اس کے گناہ میں شریک ہے۔ اسی وجہ سے خداوند عالم نے فرمایا ہے کہ ان اشخاص کو جو سوائے خدا کے دوسرے کی پرستش کرتے ہیں۔ ان کو دشنام نہ دو ورنہ وہ خدا کو دشنام دیں گے۔

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ جو کوئی دوسرے کے ماں باپ کو دشنام دے اور وہ دوسرا بھی اس کے ماں باپ کو دشنام دے تو گویا اس نے خود اپنے ماں باپ کو دشنام دیا ہے۔

خدا و خلق کی بدگمانی کا طریقہ معالجہ یہ ہے کہ اس کی خرابی جو بیان کی گئی اور اس کی ضد گمان نیک کی جو شرافت ہے اس کو ملاحظہ کرے۔ جس وقت کسی کی طرف سے گمان بد آپ کے دل میں گزرے تو اس پر اعتنا نہ کریں۔ اپنے دل کو اُس سے بُرا نہ کریں اپنی رفتار کو نہ بدلیں۔ تعظیم و تکریم جس طرح ہمیشہ

کرتے ہیں اس میں کمی نہ کریں۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ تعظیم و دوستی اُس سے بڑھائیں۔ خلوت میں اس کی نسبت دعا کریں کہ اس سبب سے شیطان کو غیظ آئے اور خوف سے زیادتی احترام و دعا کے دوسرے وقت گمان بد آپ کے دل میں نہ ڈالے۔ اگر کوئی خطا و لغزش اس سے معلوم ہو تو خلوت میں اس کو نصیحت کریں۔ ابتدا میں اس کی غیبت و بد گوئی نہ کریں۔ اسکی خطا سے اس طرح محزون ہونا چاہیے۔ جیسا کہ اپنی خطا پر محزون ہوتے ہیں۔ آپ کی غرض اس کو نصیحت کرنے سے یہ ہو کہ وہ ہلاکت سے خلاصی پائے۔ جب آپ اس طریقہ کو اختیار کریں گے تو تین قسم کے ثواب آپ کو حاصل ہوں گے۔

- ۱ : دوسروں کی خطا پر غمگین ہونے کا۔
- ۲ : نصیحت کرنے کا۔
- ۳ : اس کی نجات کا۔

فصل (۱)

خدا و خلق سے گمان نیک رکھنے کی شرافت

واضح ہو کہ بد گمانی کی ضد گمان نیک ہے۔ اس کے فوائد بہت ہیں۔ گمان نیک خدا سے رکھنے کی فضیلت جو اس کے قبل مذکور ہوئی کہ وہ باعث نجات ہے عبادت کرنے میں اس سے مسرت ہوتی ہے اور محبت الہی کا مقام اعلیٰ اس سے میسر ہوتا ہے۔ لہذا ہر بندے پر لازم ہے کہ خدا کو ماں باپ سے ہزار مرتبہ زیادہ

اپنے پر مہربان سمجھے۔

ایسا ہی لازم ہے کہ کسی مسلمان پر کسی طرح کا گمان بد نہ کرے۔ اس کے اقوال و افعال کو بدی پر متحول نہ کرے۔ بلکہ جو عمل جس کسی سے دیکھے اور جو بات جس کسی سے سُنے تو اس پر بہتری کا خیال کرے اس کی تکذیب نہ کرے۔ اگر اس کے دل میں گمان بد گزرے تو اپنے کہ خطا کار سمجھے اور اسی پر قائم رہے۔ جب اس طرح چند روز گزریں تو اس صفت کا ملکہ حاصل ہوتا ہے۔ اس کے دل سے بد گمانی مرتفع ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر کسی کی نسبت گمان بد کیا جاتے کہ اس گمان کے سچا ہونے کی حالت میں کوئی ضرر دینی یا دنیوی لاحق ہوگا تو لازم ہے کہ حزم و احتیاط سے کام لیں اور اپنے امور دین و دنیا کو اس پر نہ چھوڑیں تاکہ ضرر و نقصان سے محفوظ رہیں۔

نویں صفت

اسباب غضب

واضح ہو کہ غضب وہ حالتِ نفسانیہ ہے جو غلبہ و انتقام کے لیے اندر سے باہر کی طرف باعثِ حرکتِ حیوانی ہوتی ہے جب اس کی زیادتی ہو تو وہ زیادتی باعثِ حرکتِ شدید ہوتی ہے جس سے حرارتِ مفرط پیدا ہوتی ہے اور اُس حرارت کے باعث سیاہ دھواں اُٹھتا ہے جو دماغ اور رگوں پر پھبھا جاتا ہے اور عقل کی روشنی کو پوشیدہ اور قوہ عاقلہ کے اثر کو ضعیف کرتا ہے۔ اسی وجہ سے غصہ والے کو کوئی نصیحت اثر نہیں کرتی۔ بلکہ وعظ و نصیحت سے اُس کی سختی و شدت اور حرکتِ قوہ غضبیہ زیادہ ہوتی ہے یا بسبب کسی ایسے امر کے دفعیہ کے لیے جو ابھی وقوع میں نہیں آیا ہے بلکہ واقع ہونے کا احتمال ہے شعلہ غضب جو شش میں آتا ہے یا بسبب ایسے امر کے ہو جو واقع ہوا ہو تو یہ حرکتِ انتقام کے لیے ہوتی ہے۔ اگر انتقام ممکن ہو اور اس پر قدرت رکھتا ہو تو غصہ کی حالت میں خون باطن سے ظاہر کی طرف میل کرتا ہے اور رنگ سرخ ہو جاتا ہے اور اگر انتقام لینا ممکن نہ ہو اور مایوس ہو تو خون باطن کی طرف میل کرتا ہے۔ اس وجہ سے رنگ آدمی کا زرد ہوتا ہے۔

واضح ہو کہ غصہ والے آدمی تین قسم پر ہیں :

بعض کو غصہ کی اس قدر زیادتی ہوتی ہے کہ ان کو کوئی فکر و ہوش باقی نہیں رہتا یہاں تک کہ عقل و شرع کے حکم سے باہر ہو جاتے ہیں۔
 بعض کو بالکل غصہ نہیں ہوتا۔ جس جگہ عقل و شرعاً غضب کرنا لازم ہے۔ وہاں بھی بالکل غصہ نہیں ہوتا۔

بعض کا غصہ حد اعتدال پر ہوتا ہے کہ اُن کا غضب موقع پر اور ان کی سختی سجا ہوتی ہے۔ غصہ کی حالت میں شرع و عقل کی حد سے تجاوز نہیں کرتے۔

کوئی شک نہیں ہے کہ یہ حد اعتدال مرغوب و مطلوب ہے یہ حقیقت میں غضب نہیں ہے بلکہ شجاعت و قوتِ نفس ہے اور کمی غضب اگرچہ غضب نہیں ہے لیکن وہ قبیح ہے اور نتیجہٴ بزدلی و غواری ہے بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ غضب حد اعتدال پر ہونے سے صاحبِ تدبیر سمجھا جاتا ہے۔ کیونکہ جس کسی کو غصہ نہیں ہوتا وہ بے غیرت ہے اور صاحبِ حمیت نہیں ہے۔ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ جو شخص غضب کے وقت غضب میں نہیں آتا وہ گدھا ہے حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

حضرت پیغمبر دنیا کے واسطے ہرگز غضب میں نہیں آتے تھے لیکن جس وقت حق کے لیے غضبناک ہوتے تھے کسی کو نہیں پہچانتے تھے۔ حضرت کا غضب دور نہیں ہوتا تھا جب تک کہ حق کی یاری نہیں کرتے تھے۔

بہر حال بیانِ مذکورہ سے معلوم ہوا کہ غضب مذموم وہ ہے کہ حد سے زیادہ ہو۔ کیونکہ اس کا اعتدال مدوح ہے اور اس کی کمی غضب نہیں ہے۔ اچھے وہ صفتِ خبیثہ ہے۔

فصل (۱)

مذمتِ زیادتیِ غضب

واضح ہو کہ زیادتیِ غضب مہلکہ عظیمہ و آفتِ جسمیہ ہے اور اکثر اوقات غضب باعثِ ہلاکت و شقاوتِ ابدیہ ہوتا ہے۔ مثل قتلِ نفس یا قطعِ عضو کے۔ اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ غضبِ جنون ہے اور اکثر اوقات زیادتیِ غضب باعثِ مرگِ مفاجات ہوتی ہے۔

بعض حکماء نے کہا ہے کہ وہ کشتی جو گرداب میں ہو بڑی بڑی موجیں اس کو اطراف سے گھیرے ہوں۔ ہوائے سخت اس کو ہر طرف پھینکتی ہو۔ اس کی خلاصی و نجات آسان ہے۔ بہ نسبت اس کے جس کا شعلہ غضب تیز ہو۔ اخبار و آثارِ خصوصِ غضب کی مذمت میں بیحد وارد ہوئے ہیں۔

حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ :

”غضب ایمان کو اس طرح فاسد کرتا ہے جیسا کہ سرکہ شہد کو“۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ غضب ایک شعلہ شیطانی ہے جو فرزندِ آدم کے باطن میں ہے۔ جب کوئی شخص غضبناک ہوتا ہے تو اس کی آنکھیں سُرخ ہوتی ہیں۔ رگیں پھول جاتی ہیں اور شیطان اس میں داخل ہوتا ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ غضب ہر بدی

اور شر کی کنجی ہے۔

پھر انھیں حضرت سے مروی ہے کہ غضب عقلمند کے دل کو ہلاک کرتا ہے، جو کوئی اپنے قوہ غضب کا مالک نہیں ہے۔ وہ اپنی عقل کا بھی مالک نہیں ہے۔

واضح ہو کہ غضب علاوہ اس کے کہ صفاتِ مملکہ و اوصافِ خبیثہ میں سے ہے۔ اس پر چند لوازم و آثار بھی مترتب ہوتے ہیں۔ جو تمام مہلک اور قبیح ہیں۔ مثلاً دشنام، فحش اظہار، بدی و شامت و اظہارِ راز و عیوب مسلمانان و مسخرگی۔ سوائے ان کے دوسرے امور جو عقلمند سے صادر نہیں ہوتے نیز لوازم غضب سے یہ ہے کہ غضب کے دور ہونے کے بعد آدمی بالضرور پشیمان، افسردہ خاطر و غمناک و شکستہ دل ہوتا ہے۔ دوستوں کی دشمنی، دشمنوں کی شامت و خوشی رزائل و اوباش کی مسخرگی و عمگینئی دل و تغیر مزاج کا سبب ہوتا ہے۔

تعجب یہ ہے کہ بعض ایسا خیال کرتے ہیں کہ زیادتی غضب جو اندری ہے باوجود اس کے جو افعال غصہ والے سے ظاہر ہوتے ہیں۔ وہ افعال بچے اور دیوانوں کے ہوتے ہیں۔ ایسے افعال عقلمند اور جو افراد کے نہیں ہوتے۔ جیسا کہ دیکھا جاتا ہے کہ جس کو غضب زیادہ ہو۔ حرکاتِ خراب اور افعال ناشائستہ دشنام و ہرزہ گوئی اور ہلکی باتیں اس سے ظاہر ہوتی ہیں۔ اکثر ہوتا ہے کہ ماہ و خورشید اور بار و باران وغیرہ کو دشنام دیتا ہے۔ اپنی اشیاء کو توڑتا ہے۔ جب کسی جگہ دسترسی نہ ہو تو اپنے جامہ کو کھچاڑتا ہے۔ اپنے سر اور صورت پر مارتا ہے۔ اپنے ماں باپ کو دشنام دیتا ہے۔ کبھی مانند مستوں اور مدہوشوں کے ہر طرف دوڑتا ہے۔

اکثر ہوتا ہے کہ یہ کوشش ہو کر زمین پر گر جاتا ہے۔ کیوں کر ایسے افعال جو انفرادی گی علامت ہو سکتے ہیں۔ حالانکہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ شجاع وہ شخص ہے جو کوئی حالت غضب میں اپنے کو سنبھالے۔

فصل (۲)

معالجہ غضب

خرابی غضب کا علاج چند چیزوں پر موقوف ہے :

پہلا یہ کہ وہ اسباب جن سے ہیجان غضب ہوتا ہے۔ ان کے زائل کرنے میں کوشش کرے۔ مثلاً فخر، کبر، عجب، غرور، استنزا، حرص، دشمنی، حب جاہ و مال۔ یہ تمام اخلاقِ ردیہ و صفاتِ مہلکہ ہیں۔ ان کے موجود رہنے پر غضب سے خلاصی ممکن نہیں ہے۔ پس ابتداً ان کو زائل کیجیے تاکہ غضب کا زائل کرنا سہل و آسان ہو۔

دوسرا ان اخبار و آثار کو ملاحظہ کیجیے جو مذمت میں غضب کے ہیں۔ جیسا کہ بیان کیا گیا۔

تیسرا وہ اخبار و حدیث جو مدح و ثواب میں غضب نہ کرنے کے وارد ہوئے ہیں اور ان کے فوائد کو نظر میں رکھے۔

جیسا کہ حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ جو شخص آدمیوں پر غصہ نہ کرے خدا روز قیامت عذاب اس پر نہ کرے گا۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ توریت میں حضرت موسیٰؑ پر جو احکام نازل ہوئے ان کے منجملہ یہ بھی کلمہ تھا کہ :

”اپنے غصہ کو سنبھالو میں نے تم کو صاحب اختیار کیا ہے تاکہ میں بھی اپنا غضب تم پر نہ کروں۔“

حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنے پیغمبروں پر خدا نے وحی بھیجی کہ اے فرزند آدمؑ جس وقت تو غصہ میں آئے تو مجھ کو یاد کرتا کہ میں بھی تجھ کو غصہ کے وقت یاد کروں اور تجھ کو ہلاک نہ کروں۔

پھر انھیں حضرتؑ سے مروی ہے کہ ایک مرد صحرائین نے خدمت حضرت پیغمبرؐ میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ :

”میں جنگل میں بیٹھا ہوں۔ مجھ کو کوئی ایسی بات تعلیم کیجیے جو دنیا اور

آخرت میں کام دینے والی ہو۔“

آں حضرتؑ نے فرمایا کہ :

”ہرگز غضب نہ کر۔“

تین مرتبہ اس اعرابی نے اسی طرح عرض کیا تو حضرتؑ نے یہی جواب فرمایا۔ انھیں بزرگوار سے روایت ہے کہ جو شخص اپنے غضب کو روکتا ہے۔ خدا اس کے عیوب کو ہر کسی سے پوشیدہ کرتا ہے۔ اس خصوص میں اخبار بے حد اور نہایت ہیں۔

چوتھا : ضد غضب جو علم ہے اس کے فوائد کو اور جو مدح اس خصوص میں وارد ہوئی ہے۔ اس کو ملاحظہ کیجیے۔ پس اپنے کو اسی طرح بنانے میں کوشش کیجیے اور علم و بردباری کو اپنا شعار قرار دیجیے۔ غصہ کو ظاہر نہ کیجیے۔ اگرچہ دل میں غصہ ہو۔ اگر کوئی شخص تھوڑی مدت اس طرح کرے تو تدریج عادت

ہوتی ہے اور اس کو حسن خلق حاصل ہوتا ہے۔

پانچواں : جو قول و فعل آپ سے ظاہر ہوا ابتداً اُس میں فکر کیجیے۔ آثار غضب کے صادر ہونے سے اپنی حفاظت کیجیے۔

چھٹا : جو لوگ صاحب غضب ہیں اور حلم نہیں رکھتے، ہمیشہ انتقام کے درپے رہتے ہیں۔ اسی کو مردی و شجاعت جانتے ہیں۔ کسی کی سختی کے مقہور نہیں ہوتے اور صبر نہیں کرتے۔ ان کی مصاحبت سے پرہیز کیجیے۔ بلکہ صاحب حلم و وقار کی صحبت کو اختیار کیجیے۔

ساتواں : تاثر کیجیے اور جانئے کہ جو کچھ عالم میں واقع ہوتا ہے۔ بحکم قضا و قدر الہی ہے۔ تمام موجودات اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ جو کچھ بندے کے لیے خدا نے مقدر کیا ہے۔ اس میں بالظور خیر و صلاح ہے۔ اکثر ہوتا ہے کہ اس کی مصلحت گرسنگی و بیماری یا فقر و احتیاج یا ذلت و خواری یا قتل میں ہے۔ جاننا چاہیے کہ دوسرے پر غضب کرنا کوئی فائدہ نہیں رکھتا۔ کیونکہ ہر ایک امر منجانب پروردگار ہے جو نیکی ہی نیکی چاہتا ہے۔

آٹھواں : بیماری دل و نقصان عقل سے غضب و قہر میں آنا ہے جو باعث ضعف نفس ہے۔ شجاعت و قوت نفس نہیں ہے۔ اسی وجہ سے دیوانہ بہ نسبت عقلمند کے اور مریض بہ نسبت تندرست کے اور بوڑھے ضعیف المزاج بہ نسبت جوانان صحیح المزاج کے اور بد اخلاق بہ نسبت صاحبان نیک اخلاق کے بہت جلد غصہ میں آتے ہیں۔

جیسا کہ دیکھا جاتا ہے کہ رذیل ایک لقمہ سے اور بخیل ایک پیسہ کے نقصان سے غضب میں آتے ہیں۔ لیکن صاحب نفس قویہ کا رتبہ ان سے بہت بلند ہے۔ اگر کوئی شک ہو تو آدمیوں کے صفات اور اخلاق میں

نظر کیجیے۔ کتب سیر و توارخ کو دیکھیے کہ علم و بردباری اور غصہ کے وقت اپنے کو سنبھالنا انبیاء و اولیاء و عقلاء و حکماء و بادشاہان ذوالاقتدار کا طریقہ ہے اور ذیل وادب و نادان و جہال جلد غصہ میں آتے ہیں۔

نواں : جس شخص پر انسان غصہ کرتا ہے تو اُسے غور کرنا چاہیئے کہ اس ضعیف و ناتوان پر جو قدرت اسے حاصل ہے۔ اس سے بہت زیادہ خداوندِ قہار کا اُس پر تسلط ہے اور جس طرح یہ ضعیف اس کی قدرت کے ماتحت ہے۔ اُس سے بہت بڑھ کر یہ قدرت خداوندی کے سامنے حقیر اور ناتواں ہے۔ پس حالتِ غضب میں اتنا خیال کر لینا چاہیئے کہ خداوندِ قہار کہیں اسی طرح اپنا غضب جاری نہ کرے۔

بنی اسرائیل میں جو بادشاہ ہوتا تھا اس کے پاس ایک حکیم و دانشمند رہتا تھا۔ جس کے پاس ایک کتاب ہوتی تھی جس میں لکھا تھا کہ زیر دستوں پر رحم کرو۔ موت سے ڈرو۔ اور روزِ جزا کو نہ بھولو۔ جس وقت بادشاہ غضبناک ہوتا تو وہ حکیم اس کتاب کو بتلاتا۔ اُس کا غضب دُور ہوتا۔

دسواں : خیال کرے کہ اگر زمانہ اس ضعیف کی جس پر آپ غضب کرتے ہیں موافقت کرے اور اس کے سب کام راست آئیں اور آپ کا وہ بالادست ہو جائے تو وہ انتقام لے گا۔

گیارہواں : یہ کہ علیم و بردبار غالب و قاہر تمام کی نظر میں عزیز و محترم ہوتا ہے اور صاحبِ غضب ہمیشہ پریشان حال و مغلوب اور ہر ایک کی نظر میں بے وقعت رہتا ہے۔

بارہواں : یہ کہ تصور کیجیے کہ غصہ کے وقت آپ کی کس قسم کی بُری صورت اور آپ کے اعضاء کس طرح متحرک و مضطرب اور آپ کے افعال

کس قدر بے ڈھنگے اور آپ کی گفتگو کس قدر بے جا ہوتی ہے۔ منجملہ
معالجاتِ غضب کے ایک یہ ہے کہ زیادتیِ غصّہ کے وقت شرِ شیطان
سے پناہ لی جائے اور :

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ ط

کہے۔ اگر کھڑا ہو تو بیٹھ جائے۔ اگر بیٹھا ہو تو سو جائے۔ آبِ سرد سے وضو
کرنا اور غسل کرنا غصّہ کی حالت میں مفید ہے۔ اس سے غصّہ فرو ہوتا ہے۔
ایسا ہی اخبار میں وارد ہوا ہے کہ اگر کسی ایسے شخص پر غصّہ آئے جس سے
قربتِ رحم رکھتا ہو تو اس کے بدن پر ہاتھ رکھنے سے غصّہ فرو ہوتا ہے۔

فصل (۳)

علم اور غصّہ کے پینے کی شرافت

واضح ہو کہ ضدِ غضب علم ہے اور علم عبارت ہے اطمینانِ نفس
سے کہ قوہِ غضب باسانی اُسے حرکت میں نہ لاسکے اور مکروہاتِ دنیا جلدی
سے اس کو مضطرب نہ کریں۔ کظمِ غمیظ یعنی غصّہ کو پینا اور حالتِ غمیظ میں
اپنے کو نگاہ رکھنا اگرچہ علم نہیں ہے۔ لیکن یہ بھی ضدِ غضب ہے جس سے
اثرِ غضب کا ظاہر نہیں ہوتا۔

پس یہ دو صفتِ نیک غضب کی ضد ہیں۔ یہ دونوں اخلاقِ حسنہ اور

صفاتِ فاضلہ بین لیکن صفتِ حلم بعد صفتِ علم کے اشرفِ کمالاتِ انسانیہ ہے بلکہ علم بغیر حلم کے کوئی فائدہ نہیں رکھتا ہے۔ اسی وجہ سے جس وقت تعریفِ علم کی جاتی ہے علم کا بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

حضرت رسولِ مسلم نے فرمایا کہ خداوندِ امجد کو علم سے بے نیاز کر اور صفتِ حلم سے محجہ کو زینت دے۔

پھر انہیں حضرت نے فرمایا کہ پانچ چیزیں طریقہٴ پیغمبرؐ اُن مرسل ہیں۔ ان کے منجملہ ایک صفتِ حلم ہے۔

پھر فرمایا کہ :

”مرتبہٴ بلند کو طلب کرو۔“

عرض کیا گیا کہ :

”کس چیز سے حاصل ہوتا ہے؟“

فرمایا کہ :

”جو کوئی تیری دوستی کو قطع کرے تو اس کے ساتھ دوستی کر۔ جو کوئی اپنی نیکی سے تجھے محروم کرے تو اس کے ساتھ نیکی و احسان کر۔ جو کوئی تیرے ساتھ طریقہٴ نادانی اختیار کرے تو علم سے پیش آ۔ بندہٴ مسلمان علم کے ذریعہ سے اس شخص کے مرتبہ پر پہنچتا ہے جس نے دن کو روزہ اور رات کو عبادت میں بسر کیا ہو۔“

اور فرمایا کہ :

”خدا علیم کو دوست رکھنا ہے اور غش کہنے والے کو دشمن۔“

فرمایا کہ :

”تین چیزیں ہیں جو کوئی ان میں سے کوئی چیز نہ رکھتا ہو اس کا

کوئی عمل فائدہ نہیں بخشتا :

✽ ایک تقویٰ جو گناہوں سے باز رکھے۔

✽ دوسرا حلم جو نادانوں کی زباں درازی سے بچائے۔

✽ تیسرا خلق نیک جس کے ساتھ لوگوں میں زندگانی بسر کرے۔

انہیں جناب سے مروی ہے کہ جب قیامت میں خلالت جمع ہوگی تو ندا کی جائے گی کہ اہل فضل کہاں ہیں ؟

پس ایک گروہ اٹھے گا اور بہشت کی طرف جلدی سے روانہ ہوگا۔

ملائکہ ان سے بہشت میں جانے کا سبب دریافت کریں گے تو وہ کہیں گے کہ :

”ہم اہل فضل ہیں۔“

پوچھیں گے کہ :

”کیا فضل و رعایت تم نے کیا ہے ؟“

کہیں گے کہ :

”جس وقت کوئی ظلم ہم پر ہوا تو ہم نے صبر کیا۔ جس نے ہمارے ساتھ

بدی کی ہم نے اس کو عفو کیا۔ جو کوئی ہمارے ساتھ نادانی سے پیش آیا ،

ہم نے اُس کے ساتھ حلم اختیار کیا۔“

ملائکہ کہیں گے کہ :

”بیشک تم اہل فضل ہو۔ بہشت میں داخل ہو جاؤ۔“

پھر انہیں حضرتؑ نے فرمایا کہ کسی کو خدا نے جہل و نادانی کے سبب سے

برزخ عزیز نہیں کیا اور کسی کو حلم و بردباری کے سبب ذلیل نہیں کیا۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ کسی کی خیر و خوبی

مال و اولاد کی زیادتی سے نہیں ہے۔ بلکہ زیادتی عمل و علم کی وجہ سے

خیر و خوبی ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ علم ہر شخص کا ناصر و یاور ہے۔ اگر علم نہیں رکھتا ہے تو علم اختیار کرے۔

انھیں حضرت نے فرمایا کہ جب دو آدمیوں میں کوئی جھگڑا واقع ہو تو فرشتے نازل ہوتے ہیں جو کوئی بے وقوفی و نادانی کرتا ہے تو کہتے ہیں کہ جو کچھ تو نے دوسروں کی نسبت کہا خود اُسی کا سزاوار ہے اور تجھ کو اُس کا عوض ملے گا اور اگر ان میں سے ایک نے علم اختیار کیا تو کہتے ہیں کہ تو نے علم اختیار کیا اور صبر کیا تجھ کو خدا جلد بخشے گا۔

ایک روز انھیں حضرت نے ایک غلام کو کسی کام کے لیے روانہ فرمایا۔ اس غلام نے دیر کی تو اس کے عقب میں حضرت خود روانہ ہوئے اور ملاحظہ فرمایا کہ کسی مقام پر سو گیا ہے۔ حضرت نے اس کے سر ہانے تشریف فرما ہو کر اس کو بیدار کیا۔

جب وہ بیدار ہوا تو فرمایا کہ :

”اے غلام! خدا کی قسم ہے کہ اس قدر تو اختیار نہیں رکھتا ہے کہ

رات دن سوئے۔ رات تیری ہے اور دن میرا ہے۔“

اب رہا (کظم غیظ) یعنی غصہ کا پینا۔ اگرچہ اس کی فضیلت و شرافت بقدر علم کے نہیں ہے۔ لیکن جب کوئی شخص اُس کی عادت کرنا چاہے تو عادت ہو جاتی ہے اور اس کو صفتِ حلم حاصل ہوتی ہے۔

اسی وجہ سے حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا ہے کہ علم تعلیم سے اور حلم تحمل یعنی غیظ کو پینے سے حاصل ہوتا ہے۔

خداوندِ عالم نے اپنی کتاب میں جو لوگ اپنے غیظ کو پیتے ہیں اُن کی

مدح فرمائی ہے۔ اس کی بزرگی میں احادیث وارد ہیں اور اس کے اجر و ثواب بے انتہا ہیں۔

جناب پیغمبرؐ سے مروی ہے کہ :

”کوئی اپنے غصہ کو پیئے تو خداوندِ عالم قیامت میں اس کا دل خوشنودی و رضا سے بھر دے گا۔“

انھیں حضرتؐ نے فرمایا ہے کہ کوئی بندہ ایسا گھونٹ سوائے غیظ کے نہیں پیتا ہے کہ جس کا اجر زیادہ ہو۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی بندہ اپنے غصہ کو برداشت نہیں کرتا۔ مگر یہ کہ خدا دنیا اور آخرت میں اس کی غیرت کو زیادہ کرتا ہے۔

مروی ہے کہ :

جس نے تیسرے حق میں خدا کی معصیت کی ہو تو اس کی مکافات اس سے بڑھ کر کوئی نہیں ہے کہ تو اس کے حق میں خدا تعالیٰ کی اطاعت بجالائے۔

دسویں صفت

انتقام کی مذمت

واضح ہو کہ انتقام لینا یعنی جو کوئی کسی کے ساتھ بدی کرے، تو وہ اس کے مانند یا اُس سے بڑھ کر بدی کرنے پر آمادہ ہو۔ اگرچہ وہ شرعاً حرام ہو۔ مثلاً غیبت کا غیبت سے، فحش کا فحش سے، بہتان کا بہتان سے علیٰ ہذا دیگر افعالِ محرّمہ کا ایسے ہی افعال سے بدلہ لینا شرعاً حرام ہے اور کوئی شک اس کی حرمت میں نہیں ہے۔

رسولِ خدا صلعم نے فرمایا کہ اگر کوئی تجھ کو اُس بدی کے سبب سے سرزنش کرے جو تجھ میں موجود ہے تو تو اُس کو اُس عیب کے سبب سے سرزنش نہ کر جو اُس میں ہے۔
فرمایا کہ :

”جب دو آدمی ایک دوسرے کو دشنام دیں تو گویا دو شیطان ہیں کہ ایک دوسرے کو نوچتے ہیں۔“

ایک روز مجلسِ رسولؐ میں ایک شخص نے کسی صحابی کو دشنام دی۔ دوسرے نے غصہ بڑی دیر ساکت رہ کر اس کے عوض میں دشنام دینا شروع کیا حضرت اسٹے اور فرمایا کہ جس وقت تو ساکت تھا فرشتہ تیری طرف سے جواب دیتا تھا۔ جب خود تو نے دشنام دینا شروع کیا تو فرشتہ چلا گیا،

شیطان آگیا اور جس مجلس میں شیطان ہوئیں وہاں نہیں بیٹھا۔

لہذا مرد دیندار کو لازم ہے کہ جس وقت کسی سے کوئی ظلم صادر ہو اگر از روئے شرع اس کی جزا و انتقام مقرر ہو تو اس پر اکتفا کرے۔ اس پر سختی نہ کرے اور بہتر یہ ہے کہ اس سے چشم پوشی کرے۔ اس کو عفو کرے۔ اگر شرعاً کوئی جزا معین نہ ہو تو دائرہ شرع سے قدم باہر نہ رکھے۔ اگر کوئی بات جواب میں کہنا چاہے تو ایسی بات کہے جو حرام نہ ہو اور جن میں شرعاً کوئی مکافات نہ ہو۔ مثلاً اے بے حیا، اے بدخلق، اے بے آبرو، اے بے شرم۔ بشرطیکہ اس میں یہ صفات ہوں۔ یا کہے کہ خدا تجھ کو بدلہ دے یا خدا تجھ سے انتقام لے یا تو کون ہے کہ تیرا جواب دوں۔ یا اے جاہل یا اے احمق کیونکہ یہ دروغ نہیں ہے اور کوئی شخص جہل و حماقت سے خالی نہیں۔

جیسا کہ مردی ہے کہ تمام آدمی ذات خدا کے پچاننے میں احمق ہیں اور بہتر یہ ہے کہ زبان پر ایسے الفاظ بھی جاری نہ کرے اور اس کو رب الارباب کے حوالے کر دے کیونکہ جواب کے وقت اپنے کو نگاہ رکھنا مشکل ہے، اور اکثر آدمی غصہ کی حالت میں ضبط کرنے سے عاجز ہیں۔ اگر کسی مقام پر جواب نہ دیا جائے تو بے عزتی اور بے حیثیتی سمجھتے ہیں۔ پس از روئے شرح علم و حوصلہ سے مکافات کرے۔

حضرت پیغمبرؐ سے مردی ہے کہ :

بنی آدم کئی قسم کے ہیں۔ بعض دیر میں غصہ میں آتے ہیں ان کا غصہ جلدی دور ہوتا ہے۔ بعض جلد غصہ میں آتے ہیں ان کا غصہ جلد فرو ہوتا ہے بعض جلد غصہ میں آتے ہیں اور دیر میں غصہ جاتا ہے۔ بعض دیر میں غصہ کرتے ہیں اور دیر میں خوشنود ہوتے ہیں۔ ان میں وہ اشخاص بہتر ہیں جو

دیر میں غضبناک ہوتے ہیں اور جلد خوشنود ہوتے ہیں اور بدتر وہ ہیں جو جلدی غضب میں آتے ہیں اور دیر میں راضی ہوتے ہیں۔

واضح ہو کہ ترک انتقام کا علاج یہ ہے کہ اس کے نتیجہ کی برائی پر تامل کرے۔ اگر انتقام کو پروردگار پر رکھا جائے تو بالضرور منتقم حقیقی اس سے بدلہ لے گا۔ جیسا کہ مکرر مشاہدہ کیا گیا ہے۔ اخبار و آیات اس پر دلالت کرتے ہیں۔ علاوہ اس کے اگر اس میں جس نے ہدی کی ہے کسی قدر انسانیت ہے تو سکوت و مکافات نہ کرنے سے اس کو زیادہ تنبیہ و تادیب ہوتی ہے۔ اور اس کے الم و شرمساری و خجالت کا اثر زیادہ ہوتا ہے اور اگر انسانیت سے بے نصیب ہے تو بدلہ لینا بھی اس کو کچھ اثر پذیر نہ ہوگا بلکہ اس کی حالت میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔ پھر اس کے مقابلہ و برابری سے اپنی بے وقعتی ہوگی۔ نیز فوائدِ عنو پر غور کرنا چاہیئے جو ضدِ انتقام ہے۔ جب مکرر اس طرح کیا جائے تو اس کو ملکہ و عادت ہوتی ہے۔

فصل (۱)

فضیلت عفو و بخشش

واضح ہو کہ انتقام کی ضد عفو و بخشش ہے۔ آیات و اخبار اس کی تعریف میں بے حد و حصر ہیں۔
خداوند عالم فرماتا ہے :

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ

یعنی : "طریقہ عفو و بخشش کو نگاہ رکھو اور امر بالمعروف میں مصروف ہو۔"
پھر فرماتا ہے :

وَلْيَحْضُوا وَلْيَصْفَحُوا

یعنی : "عفو کرنا چاہیے۔"
نیز فرمایا ہے کہ :

وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى

یعنی : "اگر عفو کریں تو تقویٰ و پرہیزگاری سے زیادہ

قریب ہوتے ہیں۔“

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ اُس خدا کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ میں تین چیزوں کے لیے قسم کھا سکتا ہوں :-

۱ : یہ کہ صدقہ دینے سے مال کبھی کم نہیں ہوتا۔
۲ : یہ کہ جس کسی پر ظلم ہوا ہو اور وہ عفو کرے تو خدا اُس کی عزت روز قیامت زیادہ کرتا ہے۔

۳ : کوئی ایسا نہیں ہے کہ سوال کرے اور اس پر فقر و احتیاج کا دروازہ نہ کھولا جائے۔

نیز انھیں حضرتؐ سے مروی ہے کہ عفو عزت کو زیادہ کرتی ہے۔ پس عفو کرو کہ خدائے مہربان کو عزت یز رکھے۔ اُس جناب نے عتبہ سے فرمایا تو چاہتا ہے کہ اہل دنیا و آخرت کے افضل اخلاق سے تجھے خبر دوں۔ وہ یہ کہ اس سے نزدیکی کر جو تجھ سے دُوری اختیار کرے۔ اس پر بخشش کر جو تجھ کو محروم کرے اور اس کو عفو کر جو تجھ پر ظلم کرے۔

مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا :

”اے پروردگار! کون بندہ تیرا عزیز ہے؟“

ارشاد ہوا :

”جو کوئی باوجود قدرت و توانائی کے عفو کرے۔“

حضرت سید الساجدین علیہ السلام نے فرمایا کہ روز قیامت خدا تعالیٰ اولین و آخرین کو جمع کرے گا۔ منادی کی ندا ہوگی کہ کون اہل فضل ہیں۔ پس ایک گروہ اٹھے گا تو ملائکہ ان کا فضل دریافت کریں گے وہ کہیں گے کہ ہم اُس سے تو سل کرتے تھے جو ہم سے دُوری کرتا تھا، اُس کو عطا کرتے تھے

جو ہم کو محروم کرتا تھا۔ جو ہم پر ظلم کرتا تھا ہم اس کو عفو کرتے تھے۔
ملائکہ کہیں گے کہ :

”راست کہتے ہیں کہ یہ اہل فضل ہیں داخل بہشت ہوں۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ عفو کرنے کی پیشانی نہایت
آسان ہے بہ نسبت اس پیشانی کے جو انتقام لینے سے ہوتی ہے۔ نیز
فضل و شرافت عفو کے بیان میں یہی کافی ہے کہ وہ صفات پروردگار
سے ہے۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام اپنی مناجات میں فرماتے ہیں :

أَنْتَ الَّذِي سَمَّيْتَ نَفْسَكَ بِالْحَفْوِ
فَاغْفِرْ عَنِّي -

یعنی : ”تُو نے اپنا نام عفو کرنے والا رکھا ہے۔
پس مجھ کو عفو کر۔“

گیارہویں صفت

سختی و درستی کی مذمت اور رفق و مدار کی شرافت

واضح ہو کہ افعال و اقوال میں سختی کرنا۔ کوئی شک نہیں کہ یہ صفت خبیث آدمیوں کی نفرت کا باعث ہے۔ جس سے زندگانی میں خلل واقع ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے آفریدگار عالم نے مقام مہربانی میں اپنے پیغمبر صلعم کو ارشاد فرمایا :

لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظًا الْقَلْبُ لَا نَفِضُوا
مِنْ حَوْلِكَ -

یعنی : ”اگر تو بد خصلت سخت دل ہوتا تو آدمی تجھ سے دُوری و کنارہ کرتے۔“

بعض اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ سختی کی خصلت ایمان کو سلب کرتی ہے اور شیطان کے داخل ہونے کا سبب ہوتی ہے۔ لہذا ہر عقلمند پر واجب ہے کہ اس سے نہایت پرہیز کرے۔ جو کام یا جو بات کرنا چاہتا ہے کرے لیکن پہلے اُس میں فکر کرے کہ کوئی سختی اور بد خوئی اس سے صادر نہ ہو۔

نرمی کی فضیلت کو یاد کرے اور اپنے کو اس پر قائم رکھے تاکہ ملکہ حاصل ہو۔
 اس بُری صفت کی ضد افعال و اقوال میں نرمی و ہمواری ہے۔ یہ صفات مومنوں
 اور نیکوں کے ہیں۔ اس لیے سیدِ رسلؐ نے فرمایا ہے کہ اگر نرمی کوئی دکھائی
 دینے والی چیز ہوتی تو دیکھتے کہ کوئی مخلوق اس سے زیادہ خوبصورت نہیں ہے۔
 نیز فرمایا کہ خدا مہربان و صاحبِ رفق ہے اور اس صفت والے کو دوست
 رکھتا ہے۔ جو کچھ رفق و نرمی سے حاصل ہوتا ہے سختی سے حاصل نہیں ہوتا۔
 پھر انہی بزرگوار سے مروی ہے کہ نرمی و مہربانی مبارک ہے اور سختی
 منحوس ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ جو کوئی نرمی رکھتا ہے اس کا ارادہ پورا
 ہوتا ہے۔

نیز اُن حضرت سے مروی ہے کہ خدا جس غاندان کو دوست رکھتا ہے۔
 اس کو نرمی و ہمواری عطا فرماتا ہے۔

نیز آئی جناب سے مروی ہے کہ جس کو نرمی دی گئی ہے اس کو دنیا اور
 آخرت کی نیکی عطا کی گئی ہے اور جو نرمی سے محروم ہے وہ دنیا اور آخرت کی
 نیکی سے محروم ہے۔

نیز فرمایا کہ :

”نرمی کرنے والے پر آتشِ جہنم حرام ہے۔“

حضرت کاظم علیہ السلام نے فرمایا کہ :

آدمی کا نصف عیش و زندگی نرمی ہے۔ تجربہ اور مکر ملاحظہ کیا
 گیا ہے کہ بہت سے اُمور نرمی و مدارا سے برآتے ہیں اور ہرگز سختی و
 درشتی سے انجام کو نہیں پہنچتے۔ جو بادشاہ اپنے لشکر و رعیت پر مہربانی

اور نرمی کرتا ہے۔ اس کی بادشاہت کا انتظام درست اور اس کی بادشاہی ہمیشہ رہتی ہے۔ جو کوئی بادشاہ سختی سے پیش آتا ہے اس کی بادشاہت میں خلل اور اس کی رعیت پریشان رہتی ہے۔ بخورے زمانے میں ملک و دولت اس کی برباد ہوتی ہے۔ تمام آدمی علماء و امراء و صاحبان معاملہ و صنعت اس کے ملک سے دُوری اختیار کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ :

مدار بھی نرمی کے قریب ہے، اور مدار اس کو کہتے ہیں کہ جو کوئی تکلیف کسی سے پہنچے تو اس پر صبر کیا جائے اور اس سے ظاہر نہ کیا جائے یہ صفت تمام صفات سے بڑھ کر آدمی کو دنیا و آخرت میں بلند مرتبہ پر پہنچاتی ہے۔ جو اشخاص مرتبہ عظیم پر پہنچتے ہیں، اسی صفت نیک سے پہنچتے ہیں۔

اس لیے حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ :

”میرے پروردگار نے مجھ کو حکم دیا کہ آدمیوں سے مدار کروں۔ جس طرح مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ واجبات کو بجالاؤں۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ توریت میں جو احکام خدائے تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمائے۔ ان میں لکھا ہے کہ :

”اے موسیٰ! اپنے دل میں میرے اسرار کو پوشیدہ رکھو۔ اپنے ظاہر میں ان کو آشکارا کرو۔ میرے اور اپنے دشمنوں سے میری طرف سے مدار کرو۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”ایک گروہ نے آدمیوں سے مدار کیا تو ان کو خاندان قریش سے

بارہویں صفت

کج خلقی کی مذمت اور خوش خلقی کی شرافت اور اُس کی تحصیل کا طریقہ

واضح ہو کہ وہ بھی سختی و بد خوئی کے قریب ہے ظاہر ہے کہ کج خلقی کا نتیجہ سختی ہے۔ ایسا ہی مُنہ چڑھانا اور دل تنگ ہونا اور بد کلامی کرنا بھی اس کا اثر ہے۔ یہ صفت قوہ غضبیہ کا نتیجہ اور آدمی کو خالق و خلق اللہ سے دُور کرتی ہے۔ آدمیوں کی نظر سے گراتی ہے۔ طبیعتوں کو اُس سے نفرت ہوتی ہے۔ کج خلق انسان مضحکہ روزگار بنتا ہے اور وہ کسی لحظہ رنج و الم سے خالی نہیں رہتا۔ اس لیے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”جو کوئی بد خلقی کرتا ہے وہ اپنے کو عذاب میں ڈالتا ہے۔ اکثر ہوتا ہے کہ کج خلقی سے اس کو نقصان عظیم پہنچتا ہے اور بڑے بڑے فوائد سے محروم رہتا ہے اور انجام کار یہ صفت آدمی کو عذاب آخرت میں ڈالتی ہے۔“
مروی ہے کہ ایک روز حضرت رسولؐ سے عرض کیا گیا کہ :

”فلاں عورت دن کو روزے رکھتی ہے اور رات کو عبادت کرتی ہے، لیکن وہ بد خلق ہے اور کج خلقی سے ہمایہ کو آزار پہنچاتی ہے۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”وہ اہل جہنم سے ہے۔“

انھیں حضرت نے فرمایا کہ :

”بندہ کو بد خلقی ساتویں طبقہ جہنم میں پہنچاتی ہے۔“

پھر انھیں حضرت نے فرمایا کہ :

”بد خلق کی توبہ قبول نہیں کی جاتی۔“

اس کی وجہ دریافت کی گئی تو منہ فرمایا کہ :

”جس وقت گناہ سے توبہ کرتا ہے تو گناہ میں زیادہ پڑتا ہے۔“

اور فرمایا کہ :

”بد خلقی وہ گناہ ہے جو بخشا نہیں جاتا۔“

بعض بزرگوں نے کہا ہے کہ فاسق فاجر جو خوش خلق ہو تو میں اس کی مصاحبت و ہم نشینی کو بہ نسبت عابد کچ خلق کے زیادہ دوست رکھتا ہوں۔ اس بری صفت کا معاملہ بھی مثل تمام صفاتِ بد کے یہی ہے کہ ان کے مفاسد دنیا اور آخرت کا تذکرہ کرے اور سوچے کہ یہ صفت خالق و خلائق کو اس کا دشمن کرتی ہے۔ پس اس صفت کو اپنے سے دور کرے۔ ہر قول و فعل میں لحاظ رکھے کہ کچ خلقی اس سے صادر نہ ہو۔ ہمیشہ حسن خلق سے پیش آئے تاکہ ملکہ اور عادت ہو۔ جیسا کہ مذکور ہوا۔ اس صفتِ مہلکہ کی ضد حسن خلق ہے جو بزرگ ترین صفات ہے عقل و نقل اس کی مدح و خوبی پر دلالت کرتے ہیں۔

پیغمبر خدا نے فرمایا کہ قیامت میں میزان اعمال کے پلہ میں حسن خلق سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے۔

ایک روز اپنے بنی اعلام سے فرمایا کہ اے فرزندِ عبدالمطلب اگر

اس قدر قدرت نہیں رکھتے ہو کہ اپنا مال دوسروں پر خیرات کرو تو کم از کم ان کے ساتھ کشادہ پیشانی سے پیش آؤ۔

اور فرمایا کہ خدا نے اپنے لیے دین اسلام کو خاص کیا ہے اور سوائے سخاوت و حسن خلق کے اور کوئی چیز اس دین کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ پس اس دین کو ان دونوں سے زینت دو۔

آن جناب سے عرض کیا گیا کہ :

”کس مومن کا ایمان افضل ہے ؟“

فرمایا : ”جو خوش خلق ہو۔“

پھر فرمایا کہ : ”مجھ کو زیادہ دوست رکھنے والا اور روز قیامت میں مجھ سے نزدیکی کرنے والا خوش خلق ہے۔“

پھر فرمایا کہ : ”خلق حسن گناہوں کو اس طرح کم کرتا ہے ، جیسے آفتاب برف کو پگھلاتا ہے۔“

انھیں بزرگوار سے مروی ہے کہ ممکن ہے کہ بندہ کم عبادت کرنے والا ہو اور حسن خلق کے ذریعہ سے آخرت میں درجات عظیم و بزرگی نازل پر پہنچے۔

انھیں حضرت نے اپنی زوجہ ام حبیبہؓ سے فرمایا کہ :

”خوش خلق دنیا و آخرت کی خوبی حاصل کرتا ہے۔“

انھیں حضرت سے مروی ہے کہ حسن خلق اپنے صاحب کو اس شخص کے درجہ پر پہنچاتا ہے جو ہمیشہ دن کو روزہ رکھے اور رات کو عبادت میں مشغول ہو۔

نیز اُن حضرت نے فرمایا کہ : ”جو نیک ہے وہ خوش خلق ہوتا ہے۔ لوگ اطراف و جوانب سے اس کے پاس جمع ہوتے ہیں۔ اُس کی مصاحبت و محبت اختیار کرتے ہیں اور یہ بھی اُن سے محبت کرتا ہے۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ ایک مرد حضرت پیغمبر کی خدمت میں آیا اور عرض کیا : یا رسول اللہ! مجھ کو کوئی وصیت کیجیے۔ حضرت نے اس کو کوئی وصیتیں فرمائیں۔ منجملہ ان کے ایک یہ بھی تھی کہ برادر مومن کے ساتھ کشادہ روئی سے ملاقات کرو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ نیکی و خوش خلقی شہروں کو آباد اور عمر کو زیادہ کرتی ہے۔

پھر فرمایا کہ بہ تحقیق خدا تعالیٰ بندہ کو حسن خلق سے اس شخص کا ثواب عطا کرتا ہے جو صبح و شام راہ خدا میں مشغول جہاد رہا ہو۔

نیز آنحضرت سے مروی ہے کہ آدمیوں سے نیکی و احسان اور خوش روئی کرنا باعث دوستی ہے اور داخل بہشت کرتا ہے اور نخل و ترش روئی خدا سے دور اور داخل جہنم کرتی ہے۔ خوش خلقی کی صفت افضل صفات پیغمبران و اشرف اخلاق برگزیدگان ہے۔ اسی وجہ سے خداوند عالم نے اپنے حبیب کی نسبت مقام مدح و ثناء میں فرمایا ہے :

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ

یہ صفت فاضلہ سرور پیغمبران و سید انس و جان میں بدرجہ کمال تھی۔ حتیٰ کہ وارد ہوا ہے کہ ایک روز وہ حضرت اصحاب کی جماعت کے ساتھ مسجد میں تشریف فرما تھے اور کچھ ارشاد فرما رہے تھے کہ ایک کینز کسی انصار کی داخل مسجد ہوئی اور اپنے کو اس حضرت تک پہنچا یا اور پوشیدہ طور سے حضرت کا گوشہ دامن پکڑا۔ جب حضرت کو اطلاع ہوئی تو اپنی جگہ سے اٹھے اور گمان کیا کہ کوئی کام ہو گا۔ لیکن اس کینز نے کچھ نہ کہا اور حضرت نے بھی اس سے کوئی بات نہ کی اپنی جگہ پر بیٹھ گئے۔ پھر وہ کینز آئی اور حضرت کا گوشہ دامن پکڑا اور

پھر حضرت اٹھے۔ یہاں تک کہ اس کنیز نے تین دفعہ اسی طرح عمل کیا اور حضرت کو ان کی جگہ سے اٹھایا۔ چوتھی دفعہ حضرت پیغمبر صلعم اٹھے تو کنیز نے حضرت کا گوشہ دامن تھوڑا سا پھاڑ لیا اور روانہ ہو گئی۔

اصحاب نے کہا کہ :

”اے کنیز یہ کیا عمل تھا جو تو نے کیا۔ حضرت کو تین دفعہ اپنی جگہ سے اٹھایا اور کوئی بات نہ کی۔ آیا تیرا مطلب کیا تھا؟“

اُس وقت کنیز نے کہا کہ :

”گھر میں ایک شخص بیمار ہے۔ صاحب خانہ نے مجھ کو بھیجا ہے کہ حضرت کے جامہ کا ٹکڑا لے کر آؤں۔ اس بیمار کو وہ ٹکڑا باندھیں کہ شفا پائے، میں ہر مرتبہ چاہتی تھی کہ تھوڑا ٹکڑا اس حضرت کے جامہ کا حاصل کروں وہ خیال فرماتے تھے کہ مجھ کو کوئی کام ہے اور میں حضرت سے تھوڑا ٹکڑا جامہ کا طلب کرنے کے لیے شرم کرتی تھی۔“

عداوت و دشمنی اور اس کے اقسام اور مُعالجہ

- واضح ہو کہ عداوت اور دشمنی دو قسم پر ہے :
- ۱ : جو کوئی کسی کی عداوت دل میں پوشیدہ رکھتا ہو، اور موقع ڈھونڈتا ہو۔
 - ۲ : یا ظاہر کسی کی ایذا اور اذیت کے درپے ہو اور اس کی عداوت کا اظہار کرتا ہو۔
- پہلی قسم کو کینہ کہتے ہیں جو عداوت کو پوشیدہ رکھنے سے مراد لی گئی ہے اور دوسری قسم کا نام عداوت ہے۔ یہ بھی پہلی قسم کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ جب کینہ قوت پکڑتا ہے تو سخت عداوت ہوتی ہے۔ خزانہ دل اس کی حفاظت سے عاجز ہوتا ہے اور پہلی قسم غضب کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ جب آدمی دوسرے پر غصہ ہوتا ہے اور بوجہ عاجزی انتقام یا کسی دوسری مصلحت کے اپنے غصہ کو ظاہر نہیں کرتا بلکہ دل میں پوشیدہ رکھتا ہے۔ تو اس سے کینہ حاصل ہوتا ہے۔ یہ دونوں قسمیں خراب اخلاق ہیں۔
- اخبار سے پتہ چلتا ہے کہ مومن میں کینہ نہیں ہوتا ہے۔ اکثر اوقات

دوسرے صفاتِ مملکہ بھی کیونکہ عداوت سے پیدا ہوتے ہیں۔ مثلاً : خسد، غیبت، دروغ، بہتان، شہادت، اظہارِ عیب، دوری، استہزاء، ایذا۔ سوائے ان کے دوسرے آفات و اعمالِ مخرمہ جو آدمی کے دنیا و دین کو خراب کرتے ہیں۔ اگر بالفرض کوئی بھی ان میں سے حاصل نہ ہو تو خود وہی بغض و عداوت ایک مرض ہے۔ جس سے نفسِ پاک بیمار اور روح اُس سے ہمیشہ نمگین و آزار میں رہتی ہے۔ آدمی کو بساطِ قربِ آلہی سے دور اور رفاقتِ ساکنانِ عالمِ قدس سے مجبور کرتی ہے۔ شیوہ اہل ایمان و طریقہ اہل احسان سے روکتی ہے۔ یہ صفت انسان اور باریافتگانِ بزمِ تقرب کے درمیان پردہ ہو جاتی ہے۔ اسی وجہ سے اخبار و آثار میں اس کی مذمت بے شمار وارد ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ حضرت پیغمبرِ صلعم نے فرمایا کہ :

”کسی وقت جبرائیل میرے پاس نہیں آئے مگر یہ کہ کہا، اے محمد صلعم ! عداوت و دشمنی سے آدمیوں کی پرہیز کیجیے۔“

اور فرمایا کہ : ”جبرائیل نے جس قدر آدمیوں کی عداوت سے پرہیز کرنے کی تاکید کی کسی اور امر میں اس قدر تاکید نہیں کی۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص تخمِ عداوت بوتا ہے وہی اس کو کاٹتا ہے یعنی حاصل کرتا ہے۔

معالجہ عداوت و دشمنی

اس صفتِ خبیثہ کا معالجہ یہ ہے کہ پہلے غور کرے کہ دشمنی و عداوت ایک درخت ہے کہ بجز اندودہ و الم کے دنیا میں اس کا کوئی ثمرہ حاصل نہیں ہوتا، ایک آگ ہے کہ بغیر دود و کدورت کے اُس سے کچھ ظاہر نہیں ہوتا۔

دشمن مسکین ہمیشہ اندوہ و غصہ و رنج و محنت میں مبتلا رہتا ہے۔ عداوت کے سبب سے خاندان قدیم برباد ہوئے۔ بہت سی دولتیں عداوت کے سبب سے ضائع ہوئیں اور بہت سی عزتیں عداوت کی وجہ سے غراب ہو گئیں۔ بلکہ جو کچھ کتب و تاریخ و سیر سے حالت زمانہ کی معلوم ہوئی ہے۔ یہ ہے کہ کوئی دولت سوائے عداوت و دشمنی کے اور کسی چیز کے سبب سے برباد نہیں ہوئی۔ اکثر ہوتا ہے کہ کینہ و عداوت سے اس شخص کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا، جسے دشمن سمجھا جاتا ہے۔ پھر آخرت میں اس کا نتیجہ ملاحظہ کرنا چاہیے کہ آدمی کو عذاب سخت میں گرفتار کرتا ہے۔ جب انسان ان امور پر غور کرے اور متنبہ ہو تو کوشش کرے کہ اس شخص سے جو عداوت و کینہ رکھتا ہے۔ طریقہ دوستانہ عمل میں لائے۔ اُس سے مہربانی سے ملاقات کرے اُس کی ضروریات کے بر لانے میں کوشش کرے۔ مجمع اور محفلوں میں اس کی نیکیوں کو بیان کرے بلکہ دوسروں سے زیادہ اس پر نیکی و احسان کرے تاکہ نفس کو سزا ملے اور شیطان کی ناک خاک پر رگڑی جائے۔ ہمیشہ اس طریقہ پر عمل کرے کہ آثار عداوت دل سے دور ہوں۔ اس صفت کی ضد نصیحت ہے جو دوسروں کی خیر خواہی و نیکی سے مراد لی گئی ہے۔ وہ بھی دو قسم پر ہے :

۱ : باطنی اس سے مراد یہ ہے کہ مسلمانوں کی خیر و خوبی طلب کرنے والا ہو۔

۲ : ظاہری یہ ہے کہ ان کی خیر و نیکی کے امور بجالائے۔ اس صفت کی شرافت بہت زیادہ اور اس کی فضیلت بے شمار ہے جیسا کہ صفت حمد کے بیان میں ذکر کیا جائے گا۔

فصل (۱)

لوازمِ عداوت

واضح ہو کہ آثار و لوازم جو کینہ و عداوت پر مترتب ہوتے ہیں وہ ضرب اور فحش و لعن و طعن ہیں۔ اکثر ہوتا ہے کہ یہ صرف غضب سے بھی صادر ہوتے ہیں۔ او بابت و زنا و بدکاران و جمال جن کو بے ہودہ بکنے اور فحش بولنے کی عادت ہوتی ہے۔ ان کی مصاحبت سے یہ افعال صادر ہوتے ہیں جن کو فحش بکنے کی عادت ہو جاتی ہے ان کی زبان پر بغیر دشمنی و غصہ کے بھی فحش جاری ہوتا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ یہ تمام امور مذموم و قبیح اور از روئے شرع صراحۃً حرام ہیں۔ جو اعمال کو ضائع اور برباد کرتے ہیں۔ صاحبانِ شرع و حکماء و عقلاء اس کی بُرائی پر متفق اور شرع و عقل اس کی حرمت پر دو گواہ صادق ہیں۔ لیکن ضرب جو ہاتھ یا لکڑی یا کسی اور ہتھیار کے ذریعہ مارنے سے مراد لی گئی ہے۔ پس بغیر سبب شرعی اس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے۔ کسی فرقہ بنی آدم نے کسی کو بغیر سبب شرعی کے مارنے کی تجویز نہیں کی۔

اخبار و آثار میں صاف طور سے منع کیا گیا ہے اور وارد ہوا ہے کہ جو کوئی کسی کو تازیانہ مارے تو خدائے تعالیٰ اس کو آگ کا تازیانہ مارے گا۔ لیکن فحش و دشنام و بے ہودہ گوئی و بدگوئی منشاءِ خباثتِ نفس و خرابیِ طبع ہے جس کی زبان فحش پر کھلی ہوئی ہے بالضرور وہ خبیث النفس ہے، اور وہ

اراذل و اوباش میں شمار کیا گیا ہے بلکہ بعض اخبار میں پایا جاتا ہے کہ رذیل مخصوص کیا گیا ہے۔ اس امر سے کہ کسی بات کے کہنے اور سُننے میں پرواہ نہ کرے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی طعن و لعن کرنے والا اور فحش و بے ہودہ بکنے والا ہو وہ مومن نہیں ہے۔

نیز فرمایا کہ فحش دینے والے پر بہشت حرام ہے۔

دوسری روایت میں انھیں حضرت سے مروی ہے کہ بے ہودہ بکنا اور بھیدوں کا کھولنا نفاق کی شاخیں ہیں۔

انھیں حضرت سے منقول ہے کہ چار اشخاص ہیں جن سے اہل دوزخ ایذا میں ہیں۔ مجملہ اُن کے ایک وہ مرد ہے جس نے دنیا میں فحش بکا ہے۔ ہمیشہ اس کے مُنہ سے پیپ جاری ہوگی۔

نیز انھیں جناب سے مروی ہے کہ اس پر بہشت حرام ہے۔ جو کوئی فحش و بے ہودہ بکنے والا اور کم حیا ہو کوئی بات کہنے اور سُننے میں دریغ نہ کرے۔ اگر ایسے شخص کو دریافت کریں تو معلوم ہوگا کہ وہ ولد الزنا یا اُس کے باپ کا نطفہ اور نطفہ شیطان دونوں مشترک ہیں یعنی اُس کے باپ کے مجامعت کے وقت شیطان بھی شریک ہوا ہے۔

دوسری حدیث میں ہے کہ اگر کوئی مرد کسی بات کے کہنے اور سُننے میں کوئی پروا نہیں کرتا تو جانیں کہ وہ ولد الزنا ہے یا شیطان کی اس میں شرکت ہے۔ نیز انھیں جناب سے مروی ہے کہ وہ شخص بدو شریر ہے کہ بسبب فحش بکنے کے اُس کی ہم نشینی سے لوگ کراہت رکھتے ہوں۔

انھیں حضرت سے مروی ہے کہ مومن کو دشنام دینا بدکاری ہے اُس کا

مارڈالنا کفر ہے۔ اس کی غیبت معصیت ہے اور اُس کے مال کی حرمت
مثل اس کے خون کی حرمت کے ہے۔

اور فرمایا کہ بدترین مردم خدا کے نزدیک روز قیامت وہ شخص ہے کہ
آدمی جس کے شر کے خوف سے اکرام و احترام کریں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ نطفہ آدمی میں شراکت
شیطان کی علامت کے منجملہ ایک یہ ہے کہ وہ آدمی فحش کئے اور سننے میں
کوئی خوف نہ کرے۔

نیز آں حضرت نے فرمایا کہ جس کی زبان سے آدمی ڈریں وہ آتش جہنم میں
داخل ہوگا۔ دشمن ترین مخلوقات خدا، خدا کے نزدیک وہ بندہ ہے کہ آدمی
جس کی زبان سے پرہیز کریں۔

حضرت کاظم علیہ السلام سے اُن دو اشخاص کا حال جو آپس میں ایک
دوسرے کو دشنام دیتے ہیں دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ جو کوئی شروع میں
دشنام دیتا ہے وہ ظالم ہے اور دوسرے کا گناہ بھی اُسی کے ذمہ ہے جب
تک کہ وہ دوسرا ظلم و زیادتی نہ کرے۔ واضح ہو کہ امور قبیمہ کا بالفاظ صریح و
الفاظ مجامعت و آلت جماع کے ساتھ ظاہر کرنے کو فحش کہتے ہیں۔ صاحبان فساد
اور بے شرم اس کا ذکر الفاظ مخصوصہ میں کرتے ہیں۔ اہل شرافت و صاحبان
نفس پاک ان سے متعزز نہیں ہوتے بلکہ جب ذکر ضروری ہو تو کنایہ و رمز
میں بیان کرتے ہیں۔

بعض کا قول ہے کہ خداوند عالم نے جماع کا ذکر از روئے حیا کنایتاً
بالفاظ لمس و لمس و مباشرت فرمایا ہے اور یہ بات کچھ جماع کے لیے نہیں ہے۔
بلکہ ذکر بول و براز کو بھی بالفاظ کنایہ مثل قضائے حاجت وغیرہ کنایہ اولیٰ ہے۔

پس صاحبانِ حیا کو صراحتاً ایسے الفاظ جو عرفاً مکروہ و رکیک و مذموم ہوں زبان پر نہ لانے چاہئیں۔ جب اپنی یا دوسرے کی عورت کی بات کو نقل کرنا چاہے تو میری عورت یا اُس کی عورت نے ایسا کہا نہ کہے بلکہ میرے گھر کے پردہ کی بیٹھنے والی یا اُس کے گھر والی یا بچوں کی ماں نے ایسا کہا یا گھر میں کہتے تھے کہے بلکہ عورتوں کے نام لینے سے پرہیز کرے۔ کیونکہ اس زمانہ میں عرفاً بُرا سمجھا جاتا ہے اور یہ نہ دیکھیے کہ پیغمبر اور ائمہ کے اہل خانہ کے نام لیے جلتے ہیں۔ کیونکہ زمانہ سابق میں معیوب نہ تھا اور موافق طریقہ سابق کے اس زمانہ میں بھی ان کے نام لینے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ جیسا کہ کتابوں میں لکھا جاتا ہے۔ اسی طرح کسی کے بدن میں کوئی عیب ہو اور اس کے اظہار سے شرم کرتا ہو تو اس کے ذکر کرنے کی ضرورت کے وقت تصریح نہ کرے۔ کنایت کہے مثلاً اگر کوئی کوٹری یا گنجہ ہو اُس کا سبب یا وقت دریافت کرنا چاہے تو کس وقت میں کوٹھ ہو یا تیرا سر کس سبب سے گنجہ ہوا نہ کہے بلکہ یہ عارضہ کس وجہ سے تجھ کو ہوا یا کس وقت یہ ناخوشی پیدا ہوئی کہے۔ کیونکہ یہ تمام تصریحات داخلِ فحش ہیں۔

واضح ہو کہ تمام الفاظ جو بے شرمی و فحش پر دلالت کرتے ہیں۔ وہ تمام مذموم و قبیح ہیں گو بعض زیادہ قبیح ہیں اور ان کی بُرائی زیادہ ہے۔ خواہ موقعِ دشنام و اذیت میں کہے جائیں یا شوخی اور ہنسی کے وقت۔ چونکہ یہ الفاظ مختلف ہوتے ہیں لہذا بعض ان میں مکروہ اور بعض حرام ہیں اور بعض نے ان الفاظ کو جو مقامِ دشنام و اذیت میں زبان سے نکلیں حرمت کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور مقامِ شوخی یا بے ہودہ گوئی کی حالت میں حرام نہیں سمجھا لیکن ممکن ہے کہ بعض الفاظ جو نہایت ہی فحش ہیں حرام ہوں۔ اگرچہ

وہ مقام دشنام میں نہ ہوں۔ اسی طرح لعن جس کے معنی خدا سے دوری کے ہیں۔ اس کی بُرائی میں کوئی شک نہیں ہے۔ شرعاً کسی پر لعن کرنا جائز نہیں ہے مگر جب کہ وہ اُس صفت کا متصف ہو اور بہ نص شرعیّت اُس پر لعن کرنا جائز ہو۔ اخبار میں خصوصاً لعن کی نسبت سخت بُرائی بتلائی گئی ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ ایک روز حضرت پیغمبر نے خطبہ میں بیان فرمایا کہ تم کو خبر دوں کہ کون اشخاص بد ہیں۔ عرض کیا گیا کہ ہاں یا رسول اللہ۔

فرمایا کہ جو شخص دوسرے کو عطا نہ کرے اور اپنے غلام کو مارے، تنہا سفر کرے۔

اس وقت لوگوں کو گمان ہوا کہ خدا نے ایسی مخلوق سے بدتر اور کوئی پیدا کیا ہے۔ پھر حضرت نے فرمایا کہ :

”چاہتے ہو کہ ان سے بھی بدتر اشخاص کو بتلاؤں۔“

عرض کیا گیا کہ : ہاں۔“

فرمایا کہ جس کے سامنے مومن کا نام لیا جائے اور وہ اُسے فحش دے اور لعن کرے اور اگر اس کا نام بھی مومن کے سامنے لیں تو مومنین اس کو لعن کریں۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ جب کسی کے منہ سے لعنت نکلے تو وہ اس کے اور اُس شخص کے درمیان جس پر لعنت کی گئی ہے تردد کرتی ہے۔ اگر وہ شخص مستحق لعن ہو اُس کے ساتھ معلق ہو جاتی ہے، ورنہ لعن کرنے والے کی طرف وہ لعنت عائد ہوتی ہے۔

اس حدیث سے پایا جاتا ہے کہ اگر لعنت کا مستحق نہ ہو تو وہ لعنت کرنے والے پر پلٹتی ہے۔ پس کسی پر سوائے اُن لوگوں کے جواز شرعیّت

مستحق لعن تجویز کیے گئے ہیں لعنت کرنے سے پرہیز کرنا چاہیئے۔

کتاب جامع السعادات میں لکھا ہے کہ کافرین و ظالمین و فاسقین پر شریعت میں لعن تجویز کیا گیا ہے۔ ایسا ہی قرآن میں وارد ہوا ہے۔ بطریق عام کوئی شک نہیں ہے کہ اُن پر لعن جائز ہو۔ اس طرح پر کہ لغتہ اللہ علی الکافرین یا علی الفاسقین یا علی الظالمین کہے اور فرماتے ہیں کہ کسی شخص معین پر جو اُن میں سے کسی ایک صفت سے متصف ہو تو اُس پر لعنت کر سکتے ہیں۔ رہا یہ تو ہم کہ وہ شخص معین ممکن ہے کہ اس صفت سے توبہ کرے اور صاحب اسلام ہو جائے یا توبہ کرنے کے بعد دنیا سے جائے تو اُس وہم کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ قرآن و احادیث سے پایا جاتا ہے کہ کسی شخص معین کو لعن کر سکتے ہیں۔ بلکہ اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اہل جہود و عناد پر لعنت کرنا بہترین عبادت ہے۔

خدا تعالیٰ حق میں کسی جماعت کے فرماتا ہے :

أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔

حق میں دوسری جماعت کے فرماتا ہے :

أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ
اللَّحْنُونَ۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ خدا نے جھوٹ کہنے والے پر لعنت کی ہے اگرچہ وہ جھوٹ مذاقاً کہا جائے۔

حضرت امیر المومنینؑ نے ایک جماعت پر لعنت کی ہے۔ مروی ہے کہ آپ نماز واجبی کے قنوت میں بعضوں پر لعن فرماتے تھے اور اُن پر لعنت کرنا افضل عبادات جانتے تھے باوجود اس کے کہ اُن کا علم اور اُن کی پرہیزگاری سب سے بڑھی ہوئی تھی۔ احادیث و اخبار میں رؤسائے اہل ضلال پر جو مستحقین لعنت ہیں لعن کرنا پایا جاتا ہے اور اہل نظر جانتے ہیں کہ یہ طریقہ دین ہے۔ پس لعن سے جو امتناع کی گئی ہے۔ یہ اُس شخص کے واسطے ہے جو مستحق لعن نہ ہو اور یہ جو حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ اہل شام پر لعن کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اگر یہ صحیح ہو تو شاید اس وجہ سے ہوگا کہ ان میں کوئی ایسا شخص ہو جو مستحق لعن نہ ہو یا اُن میں سے کسی کے اسلام لانے کی امید ہو۔ حاصل کلام یہ کہ رؤسائے ظلم و ضلالت اور کفر و فسق کا علانیہ اظہار کرنے والوں پر لعن کرنا جائز ہے بلکہ مستحب ہے اور سوائے ان کے حرام ہے۔ جب تک کہ کسی کی نسبت یہ یقین نہ ہو جائے کہ وہ صفات مذکورہ میں سے کسی صفت سے متصف ہے اور محض گمان پر اکتفا نہیں کر سکتے۔ واضح ہو کہ اُن اشخاص پر جو مر گئے ہیں اور اُن کا مستحق لعن ہونا ثابت نہیں ہے اُن پر لعنت کرنے کا وبال بہت زیادہ ہے۔

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ مردوں کو دشنام نہ دو۔ ایسا ہی جمادات اور حیوانات پر لعن کرنا خوب نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص زمین پر لعنت کرتا ہے تو زمین کہتی ہے کہ :

لعنت اُن پر جو گناہگار زیادہ ہیں۔

حضرت رسولؐ نے انکار فرمایا اُس عورت سے جس نے ناقہ پر لعنت کی اور اُس مرد سے جس نے شیر پر لعنت کی۔

برادرانِ دینی کو دُعا دینے کے فوائد

واضح ہو کہ دعائے بد و نفرین کرنا مسلمانوں کے لیے مثل لعن کرنے کے مذموم ہے اور بہتر نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اہل ظلم کے لیے بھی۔ مگر اُس صورت میں جب کہ ان کے شر و ضرر سے مضطر و لاچار ہو۔

حدیث میں ہے کہ :

کبھی مظلوم ظالم پر اس قدر نفرین کرتا ہے کہ اس کے ظلم کا عوض ہونے کے بعد زیادتی ہو جاتی ہے اور اس زیادتی کی نسبت قیامت میں ظالم اُس کا مطالبہ کرتا ہے۔

اس کی ضد دعائے خیر ہے جو برادر مومن کے لیے ہو۔ یہ بہترین طاعت و فاضل ترین عبادت ہے۔ اس کا فائدہ بے حد اور اس کا ثواب بے انتہا ہے۔ بلکہ حقیقت میں جو کوئی دوسرے کے واسطے دُعا کرتا ہے تو گو یا خود اپنے واسطے کرتا ہے۔

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ :

جب کوئی اپنے برادر مومن کے لیے اُس کے غیاب میں دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے کہ تیرے واسطے بھی اسی طرح دُعا ہوگی۔

اور فرمایا کہ :

جو دُعا اپنے لیے مستجاب نہیں ہوتی۔ وہ برادر مومن کے حق میں مستجاب ہو جاتی ہے۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

جب بندہ مومن اپنے برادر مومن کے لیے دعا کرتا ہے تو ملائکہ

کہتے ہیں کہ خوب بھائی ہے جو اپنے بھائی کے لیے دُعا ئے خیر کرتا ہے۔ اور اس کو نیکی سے یاد کرتا ہے۔ حالانکہ وہ موجود نہیں ہے۔ خدا نے تجھ کو عطا کیا۔ جو کچھ تُو نے اس کے لیے خواہش کی اور تیری شنا کی۔ جو کچھ تُو نے اُس کی شنا کی اور تجھ کو اس پر فضیلت ہے۔

اس خصوص میں اخبار بے حد ہیں۔

اس سے کون سی بزرگی بہتر ہو سکتی ہے کہ ہدیہ دعا و طلبِ آمرزش اُس برادرِ مومن کے لیے کی جائے جو خاک کے نیچے سویا ہے۔ غور کیجیے کہ :

اس کی رُوح کس قدر شاد ہوتی ہوگی کہ جس کے جوڑ و نچے ، مال اور اسباب کو تقسیم کرتے ہیں۔ اس کے مال سے خوشی مناتے ہیں۔ آپ اس کو یاد کرتے ہیں اور خدا سے اُس کی بخشائش طلب کرتے ہیں۔ اُس کے لیے ہدیہ بھیجتے ہیں۔

پیغمبرِ خدا نے فرمایا کہ :

قبر میں میت اس کے مثل ہے جو دریا میں غرق ہوتے ہوئے نجات کے لیے ہر چیز کا سہارا ڈھونڈتا ہے۔ اپنے خلیش و اقارب ، بیٹے ، باپ ، بھائی کی دعا کا منتظر رہتا ہے۔ زندوں کی دعا سے پناہ کے مانند نورِ اموات کی قبروں میں داخل ہوتا ہے۔

یہ مثل اس ہدیہ کے ہے کہ :

زندہ ایک دوسروں کو بھیجتا ہے۔ جب کوئی شخص کسی میت کے لیے استغفار یا دعا کرے تو فرشتہ اُس کو ایک طبق میں رکھ کر اُس میت کے لیے لے جاتا ہے اور کہتا ہے کہ :

”یہ ہدیہ تیرے فلاں بھائی نے یا تیرے فلاں خولیش
نے تیرے لیے بھیجا ہے۔“

وہ میت اُس سے شاد و فرحناک ہوتی ہے۔

اور مسلمان پر طعن کرنا بھی اعمالِ ذمیمہ و افعالِ سیئہ میں سے ہے
اور باعثِ ضرر و نیوی و عذابِ اخروی ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”کوئی شخص مومن پر طعن نہیں کرتا۔ مگر یہ کہ وہ

برّی حالت سے مرتا ہے۔“

واضح ہو کہ جو کچھ ذکر کیا گیا۔ اس کی ضد سکوت اور خاموشی ہے۔
جس کی تفصیل آئندہ بیان کی جائے گی۔

مذمتِ عجب و خود بینی

واضح ہو کہ صفتِ عجب متعلق قوہ غضبیہ ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی کسی کمال کے باعث اپنے کو بزرگ سمجھتا ہو۔ خواہ وہ کمال اس کو حاصل ہو یا نہ ہو۔ نیز وہ صفت جس پر وہ نازاں ہے۔ فی الحقیقت کمال ہو یا نہ ہو، اور بعضوں نے کہا ہے کہ معجب وہ ہے جس کو کوئی صفت یا نعمت حاصل ہو جسے بہت بڑا تصور کرے اور نعمت دینے والے کو بھول جائے۔ عجب و کبر کے درمیان فرق یہ ہے کہ تکبر کرنے والا اپنے کو دوسروں سے بزرگ جانتا ہے اور اپنے مرتبہ کو زیادہ سمجھتا ہے، اور عجب کرنے والے کو دوسرے سے تعلق نہیں ہوتا۔ بلکہ اپنے پرناز کرتا ہے خوش ہوتا ہے۔ اپنے کو اُس صفت میں بہت بڑا آدمی جانتا ہے اور اُس صفت کے عطا کنندہ کو فراموش کر تلے ہے۔

پس اگر کسی صفت پر اس راہ سے خوش ہوں کہ یہ نعمت منجانبِ خدا کرامت ہوئی ہے، جس وقت وہ چاہے لے سکتا ہے۔ اُس نے اپنے فیض و لطف سے عطا کیا ہے۔ ہم کوئی استحقاق نہیں رکھتے۔ جب تو یہ عجب نہ ہو گا اور اگر یہ خیال کرے کہ ہم خدا پر حق رکھتے ہیں اور اسی حق کی وجہ سے خدا نے یہ نعمت عطا فرمائی ہے اور خدا کے نزدیک ہمارا مرتبہ بزرگ ہے اور

اس نعمت کا سلب ہونا اُس سے بہت بعید معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ اسے اپنا حق سمجھتا ہے۔ پس اس صفت کو غرہ و ناز کہتے ہیں۔ یہ عجب ہے بھی بدتر ہے۔ کیونکہ اس صفت والا عجب بھی رکھتا ہے اور اُس سے بالا تر بھی۔ اب عجب جس طرح کہ ایسی صفت کے سبب سے ہوتا ہے جس میں فی الحقیقت کوئی کمال نہ ہو۔ اسی طرح ایسے عمل کے سبب سے بھی ہوتا ہے جس پر کوئی فائدہ مترتب نہیں ہوتا اور وہ بے چارہ غلطی سے اُسے بہتر سمجھتا ہے۔ واضح ہو کہ تمام صفاتِ مہلکہ و اربل ملکات سے بدتر یہ بُری صفت ہے۔

حضرت رسولؐ نے فرمایا ہے کہ تین چیزیں مہلکہ ہیں :

۱ : بخل

۲ : ہوا و ہوس

۳ : عجب

اور فرمایا جس وقت آدمی بخل سے کام لیں۔ اپنے ہوا و ہوس کی پیروی کریں اور اپنی رائے پر نازاں ہوں اُسے صواب سمجھیں تو اُن کی ہم نشینی سے پرہیز لازم ہے۔

انھیں حضرت سے وارد ہوا ہے۔ فرمایا کہ اگر کوئی گناہ بھی تم سے صادر نہ ہو تو میں اُس چیز سے ڈرتا ہوں جو ہر گناہ سے بدتر ہے اور وہ عجب ہے۔ مروی ہے کہ حضرت موسیٰؑ کے پاس شیطان رنگ برنگ کا جامہ پشمینہ پہنے ہوئے آیا اور سلام کیا۔

حضرت نے کہا : "تو کون ہے؟"

اُس نے کہا : "میں ابلیس ہوں۔ چونکہ خدا کے نزدیک آپ کا بڑا مرتبہ ہے اس لیے سلام کو حاضر ہوا ہوں۔"

حضرت نے اس جامہ پشینہ رنگ رنگ کی نسبت دریافت کیا تو اُس نے کہا کہ :

"اس کے ذریعہ سے فرزندانِ آدم کے دل کو اپنی طرف کھینچتا ہوں۔"

حضرت مومنؑ نے کہا کہ : "آدمی کون سے گناہ کا مرتکب ہوتا ہے ۔

جس کے باعث تو اس پر غالب ہوتا ہے ۔"

اُس نے کہا : "جب آدمی عجب کرے جو طاعت اُس نے کی ہو اس کو

باوقعت سمجھے اور اُس کے گناہ اس کی نظر میں حقیر ہوں ۔"

پروردگار عالم نے حضرت داؤدؑ پیغمبر پر وحی فرمائی کہ گناہگاروں کو

خوشخبری دو اور صدیقیوں کو خوف دلاؤ۔

عرض کیا کہ کیونکر گناہگاروں کو خوشخبری دوں اور اطاعت کرنے

والوں کو ڈراؤں۔

پس ارشاد ہوا کہ گناہگاروں کو خوشخبری دو کہ میں توبہ کو قبول

کرتا ہوں اور گناہوں کو بخشتا ہوں۔ صدیقیوں کو ڈراؤ کہ اپنے اعمال پر

عجب نہ کریں کہ کوئی بندہ نہیں ہے کہ جس سے محاسبہ کیا جائے اور

وہ ہلاک نہ ہو۔

حضرت باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ دو آدمی داخل مسجد ہوئے۔

ایک عابد ، دوسرا فاسق۔ جب یہ دونوں مسجد سے باہر نکلے تو فاسق زمرہ

صدیقین میں اور عابد زمرہ فاسقین میں داخل ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ

جب عابد مسجد میں آیا تو اُس نے اپنی عبادت پر ناز کیا اور فاسق اپنے گناہوں

پر شیمانی اور استغفار میں مصروف رہا۔

حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا جاننا تھا کہ مومن کا گناہ کرنا

عجب کرنے سے بہتر ہے۔ اگر یہ وجہ نہ ہوتی تو کوئی مومن گناہ میں ہرگز مبتلا نہ ہوتا۔ اور فرمایا کہ جو کوئی گناہ کرتا ہے اور پشیمان ہو کر عبادت کرتا ہے تو شاد و فرحناک ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے پشیمانی کم ہوتی ہے اور گناہوں کو بھول جاتا ہے۔ اگر عبادت نہ کر کے اُسی حالتِ اول پر رہتا تو بہتر ہوتا۔
 مروی ہے کہ ایک عالم عابد کے پاس آیا اور پوچھا کہ :

”تیری نماز کیسی ہے؟“

عابد نے کہا کہ : ”مجھ جیسے شخص کی نماز کے بارے میں پوچھتے ہو۔“

میری عبادت ایسی ہے، ایسی ہے۔“

عالم نے کہا کہ : ”تیرا رونا کس طرح ہے؟“

اُس نے کہا : ”اس قدر روتا ہوں کہ میری آنکھوں سے آنسو جاری

ہوتے ہیں۔“

عالم نے کہا کہ : ”وہ مہنسی جس میں خوف شامل ہو تیرے اس

رونے سے جس پر تو ناز کرتا ہے بہتر ہے۔“

نیز مروی ہے کہ پہلی سزا جو صاحبِ عجب کو ملتی ہے یہ ہے کہ اسے اُس نعمت سے محروم کر دیا جاتا ہے جس پر وہ عجب کرتا تھا تاکہ وہ خود اپنی عاجزی و تمی دستی کی گواہی دے اور حجت پوری ہو جیسا کہ ابلیس سے کیا گیا اور عجب ایک گناہ ہے جس کا تخم کُفر، جس کی زمین لُفاق جس کا پانی فساد ہے، جس کی ڈالیاں جہل و نادانی، جس کے پتے گمراہی و ضلالت ہیں، جس کا میوہ لعنت و آتش جہنم ہے۔ اب جس شخص نے غرور کا تخم بویا اور اُسے پرورش کیا تو بالضرور اس کا ثمرہ پائے گا۔

نیز مروی ہے کہ ملکوں کی سیاحت کرنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت

میں داخل تھا۔ ایک مرتبہ آپ سفر کر رہے تھے اور ایک مرد کوتاہ قد آپ کے اصحاب میں سے آپ کے ساتھ تھا۔ عیسیٰ علیہ السلام نے بسم اللہ کہا اور پانی پر روانہ ہوئے۔ جب اُس مرد کوتاہ قد نے یہ حال دیکھا تو اُس نے بھی بسم اللہ کہا اور پانی پر روانہ ہوا۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک پہنچا، اُس وقت دل میں عجب کیا اور کہا کہ یہ عیسیٰ روح اللہ ہیں پانی پر چلتے ہیں۔ میں بھی پانی پر چلتا ہوں۔ پس اُن کی فضیلت مجھ پر کس وجہ سے ہے۔ جب اُس کے دل میں اس طرح خیال گزرا تو پانی میں ڈوبنے لگا۔ اور حضرت عیسیٰ سے استغاثہ شروع کیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اُس کا ہاتھ پکڑ کر پانی سے باہر نکالا اور کہا کہ تو نے کیا خیال کیا۔ اس نے جو کچھ دل میں گزرا قبا بیان کیا تو حضرت نے کہا کہ تو اپنے حد سے بڑھ گیا تھا۔ اس لیے خدا نے تجھ پر غضب کیا۔ تو بکر۔ پس اُس نے توبہ کی تو اس کی حالت پہلے کی طرح ہو گئی۔

واضح ہو کہ عجب باوجود صفت خبیثہ ہونے کے دوسری آفات و صفات کا بھی منشا ہوتا ہے۔ مثلاً کبر۔ جیسا کہ آئندہ حوالہ قلم کیا جائے گا کہ ایک سبب کبر کا عجب ہے۔ مثلاً گناہوں کا بھول جانا۔ اُن کا خیال دل میں نہ لانا۔ اگر کبھی خیال بھی دل میں گزرے تو اُن کی کچھ وقعت نہ ہو۔ ان کے تدارک میں کوشش نہ کرے بلکہ یہ گمان کرے کہ خدا بالضرور اُس کو بخشے گا۔ اگر کوئی عبادت اُس سے ظاہر ہو تو اُس کو بہت بڑی سمجھے۔ اُس سے خوشحال ہو۔ خدا پر احسان رکھے۔ خدا کی مہربانیوں کو بھول جائے۔ اُس وقت اپنے اعمال کے بھی آفات اور عیوب سے غافل ہو کیونکہ اُن کی آفتوں کو وہ شخص سمجھتا ہے جو توجہ کرے اور جو متوجہ ہوتا ہے غافل و ترسا ہوتا ہے۔ عجب رکھنے والا مغرور اور مکر خدا سے بے فکر رہتا ہے اور سمجھتا ہے کہ کوئی اپنا مرتبہ خدا کے پاس ہے۔

اُس پر اپنا کوئی حق ہے۔ اکثر ہوتا ہے کہ آپ اپنی تعریف کرتا ہے اگر اپنی عقل و فکر و علم میں نازاں ہو تو دریافت کرنے سے باز رہتا ہے۔ مشورتِ تعلیم میں کوتاہی کرتا ہے۔ کبھی اپنی غلطی پر اصرار کرتا ہے۔ کسی کی نصیحت نہیں سنتا، اسی وجہ سے اس کو نقصان پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ رُسا ہوتا ہے۔ پس بہتر طریقہ یہ ہے کہ جو کوئی اپنے نفس کو خطا وار جانے اور اس پر اٹھام رکھے۔ اُس پر اعتماد اور وثوق نہ کرے تو عقلمندوں سے رجوع کرے اور اُن سے مدد چاہے۔

فصل ۱۱

معالجہ مرضِ عجب

واضح ہو کہ مرضِ عجب کے دو معالجات ہیں :

۱ : اجمالی

۲ : تفصیلی

معالجہ اجمالی یہ ہے کہ اپنے پروردگار کو پہچانے اور اپنی معرفت حاصل کرے اور جانے کہ بزرگی و کمال و عزت و جلال سوائے اس کے کسی کو نہیں ہے کہ خود تمام ذیلیوں سے ذلیل اور تمام ضعیفوں سے ضعیف، ذلت و خاکساری اپنے لائق ہے۔ عجب و بزرگی سے کیا کام خود ایک ممکن شے ہے اور ممکن یکنشیش ممکن عدم محض ہے۔ پس یہ تمام کمال و آثار و جودِ واجب الوجود تعالیٰ شانہ کے متعلق ہیں۔ وجودِ خداوندِ عالم سے تمام وجود مستند ہیں۔ تمام

کمالات اُس کے کمالات بے انتہا کا سایہ ہیں۔ تمام کائنات اس کی بندگی میں مصروف ہے، طوقِ ذلت و خواری سب کی گردن میں پڑا ہے۔ اگر کوئی فخر و مباہات کرنا چاہتا ہے تو اپنے پروردگار پر افتخار کرے اور اپنی ذات کو سب سے حقیر و سبک سمجھے۔ بلکہ عدم محض جانے۔ اس حالت میں تو تمام ممکنات اس کے شریک ہیں۔ لیکن وہ ذلت و خواری جو اس مسکین کے لیے مخصوص ہے۔ وہ حد سے متجاوز ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس کی ابتداء نطفہ نجس ہے۔ اس کا انجام جسدِ گندیدہ ہے اور درمیان آغاز و انجام یعنی بحالتِ حیاتِ دنیوی تمثالِ نجاسات ہے۔ ایک پیشاب گاہ سے دوسری پیشاب گاہ میں داخل ہوا اور پھر اُسی پیشاب گاہ سے اُسے باہر آنا پڑا۔ غرض تین مرتبہ اُسے پیشاب گاہ سے گزرنا پڑا۔ اگر کوئی بصیرت ہو تو قرآن کا ایک آیه اُس کو خوابِ عجب سے بیدار کرتا ہے۔ اور اُس کی ہمت کو توڑتا ہے۔

جیسا کہ فرماتا ہے :

قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَ لَهُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ
خَلَقَهُ مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَ لَهُ لَئِنْ
السَّبِيلَ يَكْسِرَ لَئِنْ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ

خلاصہ معنی یہ کہ :

”انسان قتل ہو جائے کو کسی چیز اُسے کفر پر ابھارتی ہے وہ نہیں جانتا ہے کہ اس کو کس چیز سے خدا نے پیدا کیا۔“

اس کی پیدائش پانی کی بوند سے مقدر کی اس کے باہر آنے کا راستہ آسان کیا۔ اس کو جاندار کیا۔ پھر اس کو قبر میں بھیجا۔

اس آئیہ مبارک میں اشارہ فرمایا ہے کہ پہلے آدمی عدم میں تھا۔ کوئی چیز نہ تھا۔ اس کے بعد اس کو نجس و کم قدر چیز سے کہ نطفہ کہا جاتا ہے، پیدا کیا۔ اس کے بعد اُس کو جسم بدبودیا۔ اگر تھوڑا سا غور کریں تو جان سکتے ہیں کہ کیا چیز پست و رذیل ہے۔ اُس چیز سے جس کی ابتداء عدم اور جس کا مادہ پیدائش تمام چیزوں سے زیادہ نجس اور جس کا انجام تمام اشیاء سے زیادہ بدبود ہو۔ پھر وہ مسکین بے چارہ درمیانِ حیاتِ دنیوی عاجز و ذلیل ہے نہ اس کو پورا اختیار ہے نہ اس کو کسی کام کی قدرت ہے۔ اس پر کیا واقع ہوگا۔ اس کی خبر نہیں رکھتا۔ زمانہ کل کے روز کیا کرے گا۔ نہ اس کی اطلاع ہے طرح طرح کی بری اور سخت بیماریاں اس کے لیے موجود ہیں۔ جس وقت کوئی ارادہ کرتا ہے تو کوئی نہ کوئی آفت کسی نہ کسی طرف سے آجاتی ہے۔ اس کے جسم میں چار عناصر متناقض جمع ہیں۔ ہر ایک دوسرے کی ضد میں بدن کو ویران کرنے کے لیے تیار ہے۔ وہ بے چارہ اپنے سے غافل ہے ہر گھڑی بدن میں کچھ نہ کچھ حادثہ ظاہر ہوتا ہے۔ اس کے اختیار میں نہ بھوک ہے، نہ تشنگی، نہ صحت، نہ موت اس کے ارادہ میں ہے۔ نہ وہ اپنی زندگی اور نفع کا مالک ہے نہ اپنی شرونیکی پر اختیار رکھتا ہے۔ کسی امر کو جاننا چاہتا ہے تو نہیں جان سکتا، اور جب کسی چیز کو بھول جانا چاہتا ہے تو اُس کا خیال دل سے دور نہیں ہوتا۔ اس کی فکر ہر طرف جاتی ہے۔ اس کے روکنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ جو غذا مار ڈالنے والی ہے اس کے کھانے میں بے اختیار ہے۔ جس دوا سے حیات حاصل ہوتی ہے اس کو وہ ناگوار ہے

کوئی ساعت حادثہ زمانہ سے بے فکر نہیں ہے نہ کسی لمحہ آفت سے مطمئن ہے
 اگر ایک دم اس کی آنکھ اور کان لے لیے جائیں تو ہاتھ اور پاؤں تک نہیں
 مار سکتا۔ اگر ایک طرفۃ العین میں اس کے عقل و ہوش لے لیں تو وہ بالکل
 مجبور ہو جائے۔ اگر کارکنانِ عالم ایک گھڑی اس سے غافل ہوں تو اس کے
 تمام وجود کے اجزا ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں۔ اگر نگاہِ باری شہدِ اعلیٰ
 اس کی خبر نہ رکھیں تو اس کا نشان تک باقی نہ رہے۔ **حَضَرَ اللہُ مَثَلًا**

عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ۔

پس آپ خود انصاف کیجیے کہ اس سے پست و ذلیل تر کون سی
 چیز ہے اور کہاں لائق ہے کہ وہ عجب و ناز کرے جو کوئی باوجود غور
 کرنے کے پھر اپنے کو کچھ سمجھے تو عجب بے شرمی اور بے انصافی ہے۔ یہ
 انسان بے چارے کی حالت ہے۔ آخر اُس کو مرنا ہے۔ اس عاریتِ سرا سے
 گزرنا ہے۔ اس کا بدن مُردار اور بدبو ہوتا ہے۔ اُس کے وجود کی کتاب کا
 شیرازہ پریشان ہو جاتا ہے۔ اس کی صورتِ زیبا متغیر و متبدل ہوتی ہے۔
 اس کا بند بند ایک دوسرے سے جدا ہوتا ہے۔ اس کی ہڈیاں گل جاتی ہیں۔
 اس کے بدنِ نازک کو کیڑے کھا جاتے ہیں۔ سانپ بچھو اُس کے بدن کے
 اطراف احاطہ کرتے ہیں۔

پس وہ جسم جس کی ناز و نعمت سے پرورش کی جاتی ہے۔ کیڑوں کی
 خوراک ہوتا ہے۔ اس صورت سے وہ مٹی ہو جاتا ہے۔ کبھی اُس مٹی کو کاسہ
 و کوزہ کبھی اینٹ، کبھی عمارت کے بنانے میں کام میں لاتے ہیں۔ کبھی
 اس کی مٹی کو کھود کر ایک جگہ سے دوسری جگہ ڈالتے ہیں۔ ہائے ہائے کیا

بہتر ہوتا کہ اگر اُس خاک کو اُسی حال پر چھوڑتے دوسرے وقت اُس سے کوئی کام نہ لیتے۔ جب ایک زمانہ اُسی حالت سے گزر جائے تو پھر اس کو زندہ کرتے ہیں تاکہ شدید آفتوں کا مزہ چکھائیں۔ اُس متفرق مٹی کو جمع کر کے پھر اُس کو صورتِ اول پر بناتے ہیں۔ اس کو قبر سے نکال کر میدانِ قیامت ہولناک میں لاتے ہیں۔ آہ آہ اُس وقت میں کیا کیا رنج دیکھتا ہے۔ آسمان پھٹا ہوا۔ زمین گداختہ۔ پہاڑ پر اگندہ۔ تارے سیاہ۔ آفتاب و مہتاب تاریک۔ دوزخ کی آگ روشن۔ اس وقت ہر طرح کے عذاب ہوں گے۔ دفترِ اعمال کھولے جائیں گے۔ ایک طرف حساب لیا جائے گا۔ یکا یک اپنے کو معرضِ محاسبہ و مواخذہ میں دیکھے گا۔ ملائکہ عذاب کنندہ کھڑے ہوں گے۔ نامہ اعمال اُس کے دائیں یا بائیں ہاتھ میں دیں گے۔ جو کچھ اس نے دُنیا میں کیا ہے اُس میں لکھا ہوگا۔ اگر اس کی نافرمانی نیکیوں پر غالب ہوگی تو اُس کو مقامِ مواخذہ و عذاب میں لائیں گے تو اس وقت کتنے اور سورت کی حالت پر حسرت لے جائیں گے اور کہیں گے :

يَا لَيْتَنِي كُنْتُ شَرًّا بَا

کاش ہم خاک ہوتے اور یہ روزِ سیاہ نہ دیکھا جاتا

کوئی شک نہیں کہ بندہ گناہگار سے حال چار پالیوں کا بہت بہتر ہوگا کیونکہ اُنھوں نے پروردگار کا کوئی گناہ نہیں کیا۔ وہ مقامِ مواخذہ و عقاب میں گرفتار نہیں ہوئے۔ آہ آہ کیا مواخذہ کیا عذاب ہوگا۔ اگر اہل دُنیا کسی عذاب شدہ کی حالت دیکھیں تو فریاد کھینچیں۔ اگر اس کی بد بوسنگھیں، تو سب مر جائیں۔ پس تعجب ہے اُس شخص سے جو عجب و ناز کرے۔ اپنے حال سے غافل ہے

اپنے انجام کو بھول جائے۔ اگر خدا کے عذاب سے نجات ہوئی، رونخ کی آگ سے خلاصی ہوئی تو یقین کیجیے کہ یہ خداوند عالم کی بخشش ہے۔ کیوں کہ کوئی بندہ ایسا نہیں ہے جس نے گناہ نہیں کیا۔ ہر گناہگار مستحق عذاب ہے۔ اُس کو عذاب نہ کیا جائے تو خدا کی بخشش ہے اور یہ بخشش وہ چیز ہے، جسے آدمی نہیں جانتا کہ اُس کو نصیب ہوگی یا نہیں۔ اس لیے اس کو ہمیشہ محزون و ترساں رہنا چاہیئے۔ نہ یہ کہ عجب و بزرگی کرے۔

غور کیجیے کہ اگر کسی نے بادشاہ کی نافرمانی کی ہو تو وہ لائق سیاست ہوگا۔ اُس کو قید خانہ میں محبوس کریں گے کہ بادشاہ کے سامنے لے جا کر سیاست کریں۔ وہ نہیں جانتا ہے کہ جب اُس کو بادشاہ کے سامنے لے جائیں گے تو وہ اس کو عفو کرے گا یا نہیں۔ کیا ایسا شخص اُس حالت میں کوئی غرور و عجب کر سکتا ہے۔ پس کوئی بندہ ایسا نہیں ہے جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو اور جو لائق سیاست پروردگار نہ ہو۔ وہ قید خانہ دنیا میں اُس وقت تک محبوس ہے کہ اس کو مقام حساب پر لے جائیں۔ وہ نہیں جانتا کہ اُس کا کیا حال ہوگا۔ وہ کیوں کہ عجب و بزرگی کر سکتا ہے۔ جو بیان کہ گُزرا وہ عجب کا معالجہ اجمالی تھا۔

معالجہ تفصیلی یہ ہے کہ جس سبب سے عجب کرتا ہے اُس کا اس طرح علاج کرے جیسا کہ بیان کیا جاتا ہے زیادتی، علم، معرفت، عبادت اور کمالات نفسانیہ مانند زہد، شجاعت، سخاوت، حسب، نسب، جمال، مال، جاہ، عقل، سبب زیادتی، عجب ہیں۔ علم میں عجب کرنا اُس کے دفع کا علاج یہ ہے کہ معلوم کرے کہ علم حقیقی وہ ہے کہ آدمی اُس سے پہچانا جائے اُس کو خطر و تشویش سے خاتمہ کے اور اُس کو عظمت و عزت و جلال خداوندی سے

آگاہ کرے اور سمجھے کہ وہ سزاوار بزرگی کبریا ہے اور پس۔ سوائے اس کے جو کچھ ہیں وہ بیچ و نابود ہیں۔ کمال و صفات جلال اُس سے مفقود ہیں۔ کوئی شک نہیں کہ یہ علم خوف و مذلت و خواری کو زیادہ کرتا ہے آدمی اپنے قصور و نقصان کا اعتراف کرتا ہے۔

اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ جس کا علم زیادہ ہے اس کا دردِ دل زیادہ ہے جو علوم آدمی کو اُس پر تنبیہ نہیں کرتے وہ علوم دنیویہ ہیں۔ وہ حقیقتاً علوم نہیں بلکہ حرف و سناٹے ہیں یا اُن کا جاننے والا خبیث النفس و بداخلاق ہے۔ دل کو پاک کرنے اور خباثت کو زائل کرنے کے بغیر مشغولِ علم ہو تو گویا دل کی کھاری زمین میں اس درخت کو بویا ہے۔ پس سوائے میوہ بدی کے اس کو کوئی دوسرا ثمرہ نہیں دے گا۔ علم مانند بارش کے ہے کہ آسمان سے نیچے آتی ہے جو نہایت صاف و خوشگوار ہے۔ تمام درخت و گیاه اُس سے سیراب ہوتے ہیں۔ پس وہ درخت جس کا میوہ شیریں ہے۔ اس کو وہ پانی ملا تو زیادہ شیریں ہوتا ہے۔ ایسا ہی علم بھی جب زمینِ دل پر متاثر ہو تو دل ناپاک اور خبیث زیادہ تر خبیث مایہ کرتا ہے اور دل پاک کی صفاء و روشنی کو زیادہ کرتا ہے۔ جب آدمی کو علم حاصل ہوا تو معلوم کرے گا کہ علم میں عجب کرناحق و جمالت ہے۔ علم کا ثمرہ یہ ہے کہ معلوم کرے کہ جو کوئی عجب کرتا ہے اس کو خدا دشمن رکھتا ہے خدا کو ذلت و پستی و حقارت اچھی معلوم ہوتی ہے۔

حدیثِ قدسی میں وارد ہوا کہ خدا نے فرمایا ہے کہ :

”جب تُو اپنے کو بے قدر کرے گا تو میرے نزدیک تیرا قدر و مرتبہ :

ہوگا اور جب تُو اپنی قدر جانے گا تو میرے آگے تیری کوئی قدر نہ ہوگی۔“

پھر فرمایا کہ اپنے کو حقیر و سبک سمجھو تا کہ میں تم کو عظمت دوں۔

پس عالم کی بنی ضروری ہے کہ اپنا یہ رویہ اختیار کرے اور جانے کہ اس پر خدا کا حکم زیادہ شدید اور اس کی محبت زیادہ محکم ہے۔ جاہل سے جو کچھ درگزر کیا جاتا ہے۔ اُس کا دسواں حصہ بھی عالم سے درگزر نہیں کریں گے۔ کیوں کہ اگر عالم سے لغزش ہو تو ایک جماعت کثیر سے لغزش ہوتی ہے۔ جو کوئی علم و معرفت رکھنے کے بعد معصیت کرے تو معلوم ہوا کہ اس کے باطن میں بالضرور زیادہ خباثت ہے۔

اسی وجہ سے حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ عالم کو قیامت میں لائیں گے اُس کو دوزخ کے اطراف پھر اگر جہنم میں اس طرح ڈالیں گے کہ اس کی انترطریاں جسم سے باہر آئیں گی جس کو تمام اہل جہنم مشاہدہ کریں گے جب اس کی وجہ دریافت کی جائے گی تو وہ کہے گا کہ میں آدمیوں کو بخوبی تعلیم دیتا تھا اور خود عمل نہیں کرتا تھا۔ سب کو بدی سے منع کرتا تھا اور خود اس کا مرتکب ہوتا تھا۔ خداوندِ عالم نے قرآن مجید میں عالم پر موعظہ ابنِ باعور کو کتنے سے مثال دی ہے کیونکہ اس نے اپنے علم پر عمل نہیں کیا تھا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ ستر گناہ جاہل کے نسخے جائیں گے قبل اس کے کہ عالم کا ایک گناہ بخشا جائے۔ جو عالم آدمیوں کو فروتنی و انکساری کا حکم دے کبر و عجب سے منع کرے اور خود تکبر و عجب کرنے والا ہو تو البتہ وہ اُن علماء اور اُن اشخاص میں سے ہے۔ جنہوں نے اپنے علم پر عمل نہیں کیا اور یہ اُن صاحبانِ عذاب میں سے سمجھا جائے گا جن کی نسبت یہ اخبار آئے ہیں۔ علاوہ اُن گناہوں کے جو اُس سے صادر ہوئے ہیں۔ اس زمانہ میں کون عالم پایا جاتا ہے کہ جس نے اپنے علم پر عمل کیا اور حکم پروردگار کو ضائع نہ کیا ہو اپنے تمام اعمالِ ظاہرہ و صفاتِ باطنہ کی صحت کی ہو۔ لہذا اُس کی

تشویش و تکلیف دوسروں سے زیادہ ہے۔

ایک روز حذیفہ نے نمازِ جماعت پڑھا کر کہا کہ دوسرا امام اپنے لیے تلاش کرو یا تنہا نماز پڑھا کرو۔ کیونکہ میرے دل میں گزرا ہے کہ تم لوگوں میں سوائے میرے کوئی بہتر نہیں ہے۔ جب ان کے مانند کسی نے شیطان سے خلاصی نہیں پائی تو کیونکہ کم درجہ والے امت کے اُس کے مکر سے نجات پا سکتے ہیں۔ خصوصاً اس زمانہ میں کوئی عالمِ آخرت نہیں ہے۔ ہاں عالمِ آخرت کی علامت یہ ہے کہ وہ عالم اپنی حالت کو درست کر کے خدا کی عبادت میں مصروف رہ کر ابنائے روزگار اور دوستوں سے کنارہ کش ہو۔ دنیا اور اُس کی نعمت سے دُور رہے۔ دنیا کی عزت اُس کی نظر میں خوار و بے قدر ہو۔ اُس کو خدا کا خوف اندھیری راتوں میں بستر سے اٹھائے طاعتِ خدا بجالانے میں کسی تکلیف و بلا کا شکوہ نہ کرے۔ کسی درد کی اُسے شکایت نہ ہو۔ اُسے فکر ہو تو اسی بات کی اور اُس کی زبان پر ذکر ہو تو اسی امر کا۔

افسوس اس زمانہ آخری میں ایسے لوگ کہاں سے

حریفانِ بادہ پا خوردند و رفتند

تھی تھخا نہ پا کر دند و رفتند

بلکہ اس زمانہ میں ایسا عالم کم ہے جو سوائے صاحبِ دولت و اہلِ دنیا کے کسی کے ساتھ فروتنی و تواضع سے پیش آئے۔ فقیروں اور غریبوں سے تکبر نہ کرے۔ اُس کا مطلب تحصیلِ علم سے قرب و رخصتِ خدا ہو۔ پس علماء کو ضروری ہے کہ اپنے کردار و گفتار میں تامل کریں۔ جب اُن سے سوال کیا جائے گا تو کیا نتیجہ ہوگا۔ اپنے نفس کی خرابی کو پہچانیں عجب و تکبر نہ کریں۔ اب اگر عبادت اور طاعت کے سبب سے عجبِ لاحق ہو تو جاننا چاہیے کہ عبادت کی غرض یہ ہے کہ

نفسِ انسانی اظہارِ ذلت کرے اور ذلتِ خواری کا ملکہ پیدا ہو تاکہ بندگی کے معنی اور اُس کی حقیقت تک رسائی حاصل ہو جائے۔ چونکہ عجب اس کے منافی ہے اور عبادت کو باطل کرتا ہے۔ پس اس کے باطل ہونے کے بعد پھر اُس پر عجب کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ بلکہ وہ عبادت جس پر عجب کیا جائے اُس سے ترکِ عبادت بہتر ہے۔

گنہ گار اندیشہ ناک از خدائے

بسی بہتر از عابدِ خود نمائے

علاوہ اس کے عبادت کے شرائط و آداب بہت ہیں اور بغیر کسی ایک کے بھی عبادت فاسد و بے اعتبار ہوتی ہے اور وہ خرابیاں جن کے باعث عبادت ضائع ہوتی ہے بے شمار ہیں۔ لہذا جس عبادت کی شرط میں احتمالِ خلل یا کوئی آفت عارض ہو تو اُس سے فاسد ہونے کا احتمال باقی رہتا ہے پس ایسی عبادت مشکوک پر عاقل کیونکر عجب کر سکتا ہے اور کون شخص دعویٰ کر سکتا ہے اور یقین رکھتا ہے کہ اس کی عبادت تمام شرائط و آداب کے موافق اور تمام خرابیوں سے مبرا ہے۔ بہت سے لوگ اس سے غافل ہیں اور اس کی حقیقت سے جاہل۔ علاوہ اس کے اگر تمام اہلِ عالم اپنی عمر کو طاعت و عبادت میں صرف کر دیں تو ان کی عبادت درگاہِ خداوندی میں کوئی وقعت نہیں رکھتی۔ بالفرض اگر کوئی عبادت کسی خرابی سے پاک بھی ہو اور اُس کا انجام و عاقبت نیک بھی ہو مگر اپنے آخر وقت تک کیونکر کسی کو اطمینان ہو سکتا ہے۔ پس عبادت و طاعت میں اگر عجب کیا جائے تو وہ عبادت و طاعت نہیں ہے۔ بلکہ حُقی و جہالت ہے۔ اسی طرح زہد و تقویٰ، صبر و شکر، شجاعت و سخاوت اور سوائے ان کے دیگر صفاتِ کمالیہ نفسانیہ میں عجب ہو تو اُس کا معالجہ یہ ہے کہ

یہ صفات اس وقت نافع و موجب نجات ہو سکتے ہیں۔ جب عجب نہ کیا جائے اور اگر عجب کیا گیا تو صفات مذکورہ ضائع و فاسد ہو جائیں گے۔ پس وہ کون عاقل ہے جو اس خراب صفت کی پیروی کرے جس سے تمام صفات نیک ضائع ہوں اور کیونکر فروتنی و ذلت اختیار نہ کرے جس سے اس کی فضیلت زیادہ اور عاقبت نیک ہو۔ غور کرنا چاہیے کہ منجملہ صفات مذکورہ کے جو صفت نیک بھی کسی میں ہے اُس میں اور بہت سے لوگ بھی اُس کے شریک ہیں۔ پس ایسی شے جس میں اکثر مردم شریک ہوں۔ کیونکر باعث عجب و غرور ہو سکتی ہے۔ پس اس طرح غور کرنا باعث زوال عجب ہوتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ ایک شجاع روزگار لڑائی کے وقت جب دشمن کے مقابل میں آتا تھا تو اُس کا رنگ رد ہو جاتا تھا۔ اس کا دل پریشان ہوتا تھا، اور اس کے ہاتھ پاؤں کانپتے تھے۔

اس سے دریافت کیا گیا کہ : ”باوجود شجاع نامدار ہونے کے پھر تیری کیا حالت ہے۔“

اُس نے جواب دیا کہ : ”میں نے اپنے دشمن کی آزمائش نہیں کی۔ شاید وہ مجھ سے زیادہ شجاع ہو۔“

علاوہ اس کے غلبہ و عاقبت نیک اس شخص کے لیے ہے جو اپنے کو ذلیل و خوار سمجھے نہ یہ کہ آپ اپنی قوت و شجاعت پر مغرور ہو۔

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ الْمُكْسِرَةِ قُلُوبُهُمْ

یعنی : ”خدا شکستہ دلوں کے نزدیک ہے۔“

دوسرا علاج عجب کا یہ ہے کہ تاقل کرے کہ یہ صفت جس پر عجب

کہتا ہے کہاں سے حاصل ہوئی ہے۔ اس کے حصول کی توفیق کس کی جانب سے ہے۔ اگر ایسا جانے کہ تمام یہ نعمتیں خدا کی طرف سے ہیں تو اس کے جود و کرم پر عجب کرنا اور اس کے فضل و توفیق پر شاد و فرحناک ہونا چاہیے جس نے بغیر استحقاق کے ایسی فضیلت اُسے کرامت فرمائی ہے اور اگر ایسا جانے لگا کہ بطور خود اپنی قوت سے یہ صفت حاصل کی ہے تو عجب و جہل اور نادانی ہے۔

بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ جس وقت حضرت ایوب پیغمبر علیہ السلام مبتلا ہوئے ایک زمانہ بعد طرح طرح کی محنت و بلا و رنج میں گزرا تو ایک روز عرض کیا کہ اے پروردگار تُو نے مجھ کو اس بلا میں مبتلا کیا ہے اور کوئی امر میں سے واسطے ظاہر نہیں ہوا لیکن ہر امر میں میں نے تیری رضا کو طلب کیا اور تیری خواہش کو اپنی خواہش پر مقدم سمجھا۔

پس ایک ٹکڑا ابر کا اُن کے سر پر آیا اور اُس میں سے دس ہزار آوازیں نکلیں کہ اے ایوب یہ صفت تجھ کو کہاں سے حاصل ہوئی۔ پس ایوب نے تھوڑی سی خاک اپنے سر پر ڈالی اور کہا :

هٰذَاكَ يَا رَبِّ

اے پروردگار! یہ بھی تیری عنایت کی ہوئی ہے۔

اسی وجہ سے سیدِ رسولؐ نے فرمایا ہے کہ : ”کوئی ایسا نہیں کہ اس کا عمل و طاعت اُس کی نجات کا باعث ہو۔“

عرض کیا گیا کہ :

”آپ بھی اس طرح ہیں۔“

فرمایا : ” میں بھی ایسا ہوں۔ مگر یہ کہ خدا کی رحمت مجھ کو گھیرے ہوئے ہے۔ ”

اب حسبِ و نسب پر عجب کرنے کے علاج میں چند چیزوں کا جاننا ضروری ہے :

(۱) یہ کہ جانے دوسرے کے کمال پر فخر و بزرگی کرنا نادانی و بیوقوفی ہے کیونکہ جو کوئی خود ناقص و بے کمال ہو۔ اس کو باپ دادا کا کمال کیا فائدہ بخشتا ہے۔ بلکہ اگر وہ زندہ ہوتے تو کہتے کہ یہ فضیلت ہماری ہے تجھ کو کیا فضیلت حاصل ہے۔ تیری حقیقت یہ ہے کہ اُن کے فضلہ کا ایک کیرا ہے جو کیرا آدمی کے فضلہ سے اور جو گدھے کے فضلہ سے پیدا ہو دونوں مساوی درجہ رکھتے ہیں۔ جس کے باپ دادا کو کوئی کمال حاصل ہو اس کو دوسرے پر جس کا باپ دادا کمال نہ رکھتا ہو کیا شرف حاصل ہو سکتا ہے۔ شرافت خود انسان میں ہونا چاہیئے۔

اسی وجہ سے حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میں بذاتِ خود صفتِ فضیلت رکھتا ہوں اور میری کثیت میرا ادب ہے خواہ عجم سے ہوں یا عرب سے۔ بہ تحقیق کہ جو امرد وہ ہے کہ کہے کہ میں وہ شخص ہوں نہ یہ کہے کہ میرا باپ ایسا یا ویسا تھا۔

مروی ہے کہ ایک روز حضرت رسولِ معلّم کی خدمت میں ابوذرؓ نے کسی شخص سے کہا کہ : ” اے سیاہ زادہ۔ ”

حضرتؓ نے فرمایا کہ : ” اے اباذر ! سفید زادہ کو سیاہ زادہ پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔ ”

ابوذرؓ نے تواضع کی اور اُس مرد کے پاؤں چومے۔

جب بلا ل جہشی نے فتح مکہ کے روز بام کعبہ پر اذان کہی۔ ایک جماعت نے کہا کہ اس جہشی نے اذان دی ہے۔
اس وقت یہ آیہ نازل ہوا کہ :

إِنَّا أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقُوا اللَّهَ

یعنی : ”خدا کے نزدیک زیادہ کریم و بہتر وہ ہے جو
پرہیزگار زیادہ ہے۔“

ایک بزرگ یونان نے کسی غلام پر فخر کیا تو اُس غلام نے کہا کہ اگر تیرا
فخر تیرے باپ دادا سے ہے تو وہ لوگ بہتر ہیں کہ تُو۔ اگر بسبب اُس لباس
کے ہے جو تُو نے پہنا ہے تو شرافت تیرے لباس کی ہے نہ کہ تیری۔ اگر
اُس گھوڑے کی وجہ سے کی ہے جس پر تُو سوار ہوا ہے تو فضیلت تیرے گھوڑے
کی ہے تیری نہیں ہے۔ پھر کس چیز پر تُو عجب و افتخار کرتا ہے۔

اسی وجہ سے صاحبِ مکارم اخلاق و سید اہل آفاق نے فرمایا کہ اپنے
حسب و نسب کو میرے پاس نہ لاؤ بلکہ اپنے اعمال کو لاؤ۔

(۲) یہ کہ تا مل کیجیے اگر آپ اپنے نسب پر فخر کرتے ہیں تو کس لیے اپنے
نسب حقیقی کو فراموش کرتے ہیں۔ پدرِ نزدیکی آپ کا نطفہٗ خبیث ہے اور آپ کا
جدِ اعلیٰ خاکِ ذلیل سے پیدا کیا گیا ہے۔ خداوندِ عالم نے اصل نسب کو ہر کسی
کے بیان فرمایا ہے کہ :

وَبَدَأَ

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ

مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

”خدا نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور نطفہ اُس کی نسل کا

آپ خراب سے مقرر کیا۔“

جس کا داد اذیل و حقیر اور جس کا باپ ہر چیز کو نجس کرنے والا ہو کیا مرتبہ و منزلت اس کو حاصل ہوگی۔

(۳) یہ کہ اُن بزرگوں پر نظر کیجئے جن پر عجب و افتخار کیا جاتا ہے اگر وہ نیک و صاحبِ مکارم اخلاق اور بزرگی و شرافت تھے تو کوئی شک نہیں کہ ان کا طریقہ ذلت و شکستہ نفسی ہوگا۔ پس اگر اُن میں یہ صفت نیک و حقّی تو کس واسطے آپ میں وہ صفت نہیں ہے اور اُن کی پیروی نہیں کرتے اور اگر یہ صفت پسندیدہ اُن میں نہ تھی تو پھر کس واسطے اُن پر افتخار کیا جاتا ہے۔ جب کہ ان پر بھی وہی طعنِ عجب عاید ہوتا ہے اور اگر وہ واقعی نیک تھے بلکہ ہی بزرگی ظاہری و شوکتِ مستدار اُن کو بھی حاصل تھی۔ مثلاً بادشاہ و حکامِ ظالم اور امیر بے دیانت مثل صاحبانِ مناصب دنیویہ تو اُن پر افسوس ہے جو ایسوں پر افتخار کرتے ہیں اور اُن پر وائے ہو کہ ایسے اشخاص کو باعثِ بزرگی خیال کرتے ہیں۔ کیونکہ بہ نسبت اُن کی قرابت کے چار پایوں اور کتے اور سور کی قرابت بہتر ہے اور کیونکر ایسا نہ ہو۔ درآئیں حالیکہ وہ خداوندِ عظیم سے دور اور عذاب میں ہیں۔ اگر اُن کی صورت جہنم میں دیکھیں۔ اگر اُن کی خرابی کو ملاحظہ کریں تو ضرور ان کی قرابت سے بیزاری اختیار کی جائے گی۔

اسی وجہ سے حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا ہے کہ : ”جو قوم اپنے باپ دادا پر فخر کرتی ہے، پس وہ اگر اہل جہنم ہیں اور خدا کی درگاہ سے دور ہیں تو اُن کو ترک کرنا چاہیے۔“

مردی ہے کہ وہ آدمی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے افتخار کرتے تھے۔ ہر ایک کہتا تھا کہ میں فلاں شخص کا بیٹا ہوں۔ یہاں تک کہ نوکشت تک ہر ایک کا نام بتلاتا تھا۔ خدا نے حضرت موسیٰ کو وحی کی کہ اُن سے کہے کہ وہ تمام اہل جہنم سے ہیں اور تم بھی۔

اب حُسن و جمال پر عجب کرنے کا علاج یہ ہے کہ سوچ لے کہ اس کو بہت جلد زوال ہوتا ہے۔ حقوڑی بیماری و علت میں جمال زائل اور حُسن باطل ہو جاتا ہے۔ کون عاقل ایسی چیز پر عجب کر سکتا ہے کہ جس کو ایک رات کا بخار زائل کر دے یا ایک دن بل اور تھوڑا اُسے فاسد کر ڈالے اور اگر کوئی بیماری و مرض بھی زائل نہ کرے تو کوئی شبہ نہیں ہے کہ جوانی کے جانے پر اور پیری کے آنے پر اس بہار حُسن و جمال پر بھی خزاں آجائے گی۔ وہ چاشنی موت جس کا ہر کسی کو چکھنا ضروری ہے اُس کو تباہ و برباد کرے گی۔

غور کیجیے جو صورت زیبا و قامت رعنا و بدن نازک ہے کیونکر خاک میں خراب و بدبو ہو گا۔ جس سے ہر ایک نفرت کرے گا۔ علاوہ اس کے اپنے حُسن و جمال پر نظر کیجیے کہ کونسی اخلاط بدبو جمع ہو کر خون اور پیپ بن کر ایک شکل حاصل ہوئی ہے۔ جو کوئی اپنے حُسن و جمال پر ناز کرتا ہے عجب و غرور سے کام لیتا ہے۔ اگر وہ نظر عقل سے دیکھے تو غرور کو ترک کر دے گا۔ اول خود اپنے کو دیکھے کہ انسان کا کونسا عضو کثافت سے لبریز نہیں ہے۔ منہ ایک پانی کا چشمہ ہے اگر کوئی چیز اس میں آکودہ ہو تو خود آپ اس سے نفرت کرتے ہیں۔ آپ کی ناک کثافت سے بھری ہے۔ اگر ظاہر ہو تو خود شرمناہ ہوتے ہیں۔ اگر آپ کے جسم کے پوست کو کسی جائے سے شگافتہ کریں یا کسی عضو کو کاٹیں تو خون نجس اور پیپ باہر آتی ہے۔ معدے اور انتڑیوں میں فضلہ اور مثانہ پیشاب بھرا ہوا ہے۔ پیٹ میں کیڑے اور

پتے میں صفرا اور باطن میں بلغم موجود ہے۔ روزانہ کم از کم دو وقت حاجت ضروری کی ضرورت ہوتی ہے۔ جو ہاتھ اپنے حسن و جمال پر پھیرا جاتا ہے اسی ہاتھ سے نجاست کو پاک کرتے ہیں۔ جو کچھ باہر آتا ہے اُس کے دیکھنے سے نفرت کرتے ہیں حالانکہ اُس کو نہیں سونگھ سکتے یا ہاتھ میں نہیں لے سکتے۔ اگر ایک روز متوجہ نہ ہوں اور اپنے کو پاک نہ کریں تو میل اور بدبو جسم سے آتی ہے اور لباس میں جوئیں پڑ جاتی ہیں۔ یہ حال درمیانی ہے۔ آپ کی ابتدائی پیدائش تمام اشیائے کثیف اور نجس سے ہے۔ کیونکہ آپ کا مادہ خلقت منی و خون حیض ہے۔ مقام گزر و قرار پیٹ اور عضو مخصوص و رحم ہے۔ اگر اپنے آخر کو معلوم کرنا چاہتے ہیں تو مردار گندیدہ اور تمام نجاسات سے مملو ہے۔ جس کے حسن و جمال کی حقیقت یہ ہوا اس کو عجب و غرور سے کیا کام ہے۔

اب مال میں رفع عجب کا علاج یہ ہے کہ مال کی خرابیوں کو نظر میں لائے اور فکر کیجیے کہ مال کو زوال و فنا ہے بقا نہیں ہے۔ کبھی ظلم و ستم سے چھین لیا جاتا ہے۔ کبھی آگ میں جلتا ہے۔ کبھی پانی میں ڈبو جاتا ہے۔ کبھی چور لے جاتے ہیں۔ کبھی کوئی دھوکا دے کر کھا جاتا ہے۔ سوائے ان کے آفتِ سماوی وارضی سے مال غارت ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بہت سے یہود و ہنود مالدار ہیں۔ اس کی شرافت پر تکلف ہے جس کے باعث یہود و ہنود زیادہ مالدار ہوں۔ جس کو چور لے جائے مالدار کو مفلس و ذلیل بنائے۔ علاوہ اس کے جو آیات و اخبارِ مذمتِ مال و تجارت میں مالداروں کے آئے ہیں۔ نیز اُن کی فضیلت میں جو فقر و عسرت کے سبب سے روزِ قیامت مستحقِ بہشت ہوں گے۔ اُن کو ملاحظہ کیجیے۔ جیسا کہ اس کے بعد اُس کے مقام پر بیان کیا جائے گا۔ کیونکہ عاقل و نیدار مال سے شاد و خوشحال ہو سکتا ہے اور اُس پر عجب کر سکتا ہے۔ درِ انحالیکہ بہت سے حقوقِ منجانب پروردگار اُس کے

مشتاق ہیں اور ان تمام سے عہدہ برا ہونا نہایت دشوار و مشکل ہے۔ اُس کے حلال میں پستی مرتبہ روز قیامت و طولِ حساب ہے۔ اُس کے حرام میں مواخذہ و عذاب ہے بلکہ مالدار جمع و خرچ کی فکر میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں۔ حقیقتاً قیمتِ مرد کی کمال و بہتر سے ہے، سیم و زر سے نہیں ہے۔ بزرگی و شرفِ خداوندِ عالم کی بندگی سے ہے فوج و لشکر سے نہیں ہے۔

اسی طرح قوت و قدرت پر عجب کرنے کا علاج یہ ہے کہ خیال کیجیے کہ امراض و تکالیف کو خدا نے بدن پر مسلط کیا ہے اور ایک رات کے بخار میں آپ کی قوت ضعیف اور آپ کا بدن لاغر و نحیف ہوتا ہے۔ اگر بدن کی ایک رگ باہر آئے تو عاجز ہو جائیں گے۔ وہ شخص احمق ہے جو اپنی قوت و قدرت پر ناز کرے۔ حقیقت یہ کہ اگر چیونٹی آپ کے کان میں داخل ہو تو رات دن فریاد کریں گے اگر کوئی کانٹا آپ کے پاؤں میں چبھے تو عاجز ہوں گے۔ اگر کچھ خاک آپ کی آنکھ میں پڑ جائے تو آپ بے چین ہوں گے۔ آپ کو جو کچھ قوت دی گئی ہے۔ گدھے، گائے، اونٹ سے زیادہ نہ ہوگی۔ کیا عجب و افتخار اس میں ہو سکتا ہے جس میں گدھے، گائے آپ سے زائد و بہتر ہیں۔

علیٰ ہذا جاہ و منصب قرب بادشاہ و کثرتِ انصار و اولاد و غولیشان و خدمِ حشم کے باعث عجب کرنے کا علاج یہ ہے کہ یہ ایک مرض ہے کہ اہل دُنیا اس میں مبتلا ہیں۔ اسی وجہ سے زیر دست و مساکین ان کے غرور سے تکلیف میں ہیں۔ وہ ماتحتوں کو نظرِ حقارت سے دیکھتے ہیں۔ ہر کسی سے امید، خوشامد و عاجزی رکھتے ہیں۔ اس امر سے غافل ہیں کہ تمام ریاستِ دنیوی فنا و زائل ہونے والی ہے۔ جو شخص عقل سے کام لے تو معلوم ہوگا کہ یہ جاہ و منصب مانندِ سراب کے ہے۔ جو جنگل کے پیاسوں کو فریب دیتا ہے۔ ایک پلک مارنے میں تخت و تاج و جاہ و ریاست

چھوٹ جائیں گے۔ خانہ گور میں تنہا و ذلیل خاک پر سونا ہو گا۔ اُس وقت کوئی فریاد رس نہ ہو گا۔ نہ مال نہ دولت نہ جاہ و حشم۔ فرزند و اقارب تھوڑی دُور آ کر داخل قبر کر کے کیڑوں اور سانپ بچھو کے سپرد کر کے گھر کو واپس ہو جائیں گے۔ حالانکہ دنیا میں اُن کی خواہشات پورا کرنے میں کیسی کیسی تکالیف برداشت کی گئیں۔ روپے پیسے، جان و مال سے اُن کی اعانت و یاری میں مصروف رہے جب آپ نے اُن کو سا لہا سال تک نعمت سے سرفراز اور ان کی تمام ضروریات کو ہتیا کیا تو خوشامد کرتے رہے اور جب کسی روز اُن کی خواہش پوری نہ کی تو آپ کی اطاعت سے منہ موڑا بلکہ دشمنی پر آمادہ ہو کر ہر ایک سے آپ کی عیب جوئی اور غیبت کرنی شروع کر دی۔ جیسا کہ اس زمانے میں دیکھا جاتا ہے، پس ایسی چیزوں پر مغرور ہونا عاقل کا کام نہیں۔ ایسا ہی زیادتی عقل پر عجب کرنا بھی علامتِ بے عقلی و بے وقوفی ہے۔ کیونکہ عاقل عجب نہیں کرتا۔ بلکہ اپنی عقل کو حقیر سمجھتا ہے۔ اگر کسی مقام میں اُس کی تدبیر نیک اور پوری ہوئی تو اس کو منجانبِ خدا سمجھتا ہے، شکر کرتا ہے۔ اپنی رائے اور تدبیر پر عجب کرنا بدترین اقسامِ عجب ہے۔ صاحبانِ عقل و ہوش کے نزدیک اگر وہ رائے غلط بھی ہو تو اُس کی نظر میں بلحاظِ جہل مرتب ٹھیک اور صحیح دکھائی دیتی ہے۔ اس کا یہی سبب ہے کہ تمام اہل بدعت و ضلال اپنی گمراہی و ضلالت پر مصر ہیں اور اپنی رائے فاسدہ پر عجب و افتخار کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے بہت سی امتیں ہلاک ہوئی ہیں۔ اس لیے کہ ہر ایک نے اپنی رائے مختلف پیدا کی ہے اور ہر ایک عجب سے کام لیتا ہے :

كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۔

پیغمبرِ خدا نے خبر دی ہے کہ اس قسم کا عجب اہل آخر الزماں پر غالب ہو گا۔

اس کا علاج تمام اقسام سے زیادہ مشکل ہے۔ کیونکہ اس صفت والا اپنی غلطی سے غافل اور اپنی خطا سے جاہل ہوتا ہے ورنہ وہ ہرگز اسے اختیار نہ کرتا۔ اب کوئی اپنے مرض کو ہی نہ جانے تو کیونکر اپنا معالجہ کرے گا۔ پس یہ مغرور اور خود پسند دوسروں کی بات ہی نہیں سنتا۔ بلکہ ان پر تہمت رکھتا ہے۔ فی الجملہ علاج اس مرض کا یہ ہے کہ آدمی اپنے ذہن پر بہتان کرے۔ اُس پر مطمئن اور مغرور نہ ہو۔ جب تک کہ حجت قوی عقل و شرع کے ماتحت نہ رکھتا ہو، اور دلائل قطعہ کو عقل و شرع سے اور مقامات سہو و خطا کو براہین سے نہ پہچان سکتا ہو اور یہ پہچاننا ملاحظہ قرآن و حدیث و مصاصبت اہل علم و عقل کامل پر موقوف ہے۔ لیکن باوجود اس کے بھی غلطی ہوتی ہے۔ پس بہتر یہ ہے کہ آدمی اپنی فکر و اہل مذہب فاسد کی متابعت نہ کرے اور طریقہ خاندان رسالت سے قدم باہر نہ رکھے۔

فصل (۲)

اپنے کو ذلیل و حقیر سمجھنے کی شرافت

واضح ہو کہ صفت عجب و خود نمائی کی ضد اپنے کو حقیر و ذلیل جاننا ہے۔ یہ صفت بہت بہتر ہے۔ اس کا فائدہ دنیا و آخرت میں بے حساب ہے۔ یہ صفت مرتبہ بلند پر پہنچاتی ہے جس نے اپنے کو ذلیل سمجھا تو خدا نے اُس کو عزیز کیا۔ جس نے اپنے کو حقیر جانا تو خدا نے اس کو سرفراز کیا۔ خدا شکستہ دلوں میں ہے اور شکستہ دلوں کو دوست رکھتا ہے۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ ہر شخص کے ساتھ دو ملک ہوتے ہیں۔ اگر کسی نے اپنے کو بزرگ سمجھا اور سر اٹھایا تو وہ ملک کہتے ہیں کہ اے خدا! اس کو ذلیل کر۔ اور اپنے کو حقیر و ذلیل سمجھا تو کہتے ہیں کہ اے خدا اس کو سرفراز و بلند کر۔ مروی ہے کہ خدا نے موسیٰ بن عمران کو وحی کی کہ اے موسیٰ تم کو کس واسطے برگزیدہ اور تکلم کے لیے انتخاب کیا۔

عرض کیا کہ تو ہی بہتر جانتا ہے۔

ارشاد ہوا کہ میں تمام بندوں کے ظاہر و باطن کو جانتا ہوں۔ میں نے کسی کو اس لائق نہیں سمجھا۔ بہ تحقیق کہ ہر وقت تو میری نماز پڑھتا ہے اور اپنے منہ کو خاک پر رکھتا ہے۔

بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ جب خداوندِ عالم نے پہاڑوں پر وحی کی کہ میں نوحؑ کی کشتی کو کسی پہاڑ پر ساکن کروں گا تو تمام پہاڑوں نے اپنا سر بلند کیا۔ مگر جودی پہاڑ جو اپنے کو حقیر سمجھتا تھا۔ کہنے لگا کہ مقابلہ ان پہاڑوں کے کہاں وہ کشتی مجھ پر ٹھہرے گی۔ پس وہ کشتی اُس پہاڑ پر ساکن ہوئی۔ شکستہ نفسی کا بہت بڑا فائدہ یہ ہے کہ ایسا شخص تمام آدمیوں کے نزدیک بزرگ و محترم رہتا ہے۔ سب اُس کو دوست رکھتے ہیں۔ بخلاف اُس شخص کے جو اپنے کو بزرگ سمجھتا ہے بالضرور اُس سے تمام آدمی نفرت کرتے ہیں۔

حقیقتِ تکبر اور اُس کا فساد

واضح ہو کہ صفتِ تکبر تمام صفاتِ خبیثہ سے بُری ہے۔ اس صفت والا اپنے کو دوسرے سے بلند مرتبہ والا اور بہتر سمجھتا ہے۔ تکبر و عجب کے درمیان فرق یہ ہے کہ صاحبِ عجب محض خود پسند ہوتا ہے۔ وہ دوسرے پر فوقیت کا خیال نہیں کرتا۔ لیکن صفتِ تکبر میں دوسرے پر فوقیت کا خیال ضرور ہوتا ہے اور وہ اپنے کو دوسروں سے بہتر اور بلند جانتا ہے۔ یہ صفت ایک حالتِ باطنی ہے جس کے چند علامات و ثمرات ہوتے ہیں۔ مثلاً دوسرے کو حقیر سمجھنا اپنے کو دوسرے پر بزرگ جاننا یا کسی کے ساتھ ہم نشینی نہ کرنا یا ایک جگہ نہ کھانا۔ کسی کے بازو نہ بیٹھنا یا رفاقت نہ کرنا۔ دوسرے کے سلام کا منتظر نہ ہونا۔ کسی کے آگے چلنے میں سبقت اور بات کرنے میں بے التفاتی کرنا یا حقارت سے بات کرنا۔ کسی کی نصیحت کو بے وقعت سمجھنا اور خراماں خراماں چلنا۔ یہ تمام علاماتِ تکبر ہیں۔ کبھی بعض افعالِ ضد و کینہ یا ریا بھی اُس سے صادر ہوتے ہیں۔ اگرچہ اپنے کو آدمی بسبب بعض حالت کے بلند مرتبہ والا نہیں سمجھتا۔ واضح ہو کہ اس صفت کی خرابیاں بے حد ہیں۔ بہت سے خاص و عام اس کے ذریعہ سے ہلاک ہوئے ہیں۔ بہت سے بزرگانِ دہراُس کے سبب سے دامِ شقاوت میں گرفتار ہو چکے ہیں۔ یہ ایک پردہ ہے کہ آدمی

کو حصولِ فیض و مشاہدہٴ جمالِ سعادت سے باز رکھتا ہے۔ کیوں کہ یہ صفت اخلاقی حسنہ سے مانع ہوتی ہے۔ جب اس صفت کے ذریعہ آدمی اپنے کو بڑے رتبہ والا سمجھتا ہے تو تواضع و حلم و قبولِ نصیحت و ترکِ حسد و عنیت سے باز رہتا ہے۔ اسی وجہ سے آیات و اخبار میں اس کی بے حد مذمت کی گئی ہے خدائے تعالیٰ فرماتا ہے :

يُطَبِّعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارًا

خلاصہ معنی یہ ہے کہ : ”خدا تکبر کرنے والے کے دل پر مُر لگا دیتا ہے۔“
اور فرماتا ہے کہ :

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ

”خدا تکبر کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے“
پھر فرماتا ہے :

سَاَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ

”ہم تکبر کرنے والوں کا مُنہ اپنے آیات سے جلد پھیر دیں گے۔“
پھر فرماتا ہے :

أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا
فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ

”جہنم کے دروازوں میں داخل ہو جاؤ۔ ہمیشہ اس میں رہو

بے شک تکبر کرنے والوں کی جگہ بہت خراب ہے۔“

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ : ”وہ شخص جو اپنے کو بزرگ سمجھے اور راستہ چلنے میں تکبر کرے یعنی اکڑ کر چلے تو پروردگار اُس پر غضبناک ہوگا۔“

خداوند عالم نے فرمایا کہ کبر یاٹی و بزرگی و عظمت و برتری میرے لیے سزاوار ہے۔ ان میں سے کسی چیز میں بھی جو کوئی میرے ساتھ برابری کرے گا تو اس کو جہنم میں ڈالوں گا۔

فرمایا ہے کہ قیامت میں جہنم سے ایک فرشتہ باہر نکلتے گا جس کی گردن آگ سے بنی ہوگی۔ جو دوکان، دو آنکھ، ایک زبان آگ کی رکھتا ہوگا اور کہے گا کہ میں تین طاقتوں پر موقوف ہوں :

۱ : جو تکبر کرنے والے ہیں۔

۲ : وہ لوگ جو سوائے خدا کے دوسرے کی پرستش کرتے ہیں۔

۳ : وہ لوگ جو صورت کو نقش کرتے ہیں۔

فرمایا کہ تین آدمی ہیں کہ خدا تعالیٰ قیامت میں جن کے ساتھ بات نہ کرے گا۔ اُن کا عمل پاک نہ کرے گا اور اُن کے لیے عذاب سخت ہوگا۔

۱ : بوڑھا زنا کار

۲ : بادشاہ جبار و متکبر۔

۳ : تکبر کرنے والا۔

پھر انھیں حضرت سے مروی ہے کہ وہ بندہ خراب ہے جو تکبر کرے اور خدا تعالیٰ کو فراموش کرے۔ وہ بندہ خراب ہے جو لہو و لعب میں زندگی بسر کرے اور قبرستان کو اور بدن کے بوسیدہ ہونے کو بھول جائے۔

نیز آں جناب سے روایت ہوئی ہے کہ میرے زیادہ دشمن آخرت میں اور مجھ سے زیادہ دُور رہنے والے فضول گو۔ نزاکت سے بات کرنے والے اور تکبر کرنے والے ہیں۔

نیز فرمایا کہ تکبر کرنے والے قیامت میں باریک چوٹیوں کی صورت میں محشور ہوں گے۔ اُن کو تمام آدمی پاٹمال کریں گے۔ کیوں کہ وہ خدا کے نزدیک نہایت ذلیل و بے قدر ہیں۔

پھر فرمایا کہ جہنم میں ایک وادی ہے اس کو بہب کہتے ہیں۔ ہر جبار و تکبر کو اُس میں جگہ دی جائے گی۔

کلام عیسیٰ ابن مریم میں ہے کہ زراعت زمین نرم میں اُگتی ہے۔ سخت پتھر پر نہیں اُگتی۔

ایسا ہی داناتی و حکمت صاحب تواضع و فروتنی کے دل میں جگہ پکڑتی ہے اور تکبر کرنے والے کے دل میں نہیں پکڑتی۔ نہیں دیکھتے ہو کہ جو کوئی سر اٹھاتا ہے اُس کے سر کو چھت لگتی ہے۔ اور جو کوئی اپنے سر کو نیچے جھکاتا ہے۔ اُس کے سر پر چھت سایہ کرتی اور اُسے چھپا لیتی ہے۔

جب حضرت نوحؑ کا وقت رحلت قریب آیا تو اپنے فرزندوں کو طلب کیا اور کہا کہ تم کو :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِحَافِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ

کہنے کا حکم دیتا ہوں اور شرک بخدا اور تکبر سے منع کرتا ہوں۔

ایک روز حضرت سلیمانؑ ابن داؤد علیہ السلام نے مرغان و جن و انس کو حکم کیا کہ بساط پر بیٹھیں جن کے ہمراہ ہزار ہزار آدم اور ہزار ہزار جن تھے۔

ان کی بساط اس قدر بلند ہوئی کہ ملائکہ کی تسبیح کی صدا آسمانوں سے اُن کے کان میں آتی تھی۔ پھر اس قدر نیچے آیا کہ اُن کے پاؤں دریا تک پہنچے۔ پھر ایک صدا بلند ہوئی کہ اگر تم میں سے کسی کے دل میں ذرہ برابر تکبر ہوتا تو بلند ہونے سے پہلے اُسے زمین میں غرق کر دیتا۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ تکبر کرنے والوں کے لیے جہنم میں ایک وادی ہے۔ جس کو سفر کہتے ہیں۔ اس نے زیادتی و جرات کی خدا سے شکایت کی اور اجازت چاہی کہ نفس لے۔ پس ایک سانس لیا۔ جس کے باعث جہنم جل گیا۔

پھر فرمایا کہ آسمان میں دو ملک ہیں جو بندوں پر مٹوکل ہیں جو کوئی تواضع کرتا ہے اس کا بلند مرتبہ کرتے ہیں۔ جو کوئی تکبر کرتا ہے۔ اُس کا مرتبہ پست کرتے ہیں۔

پھر فرمایا کہ وہ شخص جبار ملعون ہے جو خدا سے جاہل ہو اور آدمیوں کو حقیر سمجھتا ہو۔

فرمایا کہ کوئی بندہ نہیں ہے مگر یہ کہ اس کو حکمت و دانائی دی گئی ہے۔ ایک ملک اُس حکمت کا نگہبان ہے۔ اگر اُس نے تکبر کیا تو وہ کہتا ہے کہ خدا تجھ کو ذلیل کرے۔ پس وہ اپنی نظر میں اپنے کو بزرگ سمجھتا ہے اور سب کی نظر میں حقیر ہوتا ہے۔ اور اگر کسی نے تواضع و فروتنی کی تو وہ فرشتہ کہتا ہے کہ خدا تیرا مرتبہ بلند کرے۔ پس جو اپنے کو سب سے حقیر سمجھتا ہے تو اُس کا مرتبہ آدمیوں کی نظر میں سب سے زیادہ ہوتا ہے۔

فصل (۱)

اقسام و مدارج تکبر

واضح ہو کہ تکبر کی تین قسمیں ہیں :-
پہلا خدا سے تکبر کرنا :

جیسا کہ فرد و فرعون نے کیا۔ یہ بدترین اقسام تکبر ہے۔ بلکہ اعظم ترین کفر ہے۔ اس کا سبب جہل و نافرمانی ہے۔ اس قسم کی طرف خدا نے تعالےٰ نے اشارہ فرمایا ہے :

إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي
سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَٰخِرِينَ۔

”بہ تحقیق میری بندگی سے جو لوگ تکبر اور گردن کشی کرتے ہیں۔ وہ ذلت و خواری کی حالت میں بہت جلد جہنم میں داخل ہوں گے۔“

دوسرے پیغمبران خدا سے تکبر کرنا : اپنے کو ان سے بلند مرتبہ سمجھنا۔
اور ان کی اطاعت سے باز رہنا۔
مثلاً ابو جہل ایسے ہی اشخاص کہتے تھے :

أَهْوَىٰ لَاءِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا

”کیا یہ وہی لوگ ہم میں کے ہیں، جن پر خدا نے احسان کیا ہے۔“
اور کہتے ہیں :

أَنْوَمِنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا۔

”کیا ہم اپنے ہی جیسے آدمیوں پر ایمان لائیں۔“

یہ قسم بھی خدا سے تکبر کرنے کی ہے۔

تیسرے۔ بندگانِ خدا پر تکبر کرنا۔ اپنے کو اُن سے بزرگ سمجھنا اور اپنے مقابل اُن کو پست و حقیر جاننا۔ اگرچہ یہ قسم بُرائی میں پہلی قسم سے بہت کم ہے۔ لیکن یہ بھی مہلک و عظیمہ ہے۔ بلکہ اکثر ہوتا ہے کہ ایسا شخص خدا سے مخالفت کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس صفت والا جب کبھی امرِ حق کو کسی سے سُنتا ہے تو اپنے کو اُس سے بزرگ سمجھ کر اُس کی پیروی سے عار و ننگ کرتا ہے۔ حالانکہ عظمت و تکبر و برتری و ناز و غرور ذاتِ پاکِ خداوندِ علیٰ اعلیٰ کے واسطے مختص ہے۔ پس تکبر کو یا خدا سے منازعہ کرتا ہے اور اپنے کو اُس کا شریک گردانتا ہے اور جس طرح تکبر کی تین قسمیں ہیں اُسی طرح اُس کے تین درجہ بھی ہیں :

پہلا درجہ یہ ہے کہ :

یہ بُری صفت اُس کے دل میں قائم ہو جائے۔ وہ اپنے کو دوسروں سے بہتر و بزرگ سمجھے اور اس کو اپنی گفتار و کردار میں ظاہر کرے۔ مثلاً مجلس میں مقامِ صدر پر بیٹھے اپنے کو دوسروں پر مقدم رکھے۔ اُن سے منہ پھرائے۔ ترش روئی کرے۔ جو کوئی اس کی تعظیم میں کوتاہی کرے اُس سے ناراض ہو جائے۔

فخر و مباہات سے کام لے۔ اُن پر مسائلِ علمیہ و افعالِ عملیہ میں غالب ہونے کی کوشش کرے۔ یہ درجہ بدترین درجات میں سے ہے۔ کیونکہ درختِ کبر کی جڑ اُس کے دل میں جگہ پکڑتی ہے۔ اُس کے شاخ و برگ بلند ہوتے ہیں۔ اور اس کے تمام اعضاء و جوارح کو گھیر لیتے ہیں۔

دوسرا درجہ یہ ہے کہ :

اس کے دل میں کبر اور تکبر کرنے والوں کے افعال بھی اُس سے صادر ہوں لیکن وہ زبان پر نہ لائے۔ یہ ایک شاخِ درخت بہ نسبت پہلے درجہ کے کم درجہ رکھتا ہے۔

تیسرا درجہ یہ ہے کہ :

دل میں اپنے کو بزرگ سمجھے۔ لیکن گفتار و کردار میں کچھ ظاہر نہ کرے اور تواضع و فروتنی میں نہایت کوشاں رہے۔ اس شخص نے درختِ کبر کے شاخ و برگ کو قطع کیا ہے۔ مگر اس کی جڑ اُس کے دل میں موجود ہے ایسا شخص بھی ممکن ہے کسی نہ کسی وقت برتری کی طرف میل کر جائے لیکن اگر مستام مجاہدہ میں ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ خدا نجات کی توفیق کرامت فرماتا ہے۔

فصل (۲)

آپ کو معلوم ہوا کہ کامل ترین مہلکات و مایع وصول سعادت کبر ہے۔

معالجہ تکبر

اس کا سبب حقیقی و سفاہت و بے خبری و غفلت ہے۔ کیونکہ آسمانوں اور زمینوں اور جوآن کے درمیان موجود ہے بمقابل مخلوقات کے بیچ و بے مقدار ہے ایسا ہی زمین بہ نسبت آسمان کے اور موجودات زمین بمقابل زمین کے اور حیوانات بمقابل اُن کے جو زمین پر ہیں اور انسان بہ نسبت حیوانات کے۔ پھر یہ غریب بے چارہ تکبر کرنے والا بمقابل افراد انسان کے کیا چیز ہے کہ اپنے کو بزرگ و برتر سمجھے۔ آپ اپنے قدر و مرتبہ کو پہچانیں اور دیکھیں کہ آپ کون ہیں؟ دوسروں پر کیا بزرگی رکھتے ہیں؟ انسان اپنی ہستی پر غور کرے تاکہ ظلم و تکبر سے خلاصی ہو۔ آپ کی طرح خدائی میں بہت سے جانور ہیں۔ اپنی ابتداء و آخر کو دیکھئے اپنے باطن میں مشاہدہ کیجئے۔ ایک قطرہ گندیدہ۔ ایک جسم نجس۔ ایک جانور متعفن۔ ایک عاجز بے دست و پا جو ہزار ضرورتوں میں مبتلا ہے۔ آپ کہاں اور تکبر کہاں۔ ایک جو آپ کا خواب و آرام لے لیتی ہے۔ چوہا آپ کو اپنی جگہ سے اٹھا دیتا ہے۔ ایک گھڑی کی بھوک آپ کو بے قرار کر دیتی ہے۔ اکثر ہوتا ہے کہ اندھیری رات میں آپ اپنے سایہ سے ڈرتے ہیں۔ آپ کو تکبر کرنے کی کیا ضرورت ہے معالجہ میں اس مرض کے کوشش کیجیے۔

واضح ہو کہ اس کا علاج مانند معالجہ عجب کے ہے اس لیے کہ تکبر عجب کے

معنی ہی رکھتا ہے اور علاج مخصوص مرض تکبر کا یہ ہے کہ آدمی مذمت میں اس صفت کی نیز مدح و خوبی میں اس کی ضد کے جس کو تواضع کہتے ہیں جو آیات اخبار آئے ہیں اُن کو ملاحظہ کرے۔ علاوہ اس کے غور کرے کہ دوسرے سے اپنے کو بہتر سمجھنا نہایت جہل و نادانی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ اخلاقِ کریمہ وہ بھی رکھتے ہوں اور آپ کو کیا معلوم کہ اُن کا مرتبہ خدا کے نزدیک بلند و بہتر ہو۔ صاحبِ بصیرت کیونکر جرأت کر سکتا ہے کہ اپنے کو دوسرے پر ترجیح دے۔ باوجود اس کے انجام سے مطلب ہے اور سوائے خدا کے کسی کا انجام کوئی نہیں جانتا۔ نیز تمام اشخاص ایک ہی کے پیدا کیے ہوئے ہیں۔ ایک ہی درگاہ کے بندے ہیں۔ دریائے جود و کرم خداوند مجید کے تمام قطرے ہیں۔ پس لازم ہے کہ کسی کو نظر بد اور عداوت سے نہ دیکھے۔ بلکہ سب کو چشمِ خوبی و دوستی سے ملاحظہ کرے۔ اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ عالم پر ہیزگار فاسق شراب خوار سے بذلت و انکساری پیش آئے۔ اُس کو اپنے سے بہتر سمجھے باوجود اس کے کہ فسق و فجور میں ظاہر اُس کو مشغول دیکھے اور اُس کے زہد و تقویٰ کا یقین کرے یہ کیونکر جائز ہو سکتا ہے کہ مردِ دیانت و ارکسی گمراہ یا کافر یا فاسق و فاجر کو دوست رکھتے حالانکہ اُس کو خدا دشمن رکھتا ہے۔ جس کی نسبت بغض عند اللہ میں احادیث متواتر آئے ہیں۔ کیونکہ تواضع و فروتنی اس کو نہیں کہتے کہ ہر مقام پر نہایت ذلت و انکساری سے کام لیا جائے۔ اور نہ تواضع کے یہ معنی ہیں کہ اپنے کو کسی امر میں بھی دوسرے پر فضیلت نہ دیں۔ کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی عاقل علم میں اپنے کو جاہل سے بہتر نہ سمجھے۔ بلکہ حقیقتِ تواضع یہ ہے کہ اپنے کو فی الواقع بہتر و خوب اور خدا کے نزدیک مقرب نہ جانے جس سے وہ دوسرے پر مستحقِ بہتری ہو اور اس سے تکبر کرنے والوں کے آثار ظاہر ہوں۔

کیونکہ مطلب حُسنِ انجام سے ہے اور کوئی شخص دوسرے کے انجام کو نہیں جان سکتا۔ شاید کافر ستر سال دنیا سے ایمان پر جائے اور عابد صد سالہ کا خاتمہ بخیر نہ ہو۔ حاصلِ کلام یہ کہ قربِ خداوند تعالیٰ و حُسنِ انجام ہی سعادت ہے نہ کہ وہ امور جو دنیا میں ظاہر ہوتے ہیں۔

اب رہا بغضِ اللہ۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ ہر شخص کو اس حیثیت سے کہ وہ مخلوقِ خداوندِ عالم ہے دوست رکھنا چاہیے۔ لیکن اگر اُس سے فسق و فجور سرزد ہو تو بوجہ فسق و فجور اُس سے دشمنی کرنا کچھ ضرر نہیں رکھتا۔ کیونکہ یہ غصہ اور دشمنی خدا کے لیے ہے۔ نہ کہ اپنے واسطے اور اسی نے اس کا حکم دیا ہے۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اُس کے ساتھ تکبر کیا جائے اور اسے اہل جہنم سے اور اپنے آپ کو اہل بہشت سے سمجھیں۔ بلکہ انسان کو سزاوار ہے کہ اپنے پوشیدہ گناہوں پر نظر کر کے ان سے خوفزدہ رہے۔

بغضِ اللہ اس کی مثال یہ ہے کہ کسی بزرگ کے ایک بیٹا ہو، ایک غلام۔ وہ غلام کو اپنے فرزند پر معین کرے کہ اس کو ادب سکھائے۔ جب قاعدہ کے خلاف کوئی بات اس سے ظاہر ہو تو اس کو تادیب کرے اور مارے۔ پس اگر وہ غلام خیر خواہ و فرماں بردار ہے تو جس وقت اُس فرزند سے کوئی امر نالائق سرزد ہو گا تو بوجہ اطاعت آقا اُس فرزند کو تادیب کرے گا، اور اُس پر برتری و تفوق کا طالب نہ ہو گا۔ بلکہ تواضع و فروتنی سے پیش آئے گا اور اپنے مرتبہ کو بہ نسبت اُس فرزند کے مرتبہ کے بزرگ نہیں جانے گا۔

واضح ہو کہ مرضِ کبر کا علاج ایک یہ عمل بھی ہے جس کی عادت کرنا چاہیے۔ جو اس کی ضد تواضع ہے اختیار کرے۔ خدا و خلق اللہ سے فروتنی کرے۔ تواضع کرنے والوں کے اعمال کی پیروی کرے کہ تواضع کا ملکہ حاصل ہو

در اس کے دل سے درختِ کبر کی جڑ اکھڑ جائے۔

فصل (۳)

کبر و تواضع کے علامات

انسان کو سزاوار ہے کہ شیطان کا فریب نہ کھائے۔ اپنے آپ کو متواضع اور مرضِ کبر سے مبرا نہ سمجھے۔ جب تک امتحان اور آزمائش میں مبتلا نہ ہو۔ کیونکہ اکثر ہوتا ہے کہ آدمی کبر نہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ لیکن جب امتحان کا وقت آتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ مرض اس کے نفس میں پوشیدہ ہے۔ اگر نفسِ امارہ کے فریب میں آگیا۔ اپنے کو تکبر نہ سمجھا تو معالجہ و مجاہدہ سے دستبردار ہو جاتا ہے۔

واضح ہو کہ کبر و تواضع کے لیے چند علامات ہیں جو وقتِ امتحان معلوم ہو سکتے ہیں۔

پہلی علامت یہ کہ :

جب اپنے ہم مرتبہ والوں کے ساتھ مسائلِ علمیہ میں گفتگو کرے اگر اُن کی زبان پر حق جاری ہو جس کا اقرار کرنا اس کو ناگوار تھا اس کا اقرار اور اُن کی شکر گزاری کرے جنہوں نے حق سے آگاہ کیا ہے اور غفلت سے نکالا ہے پس یہ علامت تواضع کی ہے۔ اگر اُس کا قبول اور اقرار کرنا اُس پر گراں ہو تو معلوم ہوا کہ تکبر رکھتا ہے۔ اب اس کے نتیجہ کی برائی اور اپنے نفس کی خرابی میں بغور تامل کرنا اور

اُس کے معالج کے درپے ہونا چاہیے۔ اپنی عاجزی و قصور کا قائل ہو۔ خداوند عالم سے دعا کرے کہ یہ صفت کبر اُس سے دور ہو اور جس نے آگاہ کیا ہے اس کا احسان مانے۔ اکثر ہوتا ہے کہ خلوت میں حق کو قبول کرتا ہے لیکن مجمع میں آدمیوں کے گراں ہوتا ہے تو اُس وقت تکبر کرنے والا نہ سمجھا جائے گا لیکن مرضِ ریا میں مبتلا ہوگا۔ اس کا علاج اس طریقہ پر کرنا چاہیے جو کہ صفتِ ریا میں بیان کیا جائے گا۔

دوسری علامت یہ کہ :

جب فخل و مجمع میں آئے تو اُس کو گراں نہ ہو کہ اس کے ہم مرتبہ والے مقام صدر میں بیٹھیں۔ وہ ان سے نیچے بیٹھے۔ اُس کی حالت میں ہرگز تفاوت ہو۔ ایسا ہی راستہ چلنے میں مضائقہ نہ کرے۔ سب کے پیچھے راستہ چلے۔ اگر ایسا کرے گا تو صفت کبر رکھنے والا نہ ہوگا۔ ورنہ تکبر کرنے والا ہوگا۔ اپنا علاج کرنا چاہیے۔ ہم مرتبہ والوں سے نیچے بیٹھے۔ اُن کے پیچھے راستہ چلے تاکہ اس مرض سے نجات حاصل ہو۔

حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ تواضع وہ ہے کہ آدمی دوسروں سے پست مقام پر بیٹھے۔ جس سے ملاقات ہو سلام کرے۔ اگرچہ وہ حق پر ہو لیکن مجاہد نہ کرے اور اس امر کا خواہاں نہ ہو کہ تقویٰ و پرہیزگاری پر لوگ اس کی مدح کریں۔ بعض تکبر کرنے والے مقام صدر کے خواہاں رہتے ہیں اور عذر یہ پیش کرتے ہیں کہ مومن کو نہ چاہیے کہ اپنے کو ذلیل کرے۔ بعض شبہ ڈالنے والے اہل علم بیان کرتے ہیں کہ علم کو خوار نہ کرنا چاہیے۔ یہ شیطان کا فریب ہے کیونکہ اگر آپ مجلس میں اپنی ہم مرتبہ جماعت سے پست بیٹھ جائیں گے تو کونسی ذلت ہوگی اور علم کی کیا خوارگی۔ کیونکہ وہ بھی مثل آپ کے ہیں۔ ہاں یہ عُذر اگر سموع بھی ہو تو اس وقت

ہو سکتا ہے کہ کوئی مومن صحیح اہل کفر میں یا کوئی عالم فحل میں بدکاروں اور ظالموں کے جائے علاوہ اس کے ایک مرتبہ پست مقام پر بیٹھ جانے سے اس قدر آپ کی حالت متغیر ہو جاتی ہے اور اُسے ذلت و خواری ایمان و علم سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ لیکن ہزاروں مسلمان مومن اور اہل علم و ذلت و خواری میں گرفتار ہیں۔ اُن کی اس حالت سے آپ کو کوئی صدمہ لاحق نہیں ہوتا۔ پس آپ کا عذر مذکورہ قابل سماعت نہیں ہے بلکہ یہ شاہد شرک و جہل ہے۔ جو آپ کے باطن میں پوشیدہ ہے۔ بعض تکبر کرنے والے جب کسی مجمع میں آتے ہیں تو مقام صدر کی طرف رخ نہیں کرتے۔ صحنہ نعال میں بیٹھتے ہیں اور اپنے اور مقام صدر کے درمیان جو جگہ خالی رہتی ہے وہاں کینہہ لوگوں کو بٹھالیتے ہیں۔ مطلب یہ ہوتا ہے کہ مقام صدر سے علیحدگی ہو جائے اور خود ان کی جائے نشست صدر قرار پا جائے اسی طرح راہ چلتے ہوئے اگر تقدم میسر نہیں ہوتا تو سب لوگوں سے اس قدر پیچھے ہو جاتے ہیں کہ دونوں کے درمیان فاصلہ رہ جائے۔ یہ تمام باتیں نتیجہ خفت نفس و تکبر و اطاعت شیطان ہیں۔ ایسا شخص اپنے اعمال کو خراب کرتا ہے۔ وہ ان اعمال سے اپنی عزت کا طالب ہوتا ہے اور عقلمند ان اعمال سے اُس کی خرابی نفس کا اندازہ لگا لیتے ہیں۔

تیسری علامت یہ ہے کہ :

سلام میں سبقت کرنا اُس پر گراں نہ ہو۔ اگر اس میں کوتاہی کرے گا تو تکبر کرنے والا ہو گا اور تعجب یہ ہے کہ بعض لوگ اپنے کو اہل علم میں سے سمجھتے ہیں وہ کوچہ و بازار میں سوار ہو کر پھرتے ہیں۔ پیادوں اور بیٹھنے والوں سے سلام کے مال بھرتے ہیں۔ حالانکہ سزاوار یہ ہے کہ کھڑے ہوئے بیٹھے ہوئے پڑاؤں و پیادوں سے سلام کرے۔ نف ہے اُن لوگوں پر جو سنت پیغمبر آفر الزماں کو اپنے تکبر کی علامت قرار دیتے ہیں۔

چوتھی علامت یہ ہے کہ :

جب کوئی فقیر و بینوا دعوت دے تو قبول کرے۔ وہ مہمانی یا کسی ضرورت میں بلائے تو بلا تکلف جائے اور کاروبار و فقاہ و احباب میں کوچہ و بازار میں آمد و رفت رکھے۔ اگر یہ امور اُس پر ناگوار ہوں تو تکبر کرنے والا ہوگا۔ ایسا ہی اپنے گھر کی ضروریات مثلاً پانی، لکڑی، گوشت، ترکاری وغیرہ بازار سے خرید کر کے خود گھر میں اٹھا لائے۔ اگر یہ امور اس پر گراں نہ ہوں تو تواضع کرنے والا ورنہ وہ تکبر سمجھا جائے گا اور اگر خلوت میں مضائقہ نہ کرے اور مجمع میں آدمیوں کے اُس پر یہ امور گراں ہوں تو وہ ریاکار ہوگا۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ : ”اپنی عیال کے واسطے کسی چیز کا اٹھا کر گھر میں لانا مرد کے کمال کو کم نہیں کرتا۔“

ایک روز آپ ایک درم گوشت خرید کر کے گوشہٴ ردائے مبارک میں پیسٹ کر لے جا رہے تھے۔ بعض اصحاب نے عرض کیا کہ :

”یا امیر المومنین! مجھ کو عنایت کیجئے کہ میں لے چلوں۔“

فرمایا کہ :

”صاحب عیال کو سزاوار ہے کہ خود اٹھا لے۔“

مروی ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے کسی مرد اہل مدینہ کو ملاحظہ کیا کہ بازار سے خرید کر کے لے جانے میں حجاب کرتا ہے۔ حضرت نے اس سے فرمایا کہ اپنے عیال کے واسطے خرید کر کے اٹھایا ہے۔ خدا کی قسم اگر اہل مدینہ نہ ہوتے تو میں بھی اپنے عیال کے لیے خرید کرتا اور اٹھاتا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اُس زمانہ میں اس بزرگ کے واسطے ایسا رواج نہ تھا۔ آدمی بُرا جانتے تھے اور اس کی غیبت و مذمت کرتے تھے۔ اسی وجہ سے

اس حضرت نے اس طرح ارشاد فرمایا۔ اس سے یہ پایا جاتا ہے کہ جب کسی امر کا ارتکاب عرفاً قبیح ہو اور باعثِ غیبت ہو تو اُس کا ترک کرنا بہتر ہے۔ بلحاظ اہل شہر و زمانہ رواج مختلف ہوتے ہیں جس کا ہر شخص کو ملاحظہ کرنا چاہیئے اور جس امر سے برائی و مذمت پیدا ہوتی ہے اسے اپنی نگاہ میں رکھے اور اس کے ذریعہ سے مبتلائے تکبر نہ ہو۔

پانچویں علامت یہ ہے کہ :

اُس کو ہلکا، موٹا، پُرانا اور میلہ لباس پہننا گراں نہ ہو۔ اگر کوئی شخص ملبوسِ نفیس اور جامہ فاخرہ پہننے میں حریص ہو اور اُس کو شرف و بزرگی جانے تو وہ متکبر ہوگا۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ میں بندہ ہوں خاک پر بیٹھتا ہوں۔ جامہ پشیمینہ پہنتا ہوں۔ اونٹ کو باندھتا ہوں۔ بعد فراغتِ طعام اپنی انگلیوں کو چوستا ہوں۔ جب کوئی مومن دعوت دیتا ہے تو قبول کرتا ہوں۔ جس نے میرے طریقہ کو ترک کیا وہ مجھ سے نہیں ہے۔

مردی ہے کہ سید انبیاءؑ جس لباس کو زیب جسم فرمائے ہوئے تھے وفات کے وقت معلوم ہوا کہ وہ بالوں کا تھا۔ اس میں بارہ پیوند تھے جس میں گو سفند کے بالوں کے چند پیوند تھے۔

سلیمان سے پوچھا گیا کہ :

”کس واسطے نیا جامہ نہیں پہنتے ہو۔“

اُس نے کہا کہ :

”میں بندہ ہوں۔ جس وقت آزاد ہوں گا اُس وقت نیا لباس پہن لوں گا۔“

حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ : ”کم قیمت اور ہلکا لباس پہننا اہل ایمان

کا طریقہ ہے۔

سید اولیاء اپنے زمانہ خلافت ظاہریہ میں لباسِ کمند زیبِ جسمِ مبارک فرماتے تھے۔ بعض اصحاب معترض ہوئے۔ حضرت نے فرمایا کہ :

”اس میں چند فائدے ہیں ایک یہ کہ مومنین میری پیروی کریں۔ دوسرا یہ کہ یہ لباس دل کو تواضع کرنے والا بناتا ہے اور کبر سے پاک کرتا ہے۔“
چھٹی علامت یہ ہے کہ :

اپنی کینزوں اور غلاموں اور خدمت گاروں کے ساتھ ایک ہی دسترخوان پر غذا کھانا اس پر ناگوار نہ ہو۔ ایسا شخص تواضع کرنے والا ہے ورنہ تکبر کرنے والا ہوگا۔

ایک شخص بلخی روایت کرتا ہے کہ میں سفرِ خراسان میں علی ابن موسیٰ رضا علیہ السلام کے ہمراہ تھا۔ جب دسترخوان بچھایا گیا تو حضرت نے اپنے تمام ملازمین اور غلاموں کو دسترخوان پر جمع فرمایا۔

عرض کیا کہ : ”آپ پر خدا ہوں اگر دوسرا دسترخوان ان کے واسطے قرار دیا جاتا تو بہتر ہوتا۔“

فرمایا کہ : ”خاموش رہ بہ تحقیق کہ سب کا ایک خدا، سب کا ایک دین، سب کے ایک ماں باپ ہیں۔ ہر کسی کے عمل کے مطابق جزا ملتی ہے۔“
واضح ہو کہ امتحان و آزمائش کبر و تواضع اُن پر منحصر نہیں ہے بلکہ اس کیلئے بہت سے آثار و اعمال ہیں۔ مثلاً یہ کہ کسی شخص کو اپنے آگے کھڑا کرے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا : ”جو کوئی چاہتا ہے کہ اہل جہنم سے واقف ہو تو اُس مرد کو دیکھے جو بیٹھا ہو ہے اور اس کے مقابل میں

ایک جماعت کھڑی ہوئی ہے۔"

بعض اصحاب نے نقل کی ہے کہ اصحاب پیغمبر کے نزدیک پیغمبر سے زیادہ کوئی عزیز و محترم نہ تھا لیکن جس وقت آپ تشریف فرما ہوتے تو کوئی بھی اپنی جگہ سے نہ اٹھتا تھا۔ اس لیے کہ جانتے تھے کہ آنحضرتؐ اسے مردہ سمجھتے ہیں۔ کبر یہ ہے کہ انسان جب کوچہ و بازار کو جائے۔ تو دوسرا اُس کے ہمراہ ہو۔ چنانچہ اگر کوئی ہمراہی نہ ملے تو بعض متکبرین سوار ہو کر پھرتے ہیں۔

مردی ہے کہ جس شخص کے پیچھے کوئی راہ چلنے والا ہو تو جب تک اس کا یہ عمل رہتا ہے اُسے خدا سے دُوری ہوتی ہے۔

حضرت پیغمبرؐ بعض وقت اصحاب کے ساتھ چلتے تو اصحاب کو آگے رکھتے اور خود اُن کے پیچ میں راستہ چلتے۔ نیز علامات کبر سے ایک یہ بھی علامت ہے کہ بعض کی ملاقات میں مضائقہ کرے۔ اگرچہ اس کی ملاقات میں اس کا فائدہ بھی ہو۔ فقیروں اور مریدوں کی ہم نشینی سے کوتاہی کرے۔

مردی ہے کہ ایک مرد کو آبلے نکلے تھے جن میں پیپ آگئی تھی، اُس کا پوست نکل گیا تھا۔ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اس وقت آیا جب کہ حضرت اصحاب کے ساتھ خاصہ نوش فرمانے میں مشغول تھے وہ جس کسی کی بازو میں بیٹھا تھا تو وہ اس کے نزدیک سے اُٹھ جاتا تھا جب حضرت نے یہ دیکھا تو اپنے پہلو میں جگہ دی اس کے ساتھ خاصہ نوش فرمایا۔

ایک روز حضرت اصحاب کے ساتھ خاصہ نوش فرماتے تھے کہ ایک مرد جس کو خراب بیماری تھی جس سے تمام آدمی نفرت کرتے تھے آیا تو حضرت نے اس کو اپنے پہلو میں بٹھایا اور کھانے کا حکم فرمایا۔ دوسری علامتیں کبر کی بہت سی ہیں جن سے کبر کی شناخت ہوتی ہے۔

سید انبیاء کا طریقہ جامع علامات تواضع اور کبر سے پاک تھا۔ پس امت کو سزاوار ہے کہ اُن کی پیروی کریں۔

ابوسعید خدری جو اصحاب پیغمبر سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ اُن حضرت خود اُونٹ کو گھاس ڈالتے تھے۔ اُونٹ کو بانہتے تھے۔ گھر میں بھاڑو دیتے تھے۔ بکریوں کا دودھ دوہتے تھے۔ نعلین کو سیتے تھے۔ اپنے جامہ کو پیوند لگاتے تھے۔ خدمت گاروں کے ساتھ خاصہ نوش فرماتے تھے۔ جب خادم چکی چلانے سے خستہ ہوتا تو آپ خود چکی چلاتے۔ بازار سے آپ خود خرید فرما کر دست مبارک یا گوشہ دامن میں رکھ کر گھر کو لاتے۔ ہر ایک چھوٹے بڑے، امیر و فقیر نماز گزار سے سلام کی ابتداء خود فرماتے۔ گھر کا اور باہر جانے کا ملبوس ایک ہی تھا۔ جو شخص حضرت کو دعوت دیتا اس کی دعوت قبول فرماتے۔ ہمیشہ پریشان و غبار آلود رہتے۔ جس چیز کی حضرت کو دعوت دی جاتی اس کو حقیر خیال فرماتے اگرچہ تھوڑا سا خرم ہی کیوں نہ ہو۔ صبح کو شام کے لیے اٹھانہ رکھتے نہ شام کو صبح کے لیے ذخیرہ فرماتے۔ آپ کی ضروریات معیشت آسان تھیں، خوش خلق و کریم الطبع کسادہ رو آدمیوں کے ساتھ زندگی بسر فرماتے۔ تبسم فرماتے خدا ن نہ ہوتے۔ اند و ہناک رہتے۔ ترش و نہ ہوتے۔ دین میں مضبوط اور سخت رہتے۔ لیکن سختی نہ فرماتے۔ بغیر ذلت و خواری کے آدمیوں کے ساتھ تواضع و فروتنی و خنشش فرماتے۔ بیجا صرف نہ فرماتے۔ خویش و اقارب اور تمام مسلمانوں پر مہربان رہتے۔ حضرت کا دل رقیق تھا۔ ہمیشہ رنجھکائے رہتے۔ اس قدر خاصہ نوش نہ فرماتے کہ بد معنی ہو اور کسی وقت میں کسی چیز کی طمع نہ فرماتے۔

فصل (۴)

فضیلت تواضع و فروتنی

صفت کبر کی ضد تواضع ہے اور وہ شکستہ نفسی ہے کہ آدمی اپنے کو بزرگ نہ سمجھے۔ اس کے چند لازمہ گفتار و کردار ہیں۔ جو دوسروں کی تعظیم و تکریم پر دلالت کرتے ہیں۔ ان کی عادت کرنے سے مرض کبر کا معالجہ قوی ہوتا ہے۔ یہ صفت نیک ہے۔ اس کی فضیلت میں اخبار بے انتہا ہیں۔ حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ :

”جس کسی نے تواضع کی۔ خدا نے اس کو بلند مرتبہ عطا فرمایا۔“

مردی ہے کہ خداوند عالم نے حضرت موسیٰؑ کو وحی کی کہ :

”میں اس کی نماز کو قبول کرتا ہوں جو میری بزرگی پر تواضع کرے۔“

اور میری مخلوقات پر تکبر نہ کرے۔ اپنے دل میں میرا خوف رکھے۔ دن کو میرے ذکر میں بسر کرے اور میری وجہ سے اپنی خواہشات نفسانی کا تابع نہ ہو۔“

ایک روز حضرت پیغمبرؐ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ : ”میں تم میں کس واسطے عبادت کی صلوات کو نہیں دیکھتا ہوں۔“

عرض کیا گیا کہ :

”وہ کیا چیز ہے؟“

فرمایا کہ : ”تواضع۔“

انہیں حضرت سے مروی ہے کہ خدا جس کو دوست رکھتا ہے اس کو یہ چار چیزیں کرامت فرماتا ہے :

۱ : خاموشی ! یہ اول درجہ کی عبادت ہے۔

۲ : خدا پر توکل کرنا۔

۳ : تواضع۔

۴ : دنیا میں پرہیزگاری۔

نیز آں جناب سے مروی ہے کہ جو کوئی خدا سے فروتنی کرے۔ خدا اس کو بلند مرتبہ والا کرتا ہے۔ جو کوئی تکبر کرے خدا اس کو گراتا ہے جو کوئی قناعت کرے خدا اس کو روزی دیتا ہے۔ جو کوئی اسراف کرے خدا اس کو محروم کرتا ہے۔ جو کوئی موت کو زیادہ یاد کرے خدا اس کو دوست رکھتا ہے۔ جو کوئی خدا کو بہت یاد کرے خدا اس کو بہشت میں اپنے سایہ میں جگہ دیتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا ہے کہ خوشحال تواضع کرنے والوں کا کہ اُن کو قیامت میں منبر ملے گا۔

خداوند عالم نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی کی کہ :

”مجھ سے زیادہ نزدیک تواضع کرنے والے ہیں۔ ایسا ہی تکبر کرنے والے مجھ سے دور ہیں۔“

مروی ہے کہ سلیمان پیغمبر ہر صبح بزرگانِ اغنیا اور اشراف کے پاس سے گزرتے اور مسکین کے پاس آکر بیٹھتے اور کہتے کہیں مسکین ہوں۔ مسکینوں کے ساتھ بیٹھتا ہوں۔

مروی ہے کہ ایک مومن اور اُس کا ایک لڑکا حضرت امیر المومنینؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت اٹھے اُن کو صدر میں بٹھایا۔ آپ اُن کے

برابر بیٹھے کھانا لانے کا حکم فرمایا۔ دسترخوان چن گیا۔ قبر نے سیلابی آفتابہ حاضر کیا کہ اُن کا ہاتھ دھلائے۔ حضرت اٹھے اور آفتابہ لیا کہ اس مومن کے ہاتھ دھلائیں۔ اُس نے عرض کیا میں خود ہاتھ دھوؤں گا۔

حضرت نے فرمایا کہ : ”خاموش رہ کر ہاتھ دھو کہ خدا دیکھتا ہے کہ مجھ میں اور تجھ میں فرق نہیں ہے اور چاہتا ہے کہ تیری خدمت کی وجہ سے اہل دنیا کے دس حصہ برابر بہشت میں جگہ کراست فرمائے۔“

پس وہ مومن بیٹھا اس وقت حضرت نے قسم دی کہ اگر قبر تیرے ہاتھ پر پانی ڈالتا تو جس طرح اطمینان سے اپنا ہاتھ دھوتا۔ اسی طرح دھوئے۔ پس حضرت نے اس کے ہاتھ دھلائے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ تواضع اصل شرف و بزرگی پاک و مرتبہ بلند ہے۔ اگر تواضع بیان کے لائق ہوتی اور آدمی سمجھتے تو حقیقت عاقبت پوشیدہ سے اُن کو آگاہی ہو جاتی ہے۔

واضح ہو کہ تواضع وہ ہے کہ جو خدا کے واسطے اور راہِ خدا میں کی جائے۔

سوائے اس کے مکر میں داخل ہے۔ جو کوئی خدا کے لیے تواضع کرتا ہے خدا اس کو تمام بندوں پر شرف و بزرگی عطا کرتا ہے۔ اہل تواضع کے واسطے وہ ایک کسوٹی ہے جس کو ملائکہ و عقلند پہچانتے ہیں۔ کوئی عبادت خدا کی نہیں ہے جس کو وہ پسند اور قبول کرے۔ مگر یہ کہ جس میں تواضع ہو۔ حقیقت تواضع کو کوئی نہیں پہچانتا ہے مگر وہ بندہ مقرب جو خدا کی وحدانیت کا قائل ہے۔

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ :

”بندگانِ خدا وہ لوگ ہیں جو زمین پر تواضع کے

ساتھ راستہ چلتے ہیں۔“

خدا نے عز و جل نے اپنے محبوب کو تواضع کے لیے حکم فرمایا اور کہا:

وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

تواضع خضوع و خشوع و خشیت و حیا کی کھیتی ہے۔

حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی دنیا میں اپنے بھائی مومن کے ساتھ تواضع کرے پس وہ خدا کے نزدیک صدیقوں میں سے ہے بلکہ وہ حقیقت میں علی ابن ابی طالب کے دوستوں میں سے ہے۔

فائدہ ہدایت ذلت و خواری

سابق میں ذکر کیا گیا کہ بر فضیلت کے لیے وسط ضروری ہے اس کی زیادتی و کمی ہلک و مذموم ہے۔ پس تواضع کے لیے بھی حد وسط لازم ہے۔ اس کی زیادتی کبر جس کا ذکر کیا گیا۔ اس کی کمی ذلت و تحارت ہے جیسا کہ کبر مذموم ہے۔ ویسا ہی اپنے کو ذلیل و خوار کرنا بھی مذموم و ہلک ہے۔ کیونکہ مومن کے لیے جائز نہیں کہ اپنے کو ذلیل و خفیہ کرے۔ اگر کوئی عالم کے پاس جوتی سینے والا آٹے تو عالم اپنی جائے سے اٹھتا ہے اُس کو اپنی جائے پر بٹھاتا ہے۔ درس و تعلیم کو سبب اس کی حرمت کے ترک کرتا ہے جب وہ رخصت ہو تو گھر کے دروازے تک اُس کے پیچھے جاتا ہے۔ وہ گویا اپنے کو ذلیل و خوار کرتا ہے۔ سیدھے راستے سے تنجاؤ کرتا ہے۔ طریقہ نیک و عدالت وہ ہے کہ اُس طریقہ پر جس کا ذکر کیا گیا اپنے برابر والوں اور ہم مرتبہ والوں سے تواضع کرے اور تواضع عالم کی عوام کے ساتھ یہ ہے کہ ان کے ساتھ خوشنودی ظاہر کرے۔ اچھی طرح اور مہربانی سے بات کرے۔ ان کی دعوت کو قبول کرے۔ اگر خواہش کی جائے تو ان کی ضروریات میں کوشش کرے۔ اپنے کو غلہ میں اُن سے بہتر نہ سمجھے۔

واضح ہو کہ وہ تواضع و فروتنی جس کی تعریف کی گئی ہے۔ اُن اشخاص کے متعلق ہے جو تکبر نہیں ہیں۔ لیکن جو لوگ تکبر ہیں ان سے تواضع نہ کرنا بہتر ہے۔ کیوں کہ فروتنی و ذلت ان کے لیے جو تکبر ہیں۔ اپنی ذلت و خواری کا سبب ہے۔ نیز تکبر کرنے والے کی گمراہی اور اُس کے تکبر کی زیادتی ہوتی ہے۔ ممکن ہے کہ اگر آدمی اس کی تواضع نہ کریں بلکہ اس سے تکبر کریں تو وہ متنبہ ہو اور تکبر کو ترک کرے۔

اسی وجہ سے حضرت رسول صلعم نے فرمایا ہے کہ :

”میری امت تواضع کرنے والی دیکھے گی کہ میں اُن کے ساتھ تواضع کرتا ہوں اور تکبر کرنے والے دیکھیں گے کہ میں اُن کے ساتھ تکبر کرتا ہوں۔
 بہت حق کہ یہ باعث اُن کی ذلت و حقارت کا ہے۔“

فخر و مباہات کی مذمت

واضح ہو کہ فخر و مباہات یہ ہے کہ انسان اُس چیز پر جسے اپنے لیے کمال سمجھ رہا ہے افتخار کرے۔ حقیقت میں یہ صفت اقسام تکبر سے ہے۔ پس جو کچھ برائی تکبر کی نسبت ہے۔ وہ اس کی بھی بُرائی پر دلالت کرتی ہے اور جو کچھ علاج تکبر کا ہے اس کا بھی وہی علاج ہے۔ یہ بھی مثل تکبر کے جہل و نادانی سے پیدا ہوتا ہے۔

حضرت سید الساجدینؑ نے فرمایا کہ :

”تکبر و افتخار کرنے والے سے تعجب ہے کہ کل وہ ایک لفظ گندیہ تھا اور آئندہ مردار ہو گا۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے روز رسالت پناہ منبر پر تشریف لے گئے اور فرمایا کہ :

اے لوگو !

نخوتِ جاہلیت اور افتخار اب وجد کو خدا نے تم میں سے اٹھالیا۔

آگاہ رہو کہ تم آدم سے پیدا ہوئے ہو اور آدم خاک سے ہیں۔

بہ تحقیق کہ بندگانِ خدا میں سے بندہ وہ ہے جو پرہیزگاری کو اپنا شعار بنائے۔

منقول ہے کہ :

ایک روز کفارِ قریش ایک دوسرے پر فخر کرتے تھے۔
سلمانؓ اس وقت موجود تھے۔

انھوں نے کہا کہ :

”یہ نطفۂ نجس سے پیدا ہوا ہوں۔ ایک روز مردار

ہوں گا۔ نزدیک میزانِ اعمال کے جاؤں گا۔ اگر میری ترازوئے

عمل سنگین ہو تو میں کریم ہوں گا۔ اگر سبک ہوگی تو میں لئیم ہوں گا۔“

خدا اس صفت کی یہ ہے کہ اپنی زبان اور قول سے اپنے کو حقیر سمجھے اور
دُوسروں کو اپنے پر ترجیح دے۔

بغاوتِ سرکشی کی مذمت

واضح ہو کہ بغاوت یہ ہے کہ جس کے فرمان کی اطاعت لازم ہے۔ اُس سے گردن کشی و سرکشی کرنا۔

یہ صفت کبر سے بدتر ہے۔ کیوں کہ جن لوگوں کی اطاعت واجب ہے مثلاً پیغمبر۔ ان کی نافرمانی منجر بکفر ہوتی ہے۔ بہت سے طائفہ کفار مانند یہود و نصاریٰ و کفار قریش کفر پر باقی رہے اور ہلاک ہوئے۔ اور اغلب یہ ہے کہ :

مسلمانوں پر ظلم و تعدی کرنا نیز اس قسم کی اور برائیاں اسی صفتِ بد کا نتیجہ ہیں اور کوئی شک نہیں ہے کہ یہ تمام مہلکاتِ عظیم ہیں۔ اسی وجہ سے حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ :

”بغاوت کی خرابی ہر بُرائی کی خرابی سے بہت

جلد پہنچتی ہے۔“

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ :

بغاوت کرنے والے کو بغاوت آگ کی طرف کھینچتی ہے۔ پہلا شخص جس نے خدا سے بغاوت و گردن کشی کی وہ عناقِ دخترِ آدم تھی۔ اُس کے

بیٹھنے کی جگہ ایک جریب طول میں تھی اور ایک جریب عرض میں ۔
اس کی بیس انگلیاں تھیں اور انگلی میں دو ناخن مانند دوسرے بال کے
رکھتی تھی ۔

پس خدا نے ایک شیر کو مثل ہاتھی کے ، ایک بھیڑیے کو مثل اونٹ
کے اور ایک باز کو مثل خچر کے اُس پر مسلط کیا ۔ جنھوں نے اس کو مار ڈالا ۔
بہ تحقیق کہ خدا تکبر کرنے والوں کو جبکہ وہ نہایت امن و آرام میں تھے مار ڈالا ۔
اس صفت کا علاج یہ ہے کہ :

اس کی خرابی کو اور اُس کی ضد کی مدح کا ملاحظہ کرے ۔ آیات و اخبار
جو خدا و پیغمبر و ائمہ اولی الامر و علماء و فقہاء جو زمانہ غیبت امام میں نائب
امام ہیں اور جن کی اطاعت کے وجوب میں آئے ہیں ۔ انھیں دیکھے اور
جن کی اطاعت کرنا واجب ہے ۔ ان کی اطاعت کرے ان کے ساتھ قول و فعل
سے بخصوع و خشوع پیش آئے تاکہ اس کا ملکہ حاصل ہو ۔

اٹھارھویں صفت

خود ستائی کی مذمت

واضح ہو کہ جب آدمی اپنا کمال ثابت کرنے کے درپے ہو کر اپنے آپ کو
عیوب سے مبرا کرنے کی کوشش کرتا ہے تو اُسے خود ستائی کہتے ہیں۔ یہ صفت عجب کا
نتیجہ ہے۔ اُس کی بُرائی ظاہر و بین ہے۔ کیونکہ جس نے اپنی حقیقت کو پہچانا اور
قصور اور نقصان کو جو ذات انسان کا لازمہ ہے معلوم کیا تو دوسرے وقت اپنی
تعریف میں کیونکر زبان کھول سکتا ہے۔

علاوہ ازیں سب کی نظر میں یہ امر بُرا ہے جو کوئی خود ستائی کرتا ہے وہ
نظروں میں بے وقعت و حقیر و بے اعتبار ہوتا ہے۔
اسی وجہ سے امیر مومنانؑ نے فرمایا کہ :

تَرْكِيَةُ الْمَرْءِ لِنَفْسِهِ قَبِيحَةٌ

اپنی تعریف کرنا بد ہے۔ حقارت انسان کے لیے وہی کافی ہے جو بیان
ہو چکا پس ہر کسی کو سزاوار ہے کہ اس صفت بد سے دُوری اختیار کرے جو بات
کرنا چاہے تو پہلے غور کر لے کہ وہ خود ستائی پر تو بنی نہیں ہے۔

انیسویں صفت

طرفداری و عصبیت

واضح ہو کہ جیسا اپنی حمایت یا اُس کی طرفداری میں جواز روئے دین و مال اور قبیلہ و وطن و صنعت اپنے سے غسوب ہے۔ قولاً یا فعلاً سعی کی جائے تو عصبیت کہتے ہیں۔ یہ طرفداری دو قسم پر ہے۔ کیونکہ جس کی حمایت میں انسان کو کشش کرتا ہے اور اُس سے برائی کو دفع کرنا چاہتا ہے۔ اگر اس کی حفاظت و حمایت لازم ہے اور اس حفاظت میں وہ حق سے بھی تجاوز نہیں کرتا۔ بلکہ انصاف سے کام لیتا ہے۔ تو یہ قسم نیکہ پسندیدہ ہے۔ اس کو غیرت کہتے ہیں جیسا کہ بیان کیا گیا اور اگر ایسی چیز کی حمایت کی جاتی ہے جس کی حمایت کرنا شرعاً درست نہیں ہے یا اس کی حمایت میں حق و انصاف سے تجاوز کر کے انسان باطل میں داخل ہوتا ہے تو یہ قسم مذموم ہے اور اُن رذائل صفات میں سے ہے جو قوتِ غضبیہ کے متعلق ہیں۔

حضرت سید الساجدین علیہ السلام نے اس پر اشارہ فرمایا ہے جب کہ اُن سے پوچھا گیا تو ارشاد ہوا کہ طرفداری کرنے والا اپنے قبیلہ کو دوست رکھنے کی وجہ سے گناہگار نہیں ہے لیکن ظلم میں ان کی اعانت کرنے سے گناہگار ہو جاتا ہے۔

پس جس عصبیت کی مذمت میں اخبار و احادیث آئے ہیں اُن سے بھی قسم مذموم مراد ہے جو ایک صفتِ ہلکہ ہے اور آدمی کو شقاوتِ ابدی میں گرفتار کر دیتی ہے۔

حضرت رسول اللہ کا ارشاد ہے کہ جو کوئی تعصب کرتا ہے یا جس کے لیے تعصب کیا جائے وہ دائرۂ اسلام سے باہر ہوتا ہے۔

فرمایا کہ جو کوئی دل میں بقدر رائی کے دانہ کے عصیت رکھتا ہو تو خدا اس کو اعراب جاہلیت میں محسور کرے گا۔

حضرت سید الساجدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ کوئی حمیت داخل بہشت نہ ہوگی۔ مگر حمیت حمزہ ابن عبدالمطلب۔ کیونکہ جس وقت مشرکین مکہ نے اونٹ کے بچہ دان کو حالت سجد و معبود میں سر مبارک پر سید کاٹناٹ کے ڈال دیا تو حمزہ کی حمیت اس قدر غالب ہوئی کہ دین اسلام قبول کر لیا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ فرشتے جانتے تھے کہ ابلیس ہم میں سے ہے۔ مگر خداوند عالم جانتا تھا کہ ابلیس فرشتوں میں سے نہیں ہے۔

پس حمیت و غضب ابلیس کا اس قدر ہوا کہ اپنی تحقیق کو ظاہر کیا اور کہا کہ مجھ کو آگ سے اور آدم کو خاک سے خلق کیا۔

انحرافِ حقوق کی مذمت

واضح ہو کہ حق کو پوشیدہ اور اس سے انحراف کرنے کا سبب
 طرفداری یا بُزدلی ہے۔ کبھی اس کا سبب طمع بھی ہوتا ہے۔ اس صورت
 میں بھی اس کا منشا ضعفِ نفس و خودِ قوتِ غضبیہ ہے۔ بہر حال یہ صفت بد
 قوتِ غضبیہ کے متعلق ہے۔ خواہ جانبِ افراط سے ہو یا جانبِ تفریط سے
 اور اس صفت کے ضمن میں بہت سے صفات خبیثہ آ جاتے ہیں۔ مثلاً
 شہادت کو چھپانا۔ ناحق شہادت دینا۔ اہل باطل کی تصدیق کرنا۔ حق کو
 جھٹلانا وغیرہ۔ اور ان میں سے ہر ایک کے باعث آدمی کی خرابی ظاہر
 ہے۔ اس کی مذمت میں احادیث و اخبار بے حد ہیں۔

پس ہر ایک اہل اسلام پر اپنی حفاظت لازم اور اُن سے پرہیز
 واجب ہے۔ جو کوئی ان میں سے کسی ایک صفت میں مبتلا ہو تو اسے
 اس کی خرابی پر غور کرنا چاہیئے۔ اس کی ضد یعنی انصاف و حق پر قائم رہنے
 کے فوائد کو ملاحظہ کرے۔ انصاف و حق اختیار کرے اور تمام حالتوں میں اس امر
 کی طرف متوجہ رہے کہ کوئی امر خلافِ حق اس سے ظاہر نہ ہو حتیٰ کہ اس بلا سے
 نجات پائے اور انصاف کا ملکہ حاصل ہو۔

فصل (۱)

شرافتِ انصاف

واضح ہو کہ طرفنداری اور حق کے پوشیدہ کرنے کی ضد انصاف اور حق پر قائم رہنا ہے۔ یہ دو صفات کمالیہ ہیں جن کا مالک دنیا و آخرت میں عزیز و محترم ہے۔ اور خالق اور خلق کے نزدیک مقبول و مکرم۔
حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ بندہ کا ایمان کامل نہیں ہے جب تک کہ یہ تین خصلتیں نہ ہوں :

۱ : باوجود تنگ دستی کے راہِ خدا میں خرچ کرنا۔

۲ : اپنے پر انصاف کرنا۔

۳ : سلام کرنا۔

نیز فرمایا کہ :

”تمام اعمال سے افضل و برتر یہ عمل ہے کہ آدمی اپنے بارے میں انصاف کرے۔“

اور فرمایا کہ :

”مومن حقیقی وہ ہے جو اپنے مال سے فقیروں کی غم خواری کرے اور آدمیوں میں انصاف کرے۔“

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو کوئی انصاف کرے

اور حق کہے تو خدا اس کی عزت زیادہ کرتا ہے۔“

یہی حدیث اُن لوگوں کے واسطے ہے جو بعض توہماتِ فاسدہ کے لحاظ سے حق سے چشم پوشی کرتے ہیں کافی ہے۔
حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”میں اُن چیزوں کی خبر دوں جو سب سے زیادہ خدا نے واجبِ ستار دی ہیں۔“

چنانچہ اُن چیزوں کا ذکر کرتے ہوئے اول آپ نے انصاف کا نام لیا اور فرمایا کہ :

”جو شخص لوگوں کے مقابلہ میں اپنے ساتھ انصاف نہ کر سکے تو وہ دوسروں کے لیے حکم نہیں ہو سکتا۔“
نیز فرمایا کہ :

”جب دو شخص نزاع کریں اور ایک شخص اپنے مقابل کے لیے انصاف سے کام لے اور وہ اسے قبول نہ کرے تو یہ دوسرا خود بخود مغلوب ہو جاتا ہے۔“

قساوتِ قلب کی بُرائی اور نرم دلی کی تعریف

واضح ہو کہ قساوتِ قلب ایک ایسی حالت ہے کہ آدمی اُس چیز سے متاثر نہ ہو جس کے سبب سے دوسروں کو تکلیف پہنچتی ہے۔ کوئی شک نہیں کہ اس صفت کا منشاء غلبہٴ درندگی ہے۔ بہت سے افعالِ ذمیمہ مثلاً ظلم کرنا، ایذا دینا، مظلوموں کی فریاد کو نہ پہنچنا، فقیروں اور محتاجوں کی دستگیری نہ کرنا۔ اسی صفت سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس صفت کی ضدِ رحم دلی ہے جس پر آثارِ حسنہ و صفاتِ قدسیہ مترتب ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے اس صفت کی فضیلت میں بہت سے اخبار وارد ہوئے ہیں۔

حضرت پیغمبرؐ سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے اُن بندوں سے جو مہربان ہیں۔ نیکی طلب کرو اُن کی پناہ میں زندگانی کرو۔ یہ تحقیق کہ میں نے اپنی رحمت اُن میں قرار دی ہے۔ اخبار و احادیث مذمت میں سخت دلی کے اور تعریف میں نرم دلی کے بے انتہا ہیں۔ اس صفتِ بد کا علاج قساوتِ قلب کا ازالہ رحم دلی کا حصول نہایت مشکل ہے۔

کیونکہ سخت دلی نفس کی ایک ایسی حکم صفت ہے جس کا دور ہونا آسانی سے
بیسر نہیں ہوتا۔ جو کوئی اس میں مبتلا ہو اس کو چاہیے کہ اُن اعمال کے نتیجہ پر
غور کرے جو قسادتِ قلب پر مرتب ہوتے ہیں اور اُن اعمال کی عادت ڈالے
جن سے آثارِ رحمدلی حاصل ہوتے ہیں تاکہ نفس اس کا لائق ہو سکے اور رحمدلی
کے حاصل کرنے اور سختیِ دل کے دور کرنے میں مستعد رہے۔

چوتھا مقام

وہ صفاتِ رذائل جو قوتِ شہویہ سے متعلق ہیں اُن کے معالجہ کی کیفیت و
نیز فضائلِ ملکات اور اُن کے حصول کا طریقہ۔

واضح ہو کہ حدِ اعتدال ان قوتوں کا صفتِ عفت ہے جس سے تمام
صفاتِ کمالیہ متعلق ہیں اور قوتِ شہویہ کی افراط کا نام شر ہے اور تفریط کا
نام خمور اور تمام رذائلِ صفاتِ انہی دونوں جنسوں سے تعلق رکھتے ہیں پس
اولاً انہیں دونوں جنسوں نیز ان کی ضد (عفت) کا بیان کیا جاتا ہے اور
اس کے بعد اُن صفات کی تشریح کی جائے گی جو ان کے ضمن میں آجاتے ہیں۔
بیانِ مذکورہ دو مطلبوں میں ذکر ہوتا ہے۔

پہلا مطلب

اُن دو صفاتِ خبیثہ کا بیان جو قوتِ شہویہ سے متعلق ہیں نیز اُن کی
ضد کا ذکر تین فصلوں میں کیا جاتا ہے۔

فصل (۱)

مذمت شرہ

واضح ہو کہ شرہ یعنی غلبہ حرص قوتِ شہویہ کی زیادتی کا نام ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی ہر چیز مثلاً شکم و زبان و حرص مال و جاہ و زینت میں قوتِ شہویہ کا مطیع ہو اور بہت سے علمائے اخلاق صرف کھانے اور پیئے اور جماع سے اسے مخصوص کرتے ہیں۔ پہلے معنی اگرچہ بایں اعتبار کہ یہ صفت تمام رذائل صفاتِ شہویہ کا جو حدِ افراط میں واقع ہو منشاء و مصدر ہوتی ہے انسب ہے۔ لیکن اکثر مقام میں چونکہ دوسرے معنی پر اکتفا کیا گیا ہے میں بھی اسی طریق پر بیان کرتا ہوں۔ کوئی شک نہیں کہ یہ صفت ہلکے عظیم ہے۔

اسی وجہ سے تید کائنات نے فرمایا کہ جو کوئی اپنی خرابی شکم و زبان و جماع سے محفوظ رہے تو وہ تمام خرابیوں سے محفوظ ہے۔

نیز فرمایا کہ میری امت بواسطہ شکم پرستی اور جماع زیادہ تر داخل جہنم ہوگی۔

واضح ہو کہ جیسا کہ آنحضرتؐ نے خبر دی ہے ان دو چیزوں سے اکثر لوگ ہلاک ہوتے ہیں اور یہ صفات بہائم کے ہیں۔

اسی وجہ سے حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ آدمی نے کسی ظرف کو جو اس کے شکم سے بدتر ہو پر نہیں کیا۔ آدمی کو زندہ رہنے کے لیے غذا کے چند نوالے کافی ہیں۔ اگر اس پر اکتفا نہ کرے اور زیادہ کھائے تو شکم پریت غذا کے

واسطے شلٹ پانی کے لیے اور شلٹ آمدورفتِ نفس کے لیے قرار دے۔
 نیز فرمایا کہ اپنے دل کو زیادہ کھانے پینے سے مُردہ نہ کرو۔ کیونکہ دل
 مانند کھیت کے ہے۔ جب زیادہ پانی دیا جاتا ہے تو مر جاتا ہے۔

نیز فرمایا کہ خدا کے نزدیک تم میں سے بہتر وہ ہے جو زیادہ بھوکا رہے۔
 اپنے احوال و صنائعِ آفریدگار میں فکر کرے اور خدا کے نزدیک وہ زیادہ دشمن
 ہے جو کہ بہت سوئے بہت کھائے بہت پیئے۔

اور فرمایا کہ خدا کے نزدیک زیادہ تر دشمن وہ لوگ ہیں جو اس قدر کھائیں
 کہ پیٹ بھر جائے اور بدبونی ہو۔ جو بندہ غذا کا خواہشمند ہو اور اس کو پورا
 نہ کرے تو اس کے لیے بہشت میں درجہ ملتا ہے۔

انھیں حضرت سے مروی ہے کہ دشمنِ دین وہ ہے جو بُزِ دل زیادہ کھانے والا
 اور عورتوں کی زیادہ خواہش رکھنے والا ہو۔

نیز اس جناب سے مروی ہے کہ اسرارِ ملک اس کے دل میں داخل
 نہیں ہوتے جس کا پیٹ غذا سے بھرا ہوا ہو۔

تورات میں لکھا ہوا ہے کہ عالمِ فربہ کو خدا دشمن رکھتا ہے کیوں کہ فربہ
 غفلت و پُرِ خواری پر دلالت کرتی ہے۔

لقمان نے اپنے فرزند سے کہا کہ اے فرزند! جب معدہ بھر جاتا ہے۔ تو
 قوتِ فکر کی پست ہوتی ہے۔ حکمت و دانائی گم ہو جاتی ہے اور اعضاء و جوارح
 عبادت سے باز رہتے ہیں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جس وقت پیٹ بھرا ہوا ہو تو
 اشیائے نامرغوب کی زیادتی ہے اور جس کا پیٹ خالی ہو وہ خدا کو بہت یاد کرتا ہے۔
 خدا بندہ کو اُس حالت میں دشمن رکھتا ہے جبکہ اُس کا پیٹ بھرا رہے۔

نیز اس عزت سے مری ہے کہ آدمی کو اپنی زندگی کے لیے بغیر غذا کوئی چارہ نہیں ہے لیکن جب کھائے تو کھانے کے لیے ٹلٹ۔ پانی کیلئے ٹلٹ اور آمد و رفت نفس کے لیے ٹلٹ شکم کو قرار دے۔ اپنے کو فریہ نہ کرے مانند ان سوزوں کے جن کو کفار ذبح کرنے کے لیے فریہ کرتے ہیں۔ جو کوئی اپنے بدن کو فریہ کرتا ہے وہ اپنی روح کو لاغر کرتا ہے۔

نیز فرمایا کہ کوئی چیز مومن کے دل کو پر خوار سے زیادہ نقصان پہنچانے والی نہیں۔ زیادہ کھلے سے دو چیزیں پیدا ہوتی ہیں :

۱ : قنات قلب

۲ : بیجان شہوت

اور گرسنگی مومن کی نان خورش روح کی غذا دل کا طعام اور بدن کی صحت ہے۔ کوئی شک نہیں ہے کہ زیادہ تر بیماریاں شکم پرستی سے پیدا ہوتی ہیں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر ایک درد و مرض بد مضمی سے حاصل ہوتا ہے۔ یہ سچ ہے کہ شکم پرستی سے تمام بیماریاں اور آفتیں اور خواہشات پیدا ہوتی ہیں۔ کیونکہ زیادہ کھانے سے جماع کی خواہش زیادہ ہوتی ہے جس سے تعدد ازدواج کی طرف انسان مائل ہوتا ہے۔ جس کا نتیجہ کثرت عیال و اولاد ہے انسان دنیا کے تعلقات میں مقید ہوتا ہے۔ ہر ایک حلال و حرام کی طرف رجوع کرتا ہے۔ مال و مرتبہ کی خواہش ہوتی ہے تاکہ اہل و عیال کے لیے فراغت کے سامان فراہم ہوں۔ اب اس سے بہت سے شعبہ مثلاً حسد، عداوت، ریا، کبر، تفاخر وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔ اگر بندہ اپنے نفس کو گرسنگی سے ذلیل رکھے اور شیطان کا راستہ مسدود کر دے تو دنیا میں مشغول نہیں ہوتا اور ہلاکت کو نہیں پہنچ سکتا۔ اسی

وجہ سے گرنگی کی فضیلت میں بہت سے اخبار آئے ہیں۔
 حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ اپنے نفس کے ساتھ گرنگی و تشنگی سے جہاد کرو۔
 کیونکہ اس کا اجر و ثواب مثل اس کے ہے جو راہِ خدا میں جہاد کرتا ہے اور کوئی
 عمل خدا کے نزدیک گرنگی و تشنگی سے محبوب تر نہیں ہے۔
 فرمایا کہ بہتر وہ لوگ ہیں جو کم کھائیں اور کم ہنسیں اور اپنے لباسِ ضروری
 پر راضی رہیں۔

فرمایا کہ کم غذا کھانا عبادت ہے اور خدا ملائکہ کے سامنے اس شخص پر فخر و
 مباہات کرتا ہے جس کی خوراک دنیا میں کم ہو۔

اور فرماتا ہے کہ میرے بندے کو دیکھو۔ میں نے اس کو خور و نوش میں مبتلا
 کیا ہے اور وہ اسے میری وجہ سے ترک کرتا ہے۔ اب تم گواہ رہو کہ میں خدا کے
 بدلے جسے وہ میرے لیے ترک کرتا ہے اسے بہشت میں جگہ دوں گا۔

فرمایا کہ قیامت میں خدا کا مقرب بندہ وہ شخص ہے جو زیادہ گرسنہ و تشنہ رہے
 اور جو دنیا میں اکثر مبتلائے غم و اندوہ رہا ہو۔ طریقہٴ سیدہ کائنات علیہا افضل الصلوات
 پر نور کیجیے۔ حضرت کی ایک زوجہ فرماتی ہیں کہ حضرت رسول اللہؐ نے کبھی پیٹ بھر کر
 خائفانہ نہیں فرمایا۔ اکثر اوقات حضرت بھوکے رہتے تھے جس کے باعث میرا دل
 غمگین ہوتا تھا اور عرض کرتی تھی کہ اس قدر خاصہ تو تناول فرمائیے کہ قوت باقی
 رہے اور بھوک سے ضرر نہ پہنچے۔ اُس وقت حضرت فرماتے تھے کہ میرے بھائی
 پیغمبر ابنِ ابی العزم نے اس سے زیادہ بھوک اور پیاس میں صبر کیا ہے۔ انھوں نے
 اسی حالت میں بسر کی اور دنیا سے گزر گئے۔ پس خدا نے اُن کو بزرگی عطا فرمائی اور
 ثواب بے انتہا دیا۔ میں اپنے کو دیکھتا ہوں اور شرم کرتا ہوں۔ اگر آرام سے گزاروں
 تو میرا رتبہ اُن سے پست ہوگا۔ پس میرے نزدیک بہ نسبت اس کے کہ کل آخرت

میں بے نصیب ہوں۔ آج سختی اٹھانا اور صبر کرنا بہتر ہے۔
 مردی ہے کہ ایک روز حضرت فاطمہ علیہا السلام ایک روٹی اپنے پدر بزرگوار
 کے واسطے لائیں۔

حضرت نے فرمایا: "کیا چیز ہے؟"
 عرض کی کہ: "روٹی ہے جس کو میں نے خود تیار کیا ہے۔ مجھ کو بغیر آپ کے
 تناول کرنا ناگوار ہوا۔"
 حضرت نے فرمایا کہ: "خدا کی قسم ہے کہ آج تین روز ہوئے کہ یہ پہلا
 طعامِ حمد ست ہوا ہے۔"

فوائدِ گر سگی و کم خواری

واضح ہو کہ گر سگی کے فوائد بے شمار ہیں۔ گر سگی دل کو نرانی و روشن کرتی ہے
 صفائی و رقت حاصل ہوتی ہے۔ ذہن کو تیز کرتی ہے۔ اس کے ذریعہ سے آدمی کو لذت
 مناجات پروردگار حاصل ہوتی ہے۔ بھوکا ذکر و عبادت سے خوش ہوتا ہے۔
 صاحبانِ فقر و فاقہ پر خدارحم کرتا ہے۔ بھوکا شخص روزِ قیامت کی بھوک کو یاد کرتا
 ہے۔ اس کو شکستہ نفسی حاصل ہوتی ہے۔ عبادت و طاعت کی عادت آسان ہو
 جاتی ہے۔ خواہشِ گناہ کم ہوتی ہے۔ گر سگی نیند کو جو باعثِ خرابی و عمر و سببِ بدبختی
 طبع و مانعِ نمازِ شب ہے کم کرتی ہے۔ آدمی کو ملکا اور سبک رکھتی ہے جسم کو صحت
 دیتی ہے۔ بیماریوں کو دفع کرتی ہے۔ کسی چیز کا فائدہ، فائدہ گر سگی کے مقابل
 نہیں ہو سکتا۔ پس زیادہ کھانے والوں کو لازم ہے کہ اپنا علاج کریں زیادہ کھانے
 کی مذمت اور گر سگی کے فوائد میں جو اخبار و آیات ہیں ان کو ملاحظہ کریں۔ طریقہ انبیاء
 و مرسلین و ائمہ دین و علماء کی پیروی کریں۔ غور کیجئے کہ جس کسی کو جو مرتبہ حاصل

ہوا ہے، بے تکلیف گرسنگی کے حاصل نہیں ہوا۔ گرسنگی پر صبر کرنے کے بغیر خواہشات و ملکاتِ خبیثہ سے چھٹکارا میسر نہیں ہوتا۔ پستی، ماکولات اور ان کے مادہ پر غور کیجئے کہ آیا شرکت و مشابہت ملائکہ سے بہتر ہے یا بہائم و حیوانات سے۔ کیونکہ زیادہ کھانا چارپایوں کا شیوہ ہے اور وہ سوائے پیٹ بھرنے کے کچھ نہیں جانتے۔

چہ انساں نداند بجز خورد و خواب

کہ امش فضیلت بود بر دواب

شکم پرستی سے جو خرابیاں پیدا ہوتی ہیں ان پر تامل کیجئے۔ ذلت و غوری و حقن و کندز ہنی اور قسم قسم کے امراض لاحق ہوتے ہیں۔ جس روز نہ ملے اس روز تکلیف ہوتی ہے۔ ہر وقت پیٹ بھرنے سے کیا فضیلت ہے۔ بیت الخلاء میں جا کر اس کو خالی کرتے ہیں اور پھر بھرتے ہیں۔ اپنی عمر کو جو مایہ تحصیل سعادت ہے اس طرح صرف کی جاتی ہے پس کھانے کی زیادتی ترک کیجئے۔ چارپایوں کی شرکت سے باز رہنا چاہیئے حتیٰ کہ گرسنگی کی عادت ہو جائے۔ یہاں تک تو اکل و شرب کا بیان تھا۔ اب آئیے زیادتی جماع کی طرف۔

مذمت کثرت جماع

واضح ہو کہ جماع فی نفسہ ایک امر قبیح ہے اور عقلمندوں کی نظر میں قابلِ اعراض و انکار عقل جو مملکتِ بدن کی حکم فرما ہے اس کے ذریعہ سے بد حال و خراب ہوتی ہے۔ قوہ عاقلہ جو تمام قوتوں اور حواس کی خدوم ہے۔ خادم و مغلوب ہو جاتی ہے۔ انجام کار انسان کی ہمت عورتوں اور لونڈیوں کی طرف مائل ہو جاتی ہے۔ جو طریقہ سلوک آخرت سے دور ہے۔ بلکہ اکثر اوقات یہ قوت اس قدر غالب ہوتی ہے کہ دین کی قوت کو مضاعف اور خدا کے خوف کو دل سے زائل کر کے آدمی کو کارِ بد کی طرف

مائل کر دیتی ہے۔ اگر کسی کی قوت واہمہ غالب ہو تو یہ قوتِ شہوتِ عشقِ بہیمی کی طرف منہج ہو جاتی ہے۔ یہ بھی دل کی بیماریوں سے ایک بیماری ہے جو خدا کی محبت سے خالی اور بلند ہمتی سے بری ہے جو کوئی اپنا دشمن نہ ہو تو اس کو لازم ہے کہ زیادتیِ شہوت سے جو فکر و نظر کرنے سے ہوتی ہے اپنی حفاظت اور پرہیز کرے۔ کیونکہ قوتِ شہویہ کے جوش میں آنے کے بعد اس کی حفاظت کرنا سخت مشکل ہے اور یہ امر شہوت ہی سے خصوصیت نہیں رکھتا۔ بلکہ ہر مہرباغل کی محبت مثلاً جاہ۔ مال۔ اہل و عیال سے بھی متعلق ہے۔ اگر شروع میں آدمی ان سے دوری کا خیال رکھے تو اس کے دفعیہ میں نہایت سہولت و آسانی ہوتی ہے اور اگر پہلے سے متوجہ نہ ہو اور شہوت کا غلبہ ہو جائے تو پھر اس کی حفاظت کرنی مشکل ہو جاتی ہے۔ اس کی مثال اُس شخص کے مانند ہے جس نے گھوڑے کی باگ اپنے ہاتھ میں لی ہو۔ وہ گھوڑا چاہتا ہے کہ کسی مکان میں داخل ہو تو باگ کے ذریعہ سے اس کو آسانی سے روک سکتا ہے۔ لیکن جس نے شروع میں حفاظت نہ کی۔ مثل اس کے ہے کہ گھوڑے کو ہانکے تاکہ کسی مکان میں داخل ہو پھر دم کو تھپچھپے سے پکڑے اور باہر کھینچے۔ شروع میں تھوڑی التفات سے روک ہو سکتی ہے۔ آخر میں جانکاہی سے بھی میسر نہیں ہوتی۔ جو کوئی اپنی نجات کا طالب ہو اس کو ابتداء میں احتیاط کرنا چاہیے کہ اس کے نتیجہ میں مبتلا نہ ہو۔ وہ لوگ احمق ہیں، جو باوجود قوتِ قولے شہویہ پھر غذائے لطیف و معجونِ مقوی باہ کھاتے ہیں تاکہ کثرت سے جماع کریں۔ حالانکہ زیادتیِ جماع سے کوئی فائدہ ظاہر نہیں ہوتا۔ تجربہ ہوا ہے کہ جو کوئی شہوت کا مطیع ہوتا ہے۔ عورتوں سے نکاح کرتا ہے۔ غذائے مقوی و معجونِ مہی کھا کر زیادتیِ شہوت کی کوشش کرتا ہے۔ آخر بالضرور وہ لاغر و نحیف اکثر اوقات مریض و ضعیف و کم عمر ہوتا ہے۔ اکثر اس کے دماغ میں خلل اور اس کی عقل خراب ہوتی ہے۔

اس زیادتی شہوت کو اس حاکم ظالم سے تشبیہ دی گئی ہے۔ جس کو بادشاہ مطلق العنان کر دے اس کو ظلم سے منع نہ کرے اور وہ آہستہ آہستہ رعایا کے اموال کو چھین کر فقر و فاقہ میں مبتلا کر دے تاکہ وہ تمام ایکے دم ہلاک ہوں یا مملکت بادشاہ سے جدا ہو کر مملکت کو ویران چھوڑ دیں۔ جب اس طرح بادشاہ عقل قوت شہوت کو مملکت بدن پر قبضہ دے دے۔ اس کو حد اعتدال پر نہ رکھے تو یہ تمام مادہ نیک کو جو غذا سے حاصل ہو کر تمام اعضاء میں تقسیم اور بدل یا متحیل ہونے کے قابل تھا۔ اپنے تصرف میں لا کر منی بنا دیتی ہے اور تمام اعضاء بغیر غذا کے رہ جاتے ہیں۔ ان میں رفتہ رفتہ ضعف پیدا ہوتا ہے۔ بدن کے اجزا گھٹ جاتے ہیں۔ چونکہ یہ زیادتی شہوت باعث ہلاکت دین و دنیا ہے۔ اس لیے اس کی مذمت میں اخبار بہت آئے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ شدت شہوت کے وقت دوثلث عقل جاتی رہتی ہے۔

قول خدا تعالیٰ :

وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ

کی تفسیر میں وارد ہوا ہے یعنی شر سے ذکر کے جس وقت اُٹھے یا داخل ہو۔ حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ خدا نے کسی پیغمبر کو مبعوث نہیں کیا مگر یہ کہ شیطان کو اُمید ہوئی کہ اس کو عورتوں کے خیالات میں ڈالے اور ہلاک کرے جس قدر کہ میں عورت سے ڈرتا ہوں کسی چیز سے نہیں ڈرتا ہوں۔ فرمایا کہ دنیا اور عورتوں کے فتنے سے پرہیز کرو۔ پہلے فتنہ بنی اسرائیل کا عورتوں کے واسطے سے تھا۔

مروی ہے کہ شیطان نے کہا کہ میرا آدھا لشکر عورتیں ہیں۔ وہ میرے

نزدیک مثل تیر کے ہیں جس جگہ پھینکتا ہوں خطا نہیں ہوتا۔ عورت میری محرم
اسرار اور میری حاجتوں کو پورا کرنے والی ہے۔

کوئی شک نہیں ہے کہ اگر خواہش عورتوں کی نہ ہوتی تو عورتیں مردوں
پر غلبہ نہ پاتیں۔ پس اس خواہش کی زیادتی فرزند ان آدم کو ہلاک کرتی ہے۔
ہاں کہیں آپ یہ خیال نہ کریں کہ پیغمبر خداؐ نے زیادہ عورتوں سے نکاح فرمایا۔
اگر تمام دنیا بھی اُن سے متعلق ہوتی تو بھی وہ ایک گھڑی اپنے دل کو مشغول
نہ فرماتے اور کسی لحظہ ان کی فکر میں مبتلا نہ ہوتے کیونکہ اس قدر آتش شوق و
محبت خدا سینہ مبارک میں روشن تھی کہ اگر کبھی کبھی اس پر پانی نہ ڈالا جاتا
تو آپ کا دل جل جاتا۔ جسم مبارک میں سرایت کرتا تمام اجزاء ایک دوسرے
سے جدا ہوتے۔ آپ کا حصہ تجر و اس قدر بڑھا ہوا تھا کہ اگر غار و خس وادیات
آپ کے دامن کو نہ لگتے تو ایک بار عالم وادیات سے علیحدہ ہوتے اور
طاہر روح عالم قدس کی طرف پرواز کر جاتا۔ اسی وجہ سے اس جناب نے متعدد
عورتوں سے نکاح فرما کر اپنے نفس مقدس کو اُن کے ساتھ مشغول فرمایا کہ
کسی قدر دنیا کی طرف ملتفت ہوں اور زیادتی شوق کے باعث آپ کی
روح مقدس مفارقت نہ کر جائے۔ یہی سبب تھا کہ جس وقت خدا کے شوق
میں غشی طاری ہوتی تھی اور بادۂ محبت سے سرشار ہوتے تھے تو دست مبارک
حضرت عائشہؓ کے زانو پر مارتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے عائشہ! مجھ
سے بات کر، مجھ کو دنیا میں مشغول کر۔

یہی وجہ تھی کہ بعض زوجہ آں جناب کی نہایت شقاوت رکھتی تھیں کہ
بسبب کثرت شقاوت اُن کی دنیویت غالب ہو جوفی الجملہ آں حضرت کے
حصہ قدسیہ کی برابری کر سکے۔ آپ کی روح کو دنیا کی طرف مائل کر دے۔

پس وہ جب حضرت کو اپنی طرف مشغول کرتیں تو وہ حضرت کسی قدر اس عالم کی طرف التفات فرماتے۔ چونکہ آں حضرت کی جبلتِ محبت پروردگار سے متعلق تھی اور التفاتِ خلقِ عارضی تھا۔ بلحاظ بقائے حیات التفات فرماتے اور جس وقت ان کی صحبت و ہم نشینی طویل کھینچتی تو دل تنگ ہوتے قرار نہ ہوتا اور فرماتے :

أَرْحَنَا يَا بِلَالُ

اے بلال ! اذان دے اور مجھ کو شغلِ دنیا سے علیحدہ کر کے راحت میں ڈال دے۔

معالجہ زیادتیِ شہوت

واضح ہو کہ زیادتیِ شہوت کا علاج : نہ کہ قوتِ شہوت کو گرسنگی سے ضعیف کیا جائے اور جن چیزوں سے شہوت جوش میں آتی ہے مثلاً عورتوں کا خیال، ان کا تصور، اُن سے باتیں کرنا، خلوت کرنا، اُن کو دیکھنا۔ ان چیزوں سے پرہیز کیا جائے۔ کیونکہ جوشِ شہوت کے یہی چار اسباب قوی ہیں اور ان چاروں میں سے دیکھنے اور خلوت کرنے کی تاثیر زیادہ ہے۔ اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے فرمایا :

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوْنَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ

”مومنوں کو حکم کرو کہ اپنی آنکھوں کو بند کریں۔“

حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ نظر کرنا شیطان کے تیروں سے ایک تیر زہر آلود ہے۔ جو کوئی اپنے کو اُس سے بوجہ خوفِ خدا بچائے تو خدا اُس کو وہ ایمان

عطا فرماتا ہے جس کی حلاوت اس کے دل کو حاصل ہوتی ہے۔

یحییٰ بن زکریا سے پوچھا گیا کہ :

”ابتدائے زنا اور اُس کا فشا کیا ہے؟“

انھوں نے کہا کہ :

”نگاہ و آرزو کرنا یعنی خیال و تصور کرنا۔“

حضرت داؤدؑ نے اپنے فرزند سے کہا کہ اے فرزند! عقب میں شیر کے راستہ چل لیکن عقب میں عورت کے راستہ نہ چل۔

ابلیس لعین نے کہا کہ نگاہ کرنا میری کمانِ قدیم ہے اور وہ ایک تیر ہے کہ ہرگز خطا نہیں کرتا۔

چونکہ نظر کرنا باعثِ ہیجانِ شہوت ہوتا ہے اس لیے شرع نے ہر ایک مرد و عورت کا ایک دوسرے پر نظر کرنا اور ایک دوسرے کی باتوں کی آواز کا سنا سوائے حالتِ ضرورت کے حرام کیا ہے۔ ایسا ہی مردوں کا جوان لڑکوں پر از روئے شہوتِ نظر کرنا حرام ہے۔ اسی وجہ سے بزرگانِ دین جوان لڑکوں پر نظر کرنے سے پرہیز کرتے تھے۔ اسی سبب سے بادشاہانِ اسلام و حکامِ دیندار و علماء کا شہروں میں یہ حکم نافذ تھا کہ بغیر حاجت اور ضرورت کے عورتیں کوچہ و بازار و عید گاہ و مساجد میں جب کہ مردوں پر نظر کرنے سے فتنہ و فساد کا گمان ہو تو آمد و رفت نہ رکھیں۔ پس جو کوئی اپنے دین و دنیا کی حفاظت چاہتا ہے تو اسے نامحرموں کو دیکھنے اور عورتوں سے گفتگو و خلوت کرنے سے پرہیز کرنا چاہیئے۔

فصل (۲۱)

مذمتِ محمود و فوائدِ نکاح

واضح ہو کہ محمود یعنی کمی قوتِ شہوت سے یہ مراد ہے کہ قوتِ شہوت کی بقدرِ ضرورت حاصل کرنے میں کوتاہی ہو اور نکاح کرنے میں اس قدر سستی کی جائے کہ قوتِ شہوت برطرف ہو اور عیالِ ضائع و نسل قطع ہو۔ کوئی شک نہیں کہ یہ امر شرعاً مذموم و ناپسندیدہ ہے۔ کیونکہ حصولِ معرفتِ پروردگار و عبادتِ آفریدگار اور اکتسابِ فضائل و دفعِ رذائل قوتِ بدن و صحتِ تن پر موقوف ہے۔ پس بدن کی ایسی غفلت کو تاہی کرنا جس سے قوت کی حفاظت ہو اور حصولِ سعادت سے نکاح میں دیری کرنا بہت سے فوائد سے محروم کرتا ہے۔ کیونکہ خداوندِ عالم نے اس قوت کو بنی آدم پر مسلط کیا ہے کہ نسل باقی رہے۔ اس سلسلہ کا وجود ہمیشہ ہو۔ پس جس نے اُس کو مہمل چھوڑا اور نکاح نہ کیا تو اس قوت کے ثمرہ کو ضائع کیا اور بقائے نسل کے بہت سے فوائد سے محروم ہوا۔ جن میں سے ایک یہ ہے کہ بتائے نسل انسان اور زیادتیِ بندگانِ خدا ارادۃِ الہی کے موافق ہے۔ نیز مرنے کے بعد فرزندِ صالح کی دعا ایک نعمت اور برکت ہے۔ کم سن بچے جو اپنے ماں باپ کے سامنے مرجاتے ہیں وہ ماں باپ کی شفاعت کرتے ہیں۔ ان فوائد کے علاوہ یہ بھی دیکھنا ہے کہ جو رشتہ حضرت آدم ابو البشر سے متصل ہے اس کو قطع کرنا اور اس کو دوسرے کے سپرد نہ کرنا کس قدر بُرا ہے۔ نیز نکاح و تزویج کے فوائد بہت ہیں۔ مثلاً اُن کے یہ ہے کہ اس ذریعہ سے شرِ شیطان سے حفاظت

ہوتی ہے۔ شہوت کا بیجان کم ہوتا ہے۔ گھر کی درستی اور اسبابِ خانداری کی حفاظت سے نجات ملتی ہے کیونکہ یہی چیزیں ہیں جن میں مشغول رہنا آدمی کو تحصیلِ علم و عمل سے باز رکھتا ہے۔

اسی وجہ سے سیدِ رسولؐ نے فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک کو زبانِ ذکر کرنے والی اور دلِ شکر کرنے والا اور عورت پر سار کھنا چاہیئے۔

نیز فوائدِ تزویج و نکاح میں سے یہ امور ہیں کہ آدمی اس کے سبب سے زحمت و رنج اٹھاتا ہے۔ ضروریات و اصلاحِ اہل و عیال اور تحصیلِ مالِ حلال میں کوشش کرتا ہے۔ اولاد کی تربیت میں مشغول ہوتا ہے۔ عورتوں کی بد اخلاقی و بد خوئی پر صبر کرتا ہے اور ان میں سے ہر ایک کے لیے فضیلتِ بیحد اور ثوابِ بے انتہا ہے۔

اسی وجہ سے سردارِ عرب و عجم نے فرمایا کہ جو تحصیلِ نفقہ عیال میں تکلیف اٹھائے وہ مانند اس کے ہے کہ خدا کی راہ میں جہاد کرے۔

نیز فرمایا کہ جس کی نماز نیک جس کے عیال بہت جس کا مال کم ہو اور مسلمانوں کی غیبت نہ کرے تو وہ بہشت میں امن کے ساتھ رہے گا۔ مثل میری ان انگلیوں کے جو ایک در سرے کے ساتھ ہیں۔

فرمایا کہ بعض گناہ ہیں کہ سوائے زحمتِ حصولِ معیشت کے ان کا کوئی کفارہ نہیں ہو سکتا۔

فرمایا کہ جس کی تین لڑکیاں ہوں ان کو نفقہ دے ان پر احسان کرے۔ یہاں تک کہ وہ باپ کی تربیت سے مستغنی ہوں تو خدا نے تعالیٰ اُس پر بہشت واجب کرتا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ شہوت کا سرد ہونا اور نکاح کا ترک کرنا تمام فوائد سے محروم کرتا ہے۔

آفات نکاح

واضح ہو کہ جو فوائد نکاح کے ہیں ان کے مقابل میں آفتیں اور بلائیں بھی بہت ہیں جیسا کہ احتیاج مال اور مشقت تحصیل مال حلال اور عورتوں کے حقوق میں خصوصاً ایک سے زیادہ ہونے کی صورت میں کوتاہی کرنا ان کے اخلاق و بد خوئی و ایذا دینے پر صبر کرنا ضروریات یا محتاج کے سبب سے پریشانی خاطر وغیرہ اسی وجہ سے اکثر اوقات صاحبان عیال دنیا میں پھنس کر خدا کی یاد سے غافل ہو جاتے ہیں اور جس کام کے واسطے پیدا کیے گئے ہیں اس سے باز رہتے ہیں۔ پس ہر کسی کو سزاوار یہ ہے کہ اپنے نفس کے لیے خود مجتہد ہو۔ اپنے احوال کا ملاحظہ کرے۔ جو فوائد اور خرابیاں بیان کی گئی ہیں۔ ان کو دیکھے کہ اُس کے حق میں کونسا پہلو بہتر ہے۔ پس اسی کو اختیار کرے۔ لیکن افسوس جب تک کہ آدمی مبتلا نہیں ہوتا ہے اس کی خرابی کو معلوم نہیں کر سکتا اور جب اس میں گرفتار ہو گیا تو پھر کوئی علاج نہیں ہو سکتا۔

فصل (۳)

فوائدِ عفت و طریقہ اعتدالِ اکل و جماع

واضح ہو کہ قوتِ شہویہ کی یہ دونوں جنسیں جن کا بیان کیا گیا اُن کی ضد عفت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ قوتِ شہوتِ ہرام میں خصوصاً کھانے پینے اور نکاح و جماع میں قوتِ عاقلہ کی فرمانبرداری ہو۔ یہ ایک حدِ اعتدال ہے۔ جو شرعاً و عقلاً بہتر ہے۔ اُس کی کمی و زیادتی مذموم و ناپسندیدہ ہے۔ پس ہرگز یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ گرسنگی کی فضیلت جو بیان کی گئی ہے تو اس میں افراط کرنا بھی ممدوح ہوگا۔ ہرگز ایسا نہیں۔ اس لیے کہ غرض خلقتِ انسان بندگی ہے جو قوت و خوش طبعی پر موقوف ہے اور گرسنگی ان چیزوں کو باطل کرنے والی ہے۔ پس گرسنگی سے اس قدر کٹی غذا مراد لی گئی ہے جو آدمی پر گراں نہ گزرے اور انسان کو غلبہٴ حیوانیت سے بچائے۔ یعنی طلبِ غذا میں منہمک نہ ہو۔ نہ اس درجہ کہ قوتِ زائل ہو اور مزاج کو خراب کر دے۔ کیونکہ ایسی گرسنگی حدِ اعتدال سے خارج اور مقصودِ شارع کے خلاف ہے۔ واضح ہو کہ عفت کی مدح میں بہت سے اخبار وارد ہوئے ہیں۔ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ افضلِ عبادات عفت ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی عبادت عفتِ شکم اور فرج سے افضل نہیں ہے۔

اس کے اعتدال کی نسبت جو اشارہ کیا گیا ہے وہ غذا کے متعلق ہے کہ

اس قدر کھائے کہ نہ گرائی، معدہ محسوس ہو نہ الم گر سکی۔ کیونکہ کھانے کا مقصد زندگی و قوتِ عبادت ہے اور گرائی، طعامِ آدمی کو مست کرتی ہے اور عبادت کی مانع ہوتی ہے۔ نیز الم گر سکی دل کو پریشان کرتا ہے اور کام سے باز رکھتا ہے۔ پس سزاوار یہ ہے کہ اس قدر کھانا کھائے کہ کھانے کا اثر اس میں پیدا نہ ہو، تاکہ وہ ملائکہ کے مشابہ ہو کیونکہ وہ نہ گرائی، معدہ سے متاثر نہیں نہ الم گر سکتی ہے۔

اسی وجہ سے حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا

یعنی : " کھاؤ، پیو اور اس میں اسراف نہ کرو۔ "

واضح ہو کہ مقدارِ غذا حسبِ اشخاص و احوال مختلف صورتیں رکھتی ہیں۔ لیکن اس کا معیار یہ ہے کہ جب تک پوری خواہش نہ ہو کھانا نہ کھائے اور جب کھانے کی کسی قدر خواہش باقی ہو تو غذا اسے ہاتھ کھینچ لے۔ کھانا کھانے کی غرض حصولِ لذت نہ ہو بلکہ عبادتِ خدا کے لیے قوت کا حاصل کرنا مقصود ہو۔ انواع و اقسام کے کھانے نہ کھائے۔ بلکہ صرف روٹی خواہ وہ گیہوں کی ہو یا جو کی، کسی ایک پر اکتفا کرے۔ ہمیشہ گوشت کھانے کی عادت نہ کرے اور یک لخت اس کو ترک بھی نہ کرے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی چالیس روز تک گوشت ترک کر دیتا ہے تو اس کی خصلت خراب ہوتی ہے۔ جو کوئی چالیس روز تک برابر گوشت کھاتا ہے تو وہ سنگدل ہو جاتا ہے اور حد اعتدالِ غذا یہ ہے کہ رات دن میں ایک دفعہ کھانا کھائے۔ اور بہتر یہ ہے کہ وقتِ سحر نماز شب سے فارغ ہونے کے بعد کھانا کھائے یا عشاء کی نماز کے بعد کھائے اور یہ نہیں ہو سکتا تو دو دفعہ ایک صبح، دوسرے عشاء کے وقت کھائے۔ کھانا کھانے کے وقت بسم اللہ کہے اس کے بعد خدا کا

شکر بجالائے۔ شروع میں اور آخر میں ہاتھ دھوئے۔

حدیث میں وارد ہوا ہے کہ شروع میں ہاتھ دھونا فقر کو زائل کرتا ہے۔ کھانا کھانے کی ابتداء و انتہا تک سے کی جائے۔ نیز اور بھی آداب ہیں جو احادیث میں موجود ہیں۔ اہل معرفت نے گرسنگی کی بہت ترغیب دلائی ہے اور تصریح کی ہے کہ اسرار الہیہ کا کھولا جانا اور مراتب عظیمہ پر پہنچنا گرسنگی پر موقوف رکھا گیا ہے۔ چند حکایتیں بھی گرسنگی پر صبر کرنے کے باب میں نقل ہوئی ہیں اور بعض کے ذکر میں لکھا ہے کہ انھوں نے ایک ماہ یا دو ماہ یا ایک سال تک کھانا نہیں کھایا۔ لیکن یہ ایک ایسا حکم ہے جو احادیث کے مفہوم سے جدا ہے۔ اگر یہ بہتر بھی ہو تو کسی خاص گروہ کے لیے ہوگا۔ ہر شخص اس کا مکلف نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر نفس کی سرکشی حد سے زیادہ گزر چکی ہو اور اصلاح شدت گرسنگی پر ہی موقوف ہو تو پھر سوائے اس کے چارہ نہیں ہے۔ اب رہا جماع۔ اس کی اعتدال یہ ہے کہ اس مقدار پر انسان کو کفایت کرے جس سے نسل منقطع نہ ہو۔ و سوسہ شیطاں۔ سے فارغ ہو جائے اور خطرات شہوت اس کے دل سے نکل جائیں اور ضعف بدن اور اختلال دین کی طرف منجر نہ ہو۔

دوسرا مطلب : ان صفات کے بیان میں جو قوتِ شہویہ سے متعلق ہیں اور ہر دو جنس مذکورہ سے پیدا ہوتے ہیں۔

پہلی صفت : دُنیا کی محبت

جس میں گیارہ فصلیں ہیں :

فصل (۱)

دنیائے مذموم کی حقیقت

واضح ہو کہ دنیا فی نفسہ ایک حقیقت رکھتی ہے اور حقیقتِ دُنیا خود زمین ہے۔ نیز وہ تمام چیزیں جو روئے زمین پر موجود ہیں : زمین سے مراد املاک و باغات و مکانات وغیرہ ہیں اور اشیائے روئے زمین معدنیات اور حیوانات اور نباتات ہیں۔ معدنیات کو انسان اپنے کاروبار کے آلات کے لیے حاصل کرتا ہے جیسے لوہے اور تانبے وغیرہ کو یا دوا و دوا و لباس کے سونا چاندی وغیرہ اور نباتات کا حصول اغلب اوقات غذا و دوا و لباس کے واسطے ہے۔

اب رہے حیوانات ان کی تحصیل یا تو خدمت گاری اور کار فرمائی کے لیے ہوتی ہے۔ جیسے اسب و استر و غلام و کنیز یا لذت کے لیے جیسی حسین عورتیں یا ان سے امداد و تقویت حاصل کرنے کے واسطے یا ان کے قلوب کی تسخیر کی خاطر

بس یہی چیزیں ہیں جن سے دنیا عبارت ہے۔
چنانچہ آیہ ذیل میں ان کو جمع فرمایا ہے :

زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ
وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ
الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ
وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا۔

یعنی : ”خواہشاتِ نسوانی اولاد۔ سونے چاندی کے ڈھیر
گھوڑے، چارپائے، زراعت ان سب کی محبت انسانوں کے لیے
مزین کی گئی ہے پس یہی چیزیں متاعِ حیاتِ دنیا ہیں۔“

ان سب کی محبت رذائلِ قوہِ شہویہ سے متعلق ہے مگر محبت تسخیرِ قلوبِ غلبہ
قوہِ غضبیہ سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ تو خود دنیا کی حقیقت تھی۔ اب بندوں کے حق میں
مرنے سے پہلے جس چیز سے ان کا تعلق ہو اور جس چیز سے وہ لذت حاصل کریں۔
وہی حقیقتِ دنیا ہے اور اُس چیز سے انسان کو دو قسم کا تعلق ہے :

۱۔ ایک تعلق قلبی جسے محبت کہتے ہیں۔

۲۔ دوسرا تعلق جسمانی یعنی حصولِ لذت کی خاطر اُس چیز کی اصلاح و تربیت
میں مشغول ہونا۔

پس یہی محبتِ قلبی و تعلقِ جسمانی و لذتِ نفسانی بندے کے حق میں حقیقت
دنیا ہے نہ خود وہ چیز جس سے یہ محبت کرتا ہے۔ ہاں یہ بھی خیال نہ کرنا چاہیے کہ
مرنے سے قبل جس چیز سے انسان محبت رکھے وہ سب کی سب مذموم ہیں۔ ہرگز نہیں

یہ کہ آدمی کو اس عالم میں جن چیزوں کی خواہش ہوتی ہے وہ دو قسم پر ہیں :
 ایک وہ کہ جن کا فائدہ مرنے کے بعد ملتا ہے اور ان کے حاصل کرنے کی غرض
 اور ان کے اثر و نتیجہ کی خواہش عالم آخرت میں ہوتی ہے۔ مثلاً علم نافع و عمل صالح
 انسان ان سے بھی لذت اٹھاتا ہے۔ بلکہ بے اوقات اس کے نزدیک یہ شے تمام
 چیزوں سے لذت و محبوب ہوتی ہے۔ اگرچہ ان چیزوں کا حصول اور ان سے لذت
 اٹھانا دنیا میں ہوتا ہے لیکن یہ دنیا ئے مذموم نہیں ہے کیونکہ اُس کا عمدہ اثر آخرت
 میں ملتا ہے اور چونکہ ان کا حصول دنیا میں ہوتا ہے اس لیے ان کو دنیا میں شمار
 کرتے ہیں۔

اسی سبب سے پیغمبر صلعم نے نماز کو دنیا میں سے سمجھا ہے اور فرمایا ہے کہ :

حُبِّ اِلٰی مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ الْطَّيِّبِ
 وَالنِّسَاءُ وَقَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ۔

تمھاری دنیا سے تین چیزیں مجھ کو محبوب ہیں :

۱ : بوئے خوش۔

۲ : عورتیں۔

۳ : نماز میری آنکھ کی روشنی ہے۔

بادجوہد اس کے کہ نماز اعمال آخرت سے ہے لیکن حضرت نے اُسے دنیا
 میں شمار فرمایا ہے۔ پس دنیا ئے مذموم وہ لذت ہے جو آخرت میں دوسری لذت کا
 ذریعہ نہیں ہے۔ مگر گناہوں سے لطف اٹھانا اور زائد از ضرورت مباحات سے
 متنعم ہونا۔ لیکن دنیا سے اس قدر حاصل کرنا جو بقائے حیات و معاش عیال اور
 حفظِ آبرو کے لیے ضروری ہو وہ عمل صالح و عبادتِ حسنہ ہے جیسا کہ احادیث میں

اس کی صراحت کی گئی ہے۔

حضرت رسول ﷺ سے مروی ہے کہ عبادت کے ستر جزو ہیں۔ اُن میں سب سے افضل طلبِ روزیِ حلال ہے۔

نیز آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ وہ شخص ملعون ہے جو اپنی نکل ضروریات اور بوجھ کو دوسروں پر رکھے۔

حضرت سید سجاد علیہ السلام سے مروی ہے کہ دنیا دو قسم پر ہے :

۱ : وہ دنیا جو بقدر کفایت و ضرورت حاصل کی جائے۔

۲ : وہ دنیا جو ملعون ہے۔

جناب امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنی فراغت و وسعت عیال اور ہمایوں پر احسان کرنے کے لیے دنیا میں روزی طلب کرے تو وہ خدا کے عز و جل سے اُس حالت میں ملاقات کرے گا جب کہ اس کا منہ مثل چودھویں رات کے چاند کے روشن ہوگا۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو کوئی عیال کے لیے روزی میں کوشش کرتا ہے تو گویا وہ راہِ خدا میں جہاد کرتا ہے۔ بہ تحقیق کہ جو کوئی طلبِ روزی میں غربت و سفر اختیار کرتا ہے۔ خدا اُس کو دوست رکھتا ہے۔

نیز فرمایا کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو دنیا کو بسببِ آخرت کے یا بسببِ دنیا کے آخرت کو ترک کر دے۔

انہیں حضرت سے ایک شخص نے عرض کیا کہ میں دنیا کو طلب کرتا ہوں اور دوست رکھتا ہوں کہ میری طرف متوجہ ہو۔

حضرت نے فرمایا کہ تیری اس سے کیا غرض ہے۔

اُس نے عرض کیا کہ میں اور میرے عیال اُس سے فائدہ اٹھائیں۔ صلہ رحم

بجلائیں۔ تصدق کریں۔ حج و عمرہ عمل میں لائیں۔

فرمایا کہ یہ دنیا کی طلب نہیں ہے بلکہ طلبِ آخرت ہے۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام ایک وقت زراعت کا کام کرتے تھے۔ اس طرح پیدا قدم مبارک آپ کے پسینے میں بھر گئے تھے۔

ایک شخص نے عرض کیا آپ کے کام کرنے والے کہاں ہیں کہ آپ خود کام کرتے ہیں۔ فرمایا کہ زمین پر بیلداری انھوں نے کی ہے جو مجھ سے اور میرے باپ سے بہتر تھے۔ عرض کیا کہ کون اشخاص ہیں۔

فرمایا کہ رسول اللہ اور امیر المومنین علیہ السلام اور تمام میرے اجداد بزرگوار نے اپنے ہاتھ سے کام کیا ہے اور زراعت کی ہے۔ یہ عمل انبیاء و مرسلین و اوصیاء و صالحین کا ہے۔

اس مضمون میں اخبار بہت سے ہیں۔ پس زیادتی رزق و توسیع نفقہ عیال و صرف راہِ خدا کے لیے کوئی کام کرنا دنیا سے ممدوح میں سے ہے بلکہ ہر مومن کو لازم ہے کہ طریقہ کسبِ حلال پیدا کر کے اس سے اپنی ضروریات کو حاصل کرے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا نے حضرت داؤد علیہ السلام کو وحی فرمائی کہ وہ نیک بندہ ہے جس کی روزی بیت المال سے مقررہ ہوا اور اپنے ہاتھ سے کوئی شغل کرے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے چالیس روز رات دن گریہ کیا۔ خدا تعالیٰ نے ان کے لیے لوسہ کو نرم کیا۔ ہر روز ایک زرہ تیار کرتے تھے ہزار درہم کو فروخت کرتے تھے یہاں تک کہ بیت المال سے مستغنی ہوئے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے عرض کیا گیا کہ ایک مرد کہتا ہے کہ میں گھر میں بیٹھتا ہوں۔ نماز اور روزہ بجالاتا ہوں۔ عبادت پروردگار کی کرتا ہوں۔ روزی مجھ کو ضرور ملے گی۔

حضرت نے فرمایا کہ :

"مَجْمَلُهُ اَنْ تَمِيزَ اَدْمِیُّوْنَ كَیْ یَاكُ شَخْصٌ هُوَ جَنُّ كِی دَعَا مُسْتَجَابٌ نَهْیَسُ هُوَتِیْ ."
 ان اخبار سے پایا جاتا ہے کہ ہر ایک مومن کو سزاوار ہے کہ راہ کسب حلال و
 طیب پیدا کرے۔ اسی کا نام حریت اور آزادی ہے۔ کیونکہ علمائے اخلاق کے
 نزدیک آزادی کے دو معنی ہیں :
 ایک تو یہی جن کا ذکر ہوا۔

دوسرے ہوا وہوس سے رہائی اور بندگی قوتِ شہویہ سے خلاصی۔
 جس کا نام عفت ہے اس کی ضد بندگی ہوا وہوس ہے جو قوتِ شہویہ کی زیادتی
 سے متعلق ہے اور امرِ اول یعنی طریقہ کسبِ حلال کی رقیبت و بندگی یعنی انصاف ہے۔
 یعنی لوگوں کا دست نگر ہونا، ان کے مال پر نگاہ کرنا اور اپنی اور اپنے عیال کی
 روزی لوگوں کے حوالے کرنا خواہ بطریقِ حرام مثل ظلم و تعدی و غصب و دزدی یا
 خیانت یا غیر حرام مثلاً صدقہ لینا اور مالِ مردم کو فضول حاصل کرنا بلکہ مطلقاً کوئی چیز
 لوگوں سے لینا۔ آزادی نفس کو زائل اور آدمی کو گروہِ احرار سے خارج کر دیتا ہے
 اور کوئی شک نہیں کہ بندگی و رقیبت بایں معنی صفاتِ مذمومہ و حالاتِ خبیثہ میں
 سے ہے۔ کیونکہ اس کی ایک قسم یعنی بطریقِ حرام لوگوں کا مال حاصل کرنا علاوہ
 اس کے کہ موجبِ عذابِ اخروی ہے۔ ایک قسم کی گدائی ہے جو بے شرمی اور
 بے حیائی کے ساتھ جمع ہوئی ہے اور ذلت و پستی پر مشتمل ہے۔ بے شک
 اس سے زیادہ کوئی ذلت اور پستی ہو سکتی ہے کہ انسان کسی فقیر اور بے نوا پر
 ستم کرے۔ جبر و تعدی و خیانت سے اُس کا مال اڑا لے اور اپنے اور اپنے
 عیال کے صرف میں لائے۔

اب رہی دوسری قسم یعنی طریقِ غیر حرام لوگوں سے لینا اگرچہ باوجود استحقاق

حرام نہیں ہے لیکن چونکہ انسان کو اس میں بھی دوسرے کے ہاتھ کی طرف دیکھنا پڑتا ہے۔ لہذا یہ بھی ذلت و انکساری سے خالی نہیں۔ آدمی خدا کے سوا دوسرے سے طمع رکھتا ہے اور اس سبب سے خدا پر اس کا اعتماد کم ہوتا ہے۔ انجام کار صفت توکل سلب ہو جاتی ہے اور مخلوق کو خالق پر ترجیح دینے لگتا ہے اور یہ امر یقیناً مقتضائے ایمان اور معرفتِ خدا کے منافی ہے۔

فصل (۲)

دنیاۓ مذموم اور غیر مذموم کا فرق

بیان مذکور الصدر سے معلوم ہوا کہ خود حقیقتِ دنیا اور چیز ہے اور بندوں کے حق میں حقیقتِ دنیا دوسری شے ہے یعنی اشیائے مذکورہ سے دل بستگی رکھنا اور ان میں گرفتار رہنا۔ لیکن معلوم ہو چکا ہے کہ اس دل بستگی کی بھی دو قسمیں ہیں :

ایک قسم ہے کہ انسان ان چیزوں کو وسیلہٴ آخرت بنائے۔ یہ قیم نیک ہے۔ دوسری قسم یہ ہے کہ انسان ان چیزوں کو امرِ آخرت کی درستی کے لیے حاصل نہ کرے۔ اسے سفرِ عالمِ قدس کے لیے توشہ نہ بنائے بلکہ محض حصولِ لذت اس کا مقصد رہے۔

یہی دنیا ہے جو تمام مذاہب میں بد ہے اور تمام پیغمبروں نے اسے حرام بتایا ہے۔ ہوا و ہوس سے مراد یہی لذتیں ہیں اور جو شخص ان سے

باز رہے۔ اُس کے لیے خدا نے بہشت کا وعدہ فرمایا ہے۔ یہی وہ تعلقات ہیں جن سے بہت امراض پیدا ہوتے ہیں۔ مثلاً ریا، حسد، عداوت، غرور، فخر، بدگمانی، طمع، حرص وغیرہ۔

یہی وہ گرفتاری ہے جو انسان کو آخرت سے باز رکھتی ہے۔ کیونکہ گرفتاری سے مراد یہ ہے کہ اشغالِ دنیویہ اور کاروبارِ دنیا میں انسان اس طرح مشغول ہو کہ خدا کو فراموش کر دے اور جس کام کے واسطے اسے پیدا کیا گیا ہے۔ اس سے غافل رہے۔ چونکہ لوگ دنیا میں آنے کی حکمت کو نہیں جانتے اور معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے اس لیے ضرورت سے زیادہ اپنے کو مشاغلِ دنیویہ میں گرفتار کرتے ہیں اور یکے بعد دیگرے اشغالِ پیچیدہ میں گرفتار ہوتے چلے جاتے ہیں۔ دنیا کے اشغال کا سلسلہ ایسا لامتناہی ہے جس کی حد و انتہا نظر نہیں آتی گو یا دنیا ایک باولی ہے جس کی تھاہ نہیں ہے۔ اس کے درجے بہت ہیں۔ کوئی درجہ اول پر ٹھہرے تو دوسرے درجہ پر پہنچتا ہے۔ اسی طرح ایک درجہ سے دوسرے درجہ مابعد پر پہنچتا رہتا ہے۔

غور کیجئے کہ انسان کو خوراک، پوشاک اور مکان کی ضرورت ہے۔ ان تین چیزوں کے تدارک کے لیے پانچ صنعتوں کا ظہور ہوا یعنی زراعت، اگلہ بانی، بننا، معماری، شکار کرنا۔ انہی پانچ صنعتوں کے ماتحت بے شمار صنعتیں پیدا ہو گئیں جو آج نظر آرہی ہیں۔ کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو کسی ایک صنعت یا ایک سے زیادہ صنعتوں میں مشغول نہ ہو۔ غرض انہی تین چیزوں کے حاصل کرنے کے لیے تمام عالم مشغول ہے۔ مگر بے کار اور کاہل جو بچپن سے لغویت میں پرورش پائے ہیں وہ دوسروں کے دستِ نگر بستہ کے عادی ہیں اور ان لوگوں کے سبب سے چوری اور گدائی کا ظہور ہوا۔

فصل (۳)

دنیا کی مذمت اور اُس کی بے قدری

اور بے اعتباری و زوال و بے وفائی

واضح ہو کہ دنیا خدا اور بندگان خدا کی دشمن ہے۔ خواہ وہ بندے خدا کے دوست ہوں یا دشمن۔

خدا سے دشمنی یہ ہے کہ اس کے بندوں کے راستہ کو سدود کرتی ہے ان کو اپنی آرائش ظاہریہ پر فریفتہ کرتی ہے۔ اسی سبب سے جو روزی خدا نے ان کے لیے خلق کی ہے اس پر نظر نہیں کرتے اور دوستانہ خدا سے اس کی عداوت یہ ہے کہ اپنے کو ہر لحظہ آ راستہ کرتی ہے۔ ان کی نظر میں جلوہ دیتی ہے اپنی نعمتوں کو اُن پر ظاہر کرتی ہے تاکہ اُن پر صبر و شوار ہو اور اس کا ترک کرنا اُن کو تلخ و ناگوار ہو۔

دشمنانہ خدا سے اس کی دشمنی یہ ہے کہ اپنے دام کو اُن کے راستہ میں بچھا کر مکر و فریب سے اپنی طرف کھینچتی ہے۔ ان کی گردن کو اپنے پھندے میں ڈالتی ہے۔ ان کے ساتھ محبت و دوستی کرتی ہے تاکہ ان کا دل اس کی طرف مائل ہو۔ اپنے مکر سے ان کو ایمن اور ان کے دلوں کو اپنے سے مطمئن کر کے ایک دم اپنے دامن کو ان کے ہاتھ سے چھڑا لیتی ہے۔ ان کو یشافی و ندامت اور اندوہ و حسرت میں چھوڑ دیتی ہے۔ وہ بد نصیب تمام سرمایہ کھو کر اپنی سعادت

ابدی سے محروم ہو کر آتشِ حسرتِ سینہ میں روشن کر کے فراق میں دنیا سے غدار
نالے کرتے ہیں۔ اس کے مکر و فریب سے آہ کھینچتے ہیں۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ
فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ۔

”یہ وہ لوگ ہیں جو متاعِ حیاتِ چند روزہ دنیا کو نعمتِ
آخرت کے بدلے خرید چکے ہیں اور عذابِ ابدی میں گرفتار
ہوئے ہیں۔ نہ ان کا عذاب کم ہوتا ہے نہ کوئی ان کی اعانت
اور یاری کرتا ہے۔“

آپے نیا کافر یہ نہ کھاٹھے کہ یہ خدا اور اس کے بندوں کی دشمن ہے۔

اشعارِ ثنوی لقمہ شیریں من تصنیفِ مترجم

عقد میں تو زوالِ دنیا کو نہ لا

ہے نہایت بیویا بے وفا

حبِ دنیا دل سے تو اپنے نکال

زینتِ دُنیلے دون پر خاک ڈال

دیکھ مائل ہو نہ دنیا کی طرف

حیف اعلیٰ جائے ادنیٰ کی طرف

حضرت رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے کہ اگر دنیا کا مرتبہ خدا کے نزدیک

ایک پریشہ کے برابر ہوتا تو کافر کو اس سے ایک گھونٹ پینے نہ دیا جاتا۔

فرمایا کہ اگر کوئی شخص صبح کو اٹھتے ہی دنیا کے کام میں مشغول ہو تو کسی

طرح اس کو خدا کے نزدیک راہ نہیں ہے۔ خدا اس کے دل کو چار خصلتوں میں گرفتار کرتا ہے۔ غم و غصہ اور ایسی گرفتاری رہتی ہے کہ اس سے ہر گز فارغ نہیں ہوتا۔ اس کی جس قدر ضرورتیں اور آرزوئیں ہوتی ہیں کبھی وہ پوری نہیں ہوتیں۔ آپ نے گرفتارانِ دنیا کو دیکھا ہے کہ ان کی آرزوئیں پوری ہوئی ہوں یا ان کی ضرورتیں رفع ہوئی ہوں کسی روز ایسا نہیں ہے جو کسی نہ کسی امر میں گرفتار نہ ہوں۔ مفلسوں کو اگر غم ہے تو ایک غم مفلسی کا ہے۔ گرفتارانِ دہم دنیا کو ہر گھڑی سو غم لگے ہوئے ہیں۔

انھیں حضرت نے فرمایا کہ تعجب اور ہزار تعجب ہے اُس شخص سے جو خانہ باقی و پائدار کو ترک کرے اور جو گھر فنا ہونے والا ہے اس کے متعلق عمل کرے۔ حدیثِ قدسی میں وارد ہوا ہے کہ اے فرزندِ آدم جو کچھ کہ مال ہے وہ میرا مال ہے اُس مال سے تجھے کچھ نہ ملے گا۔ مگر وہی جو تو نے تصدق کیا اور آگے بھیج دیا کھایا پینا اور پُرانا کیا۔

ایک روز سید عالم قبرستان پر گزرے اور کھڑے رہ کر فریاد کی کہ آؤ اپنے اہل دنیا کو جو پرانے کفن پہنے ہیں، جن کے استخوان بوسیدہ ہیں دیکھو۔ آں حضرت سے مروی ہے کہ دنیا گھر اس کا ہے جو کوئی گھر نہ رکھتا ہو۔ دنیا مال اس کا ہے جو کوئی مال نہ رکھتا ہو۔ جو کوئی عقل نہیں رکھتا اس کو جمع کرتا ہے اس کی وجہ سے دشمنی کرتا ہے جو کوئی دانائی نہیں کرتا ہے۔ اُس پر حسد کرتا ہے۔ جو شخص بصیرت نہیں رکھتا اس کے حصول کی کوشش کرتا ہے۔ حالانکہ اس کے حاصل ہونے کا یقین نہیں رکھتا۔

فرمایا کہ جس روز سے خدا تعالیٰ نے دنیا کو خلق کیا اس پر نظر نہیں کی۔ قیامت کے روز دنیا عرض کرے گی اے خدا مجھ کو اپنے دوستوں کے لیے جو کم درجہ

کے ہیں مقرر کر۔

خطاب ہوگا کہ خاموش ہو کہ میں نے کبھی ان کے لیے دنیا میں تجھ کو پسند نہیں کیا۔ آج کیونکر ان کے لیے پسند کر دوں۔

فرمایا کہ قیامت میں ایک طاغوت کو لائیں گے جن کے اعمال نیک تمامہ کے پہاڑ کے مثل ہوں گے پس خداوندِ عالم کا حکم ہوگا کہ ان کو جہنم میں لے جائیں۔ بعض نے عرض کیا کہ :

”یا رسول اللہ آیا یہ لوگ نماز پڑھنے والے نہ ہوں گے۔“

فرمایا کہ نماز پڑھنے والے اور روزہ رکھنے والے اور راتوں کو بیداری کرنے والے ہوں گے لیکن طالبِ دنیا ہوں گے۔

مروی ہے کہ ایک روز حضرت پیغمبرؐ نے دولت سرا سے نکل کر اصحاب کو خطاب فرمایا کہ آیاتم لوگوں میں کوئی ایسا ہے کہ خدا جس کے اندھے پن کو زائل کرے اور اس کو بینا کر دے۔ آگاہ ہو کہ جو کوئی دنیا پر مائل ہو اور اس کے کاروبار نے دنیا میں طول کھینچا ہو۔ حق تعالیٰ اس کے دل کو اندھا کرتا ہے جس قدر دنیا کی خواہش زیادہ ہوتی ہے اُس قدر اس کے دل کا اندھا پن زیادہ ہوتا ہے۔ جو کوئی دنیا سے دوری کرتا ہے اس کے علائقی سے پرہیز کرتا ہے اپنی امید کو کم کرتا ہے حق تعالیٰ اس کو علم عطا کرتا ہے بغیر اس کے کہ دوسرا اس کی رہنمائی کرے۔

نیز اصحاب سے آپؐ نے فرمایا کہ میں تمہارے فقر سے نہیں ڈرتا ہوں بلکہ تمہاری مالدار سے خوف کرتا ہوں کہ دنیا تمہاری طرف رخ کرے جیسا کہ تم سے پہلوں کی طرف اس نے رخ کیا ہے۔ پھر تم اس پر رغبت کرو جیسا کہ ان لوگوں نے اس کے ساتھ رغبت کی۔ پس یہ تم کو ہلاک کرے جیسا کہ ان لوگوں کو ہلاک کیا۔

ایک روز فرمایا میرے بعد قریب ہے کہ ایک قوم پیدا ہوگی جو پاکیزہ غذا کھائیں گے

اور خوبصورت عورتیں کریں گے۔ ملبوس نفیس پہنیں گے۔ خوش نما گھوڑوں پر سوار ہوں گے۔ اُن کا پیٹ کبھی نہ بھرے گا۔ ان کا نفس کبھی قناعت نہ کرے گا۔ رات دن دنیا کے کاموں میں مشغول رہیں گے۔ اس کی پرستش کریں گے اپنی خواہشات کی اطاعت کریں گے۔

پس محمد ابن عبداللہ سے ایک حکم لازمی یہ ہے کہ جو شخص ان زمانہ والوں کو دیکھے جو تمہارے فرزندوں کے فرزندوں سے ہو گا۔ ان کو سلام نہ کریں۔ ان کے مریضوں کی عیادت کو نہ جائیں ان کے بنا زوں میں شریک نہ ہوں۔ ان کے بوڑھوں کا احترام نہ کریں۔ پس جو کوئی اس کی مخالفت کرے ان امور کو جالائے تو وہ گویا دین اسلام کے خراب کرنے میں اعانت کرنے والا ہے۔

فرمایا کہ مجھ کو دنیا سے کیا کام ہے۔ میری مثال دنیا کے ساتھ ایک سوار کی سی ہے جو موسم گرما میں نیچے درخت کے آئے۔ ایک ساعت اس کے سایہ میں آرام لے اور چھوڑ کر چلا جائے۔

حضرت عیسیٰ کے کلام میں ہے کہ وائے ہو صاحب دنیا پر کہ وہ کیونکر مرے گا اور اس کو چھوڑے گا کس طرح اس کو عزیز رکھتا ہے اس پر اعتماد کرتا ہے اور مطمئن ہوتا ہے۔ آخر کار دنیا اس کو خراب کرتی ہے اس سے جدا ہوتی ہے اُن پر افسوس ہے جو دنیا پر فریفتہ ہوتے ہیں اور نہیں دیکھتے کہ کیونکر ان کے ساتھ دنیا سلوک کرتی ہے۔ وہ چننا ان کے گلے میں ڈالتی ہے جسے وہ مکروہ سمجھتے ہیں یعنی موت۔ اور ان چیزوں سے جدا کرتی ہے جنہیں وہ دوست رکھتے ہیں اور جو وعدے خدا نے کیے ہیں ظاہر ہوتے ہیں وائے اس شخص پر جو ایسی حالت میں صبح کرے کہ دنیا کی فکر اس کے دل میں ہو اور عمل اس کا گناہ ہو وہ کیونکر قیامت میں اپنے گناہوں سے رُسوا نہ ہو گا۔

ایک روز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ابابیل کو دیکھا کہ اپنے واسطے مکان بناتی ہے فرمایا کہ اس حیوان کے لیے تو مکان ہے مگر میرے پاس مکان نہیں۔
 حواریین نے عرض کیا کہ اگر آپ کو مکان کی خواہش ہے تو ہم بھی آپ کے لیے مکان تیار کرتے ہیں۔

حضرت انھیں دریا کے کنارے لائے اور کہا کہ دریا میں میرے واسطے مکان تیار کرو۔

سب نے عرض کیا۔ یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔

فرمایا کہ نہیں جانتے ہو کہ دنیا مثل دریا کے ہے اس میں ہر روز کشتی بحیات ٹوٹتی اور غرقاب ہوتی ہے۔ لیکن کسی تختہ کا نشان پیدا نہیں ہوتا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی ہوئی کہ اے موسیٰ تجھے اس مکان سے کیا تعلق جو ظالمین کا ملجا و ماوا ہے۔ یہ مکان تیرا نہیں ہے اپنے دل کو اس سے فارغ کر اور اپنی ہوس کو اس سے الگ کر دے کہ یہ بہت برا کلمہ ہے مگر اس شخص کے لیے ہے جو اس پر عمل کرے۔ اے موسیٰ میں کہیں گاہ میں ظالم کے بیٹھتا ہوں تاکہ مظلوم کے حق کا اس سے بدلہ لوں۔ اے موسیٰ محبت دنیا کی اختیار نہ کر کیونکہ کوئی گناہ کبیرہ میرے نزدیک اس سے بدتر نہیں ہے۔

ایک روز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کسی مرد کو راستہ میں دیکھا کہ خوف سے روتا ہے بعد واپسی بھی اس کو روتے دیکھ کر درگاہ خداوند عالم میں مناجات کی کہ اے خدا تیرے خوف سے تیرا بندہ روتا ہے حق تعالیٰ کا اس وقت خطاب ہوا کہ اے پسر عمران اگر وہ اس قدر گریہ کرے کہ اس کا دماغ آنسوؤں میں شریک ہو کر اس کی آنکھوں سے بہہ جائے اپنے ہاتھوں کو میری درگاہ میں اس قدر بلند کرے کہ خشک ہوں تو بھی اس کو نہ بخشوں گا۔ اس وجہ سے کہ وہ دنیا کو دوست رکھتا ہے۔

ایک شخص نے سردار اولیاء سے عرض کیا کہ دنیا کی تعریف بیان فرمائیے۔
حضرت نے فرمایا کہ کیا تعریف کروں۔ اگر کوئی یہاں تندرست ہو تو بے فکر
نہیں ہے۔ اگر بیمار ہے تو پشیمان ہے۔ جو محتاج ہیں وہ غمگین۔ جو مالدار ہیں وہ
بتلا و مغتوان ہیں۔ اگر حلال سے پیدا کریں تو اس کا حساب دینا ہوگا۔ اگر حرام سے
پیدا کریں تو اس کے لیے عذاب ہے۔ دنیا سانپ کی مانند ہے کہ جس کا ظاہر نرم اور
جس کے باطن میں زہر ہے۔

انھیں حضرت کی بعض نصیحتوں میں ہے کہ دنیا سے ہاتھ اٹھاؤ کہ اس کی محبت آدمی کو
اندھا، بہرا، گونگا کرتی ہے اور ذلیل و خوار کرتی ہے۔

پس اپنی عمر کو معلوم کر کے گزرے ہوئے زمانہ کا عوض ادا کرو آج کے کام کو
کل پر نہ رکھو۔ جو لوگ ہلاک ہوئے اسی طرح ہلاکت کو پہنچے ہیں وہ اپنی زندگی کو آرزو
میں صرف کرتے رہے۔ تاخیر سے کام لیا۔ یکا یک حکم خدا پہنچا کوچ کا وقت یاد رہا بلکہ
وہ بہتر غفلت پر سوتے تھے۔ پھر یکا یک خوشنما محلوں سے قبر کی تاریکی میں لے گئے۔
نجات کا دروازہ ان پر بند کیا گیا ان کے جو روئے چچے ان سے کنارہ کش ہوئے ان کا مال و
اسباب آپس میں تقسیم کر لیا گیا۔

امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ دنیا کی زندگی کافی چند روزہ کہیں تم کو فریب دے
کہ دنیا رنج و بلا کا گھر ہے۔ اس کی ناپائدار آرائش ہے اس کے حالات متزلزل ہیں
اور اس کے رہنے والے مشوش و مضطرب، اس کا عیش ناگوار ہے اور اس کی راحت
ناپائدار۔ اہل دنیا بدلتی رہتے ہیں اور ہزار ہا بلیات میں مبتلا ہیں۔ بندگانِ خدا خوب جان لو
کہ تم اس منزل میں ہو کہ جس میں تم سے پہلے بھی ایسے لوگ تھے جن کی عمر بہت بڑی تھی۔
جن کی جماعت بہت زیادہ تھی۔ ان کے شہر خوب آباد تھے اور ان کا شہر بہت دور دور تھا
ہزاروں آرزوؤں کے ساتھ ایک دوسرے کے ساتھ مل کر بیٹھتے تھے اور آپس میں

عہد شادی و خرمی کیا کرتے تھے لیکن جب رات آخر ہوئی دن نکل آیا تو ان کی زبان خاموش ہو گئی۔ ان کے منہ میں خاک تھی ان کے مکانات خالی رہ گئے۔ ان کا نام و نشان صفحہ روزگار سے مٹ گیا۔ ان کے قصر زر نگار سنگی قبر سے ان کا فرش زریں خاک گور سے بدل گیا۔ اہل قبور ایک دوسرے سے پریشان و دور ہیں۔ تمام ہمسایہ دار ہیں لیکن ایک دوسرے سے آمد و رفت نہیں رکھتے۔ گوان کے گھر ملے ہوئے ہیں مگر کوئی کسی کو نہیں دیکھ سکتا۔ گو ایک شہر و ملے ہیں مگر ایک دوسرے کو نہیں پہچان سکتے اور آپس میں محبت نہیں رکھتے۔ قبروں پر بھاری پتھر رکھا ہوا ہے کہ ان میں بحسرت آرام کرتے ہیں۔ ایک دوسرے سے کیونکر آمد و رفت ہو سکے۔ حالانکہ سنگ بلا ان کے وجود کو کھا گیا ہے۔ قبر کی خاک مصیبت ان کی ہڈیوں اور بدن کو کھا گئی ہے۔ صفحہ روزگار نے ان کے دفتر زندگانی کو درہم و ہرم کیا ہے۔ ان کی عیش و عشرت ناکامی و گرفتاری سے بدل گئی ہے۔ ان کو خاک پر بٹھا یا گیا ہے۔ ان کے دوست خاک ماقم اپنے سر پر ڈالے ہیں۔ انہوں نے ایسا سفر کیا ہے جہاں سے واپسی کی امید نہیں ہے ایسے بھنور میں غرق ہوئے ہیں۔ جس سے خلاصی کی امید نہیں۔

كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا

واپسی کا نام ہی نام اُن کی زبان پر ہوگا۔ مگر واپسی کہاں۔

وَمِنْ ذُرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝

ان کے پیچھے ایک مقام بَرزَخ ہے کہ اُس جا قیامت تک گرفتار ہوں گے۔

پھر فرمایا کہ تم اس طرح تصور کرو کہ گویا تم ان کے ہم نشین تھے ہم پیالہ تھے
 ناگاہ ان کی زندگانی کا زمانہ گزر گیا۔ پیغام موت آ گیا۔ قبر کی خواب گاہ میں تنہا جا
 سوئے، اب تمہارا کیا حال ہو گا جب تم دیکھو گے کہ مردے قبروں سے باہر نکل
 رہے ہیں۔ راز ہائے پوشیدہ ظاہر ہو رہے ہیں۔ بادشاہ جلیل کے روبرو کھڑا کیا
 گیا ہے تو اس وقت دل کی کیا حالت ہو گی گویا دل سینہ سے خوف کے مارے
 اڑے گا اور ہر شخص اپنے اعمال میں گرفتار رہے گا۔ دنیا سے ہاتھ اٹھاؤ ورنہ بالضرور
 دنیا تم سے ہاتھ اٹھائے گی۔ تمہارے بدن کو کہنہ و بوسیدہ کرے گی۔

حضرت نے فرمایا کہ جو شخص آنکھیں رکھتا ہے وہ اس امر کو محسوس کرے گا۔
 چہ جائیکہ عقل رکھتا ہو کہ بادشاہ ہو یا گدا۔ نیک ہو یا بد۔ غریب ہو یا غنی۔ اگر اس نے
 تھوڑے روز دنیا میں زندگی بسر کی اور اپنی قوت کے مطابق اسباب فراہم کرنے لگا
 تو اس کی یہ خواہش ابھی انجام کو نہ پہنچی تھی کہ دنیا سے گزر گیا اور دوسرے لوگ
 اس کے کاروبار میں دخیل ہو گئے۔ وائے اس دل پر جو لذت فانی کے کرشمہ پر
 فریفتہ ہو۔ خاک اُس عقل پر جو طفل کے تسلیوں پر مفتون ہو جائے۔ افسوس اس پر
 جو کوئی اپنی نقدِ حیات کو اس کے طلب کے بازار میں تلف کرے اور قوتِ جوانی کو
 اس کے حصول کی زحمت میں ضائع کرے۔ حضرت سید الساجد بن علیؑ السلام نے فرمایا کہ
 دنیا منہ پھیرے ہوئے جاری ہے اور آخرت متوجہ ہے کہ آرہی ہے ہر ایک شخص پر لازم ہے
 صاحبِ آخرت ہونے کی کوشش کرے اور دنیا سے دل اٹھائے۔

اشعار شنیوی لقمہ شیریں من تصنیف مترجم

عاقبتوں نے خوب یہ دی ہے مثال
 زندگی کو اس طرح کر تو خیال

آیا ہے دنیا میں تو جس روز سے
 پیٹھ دنیا سے ہے تو پھرے ہوئے
 گویا منہ تیرا طرف عقبی کے ہے
 کر رہا ہے منزل عقبی کو طے
 ساتھ رکھ لے کچھ تو زادِ آخرت
 تاکہ حاصل ہو مفادِ آخرت

واضح ہو کہ جو کوئی دنیا سے دل اٹھاتا ہے اور دنیا سے پرہیز کرتا ہے۔
 وہ اپنی بساط کو زمین اور اپنے فرش کو خاک سمجھتا ہے اس نے دنیا سے قطع تعلق کیا
 ہے، جو کوئی دنیا سے ہاتھ اٹھاتا ہے اس کے نزدیک تمام تکالیف دنیا کے سہل
 اور آسان ہو جاتے ہیں۔ خدا کے ایسے بندے بھی ہیں جو گویا اہل بہشت کو بہشت
 میں اور اہل دوزخ کو دوزخ میں دیکھتے ہیں۔ تمام اشخاص ان کے شر سے بے فکر
 ہیں، ان کا دل غمگین ہے ان کا بوجھ دنیا میں ہلکا ان کا کام دنیا میں تھوڑا دین
 روز کی تکلیف کو اپنے پرگوارا کر کے مقامِ ہمیشگی میں راحتِ ابدی کے ساتھ پہنچے۔
 جب رات ہوتی ہے خدمتِ پروردگار میں کھڑے ہیں۔ آنکھوں سے آنسو جاری ہیں۔
 آتشِ جہنم سے نجات طلب کرتے ہیں۔ جب دن نکلتا ہے تو آدمیوں سے حلم و دانائی و
 نیکی و پرہیزگاری کے ساتھ برتاؤ کرتے ہیں۔ خوف و عبادت سے چوب تراشیدہ کے
 مانند لرزاں ہیں۔ جو کوئی ان کو دیکھتا ہے تو گمان کرتا ہے کہ بیمار و مریم ہیں۔ حالانکہ
 ان کو کوئی مرض نہیں ہے نہ ان کی عقل پریشان ہے بلکہ ان کو پریشانی خوفِ اعمال
 عبادتِ خدا کے باعث ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے جابر انصاری سے فرمایا کہ آجابر دنیا سوائے
 غذا یا جام یا عورت کے دوسری کیا چیز ہے یا کیا ہو سکتی ہے۔ اے جابر اہل ایمان

دنیا سے دل نہیں لگاتے۔ اے جابر آخرت دارِ قرار و دارِ بقا ہے دنیا منزلِ زوال و فنا ہے۔ لیکن اہل دنیا غفلت میں ہیں جو عقلی کو یاد نہیں کرتے۔

حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ دنیا آبِ ریا کے مانند ہے جو کوئی پیاما اس کو پیٹے جاتا ہے اس کی تشنگی اور زیادہ ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ مر جاتا ہے۔ فرمایا کہ جب خدا نے حضرت موسیٰ و ہارون کو حکم کیا کہ فرعون کو دعوت دینے کے واسطے جائیں تو ان کو وحی کی کہ اگر میں چاہوں تو زینت دنیا کی اس قدر تمہیں دوں کہ جب فرعون تم کو دیکھے تو اپنی عجز و بیچارگی کو پہچانے۔ لیکن میں نے دنیا کو تم سے لے لیا ہے۔ تم پر دنیا کو تنگ کیا ہے۔ میں اپنے دوستوں کے ساتھ اس طرح سلوک کرتا ہوں۔ دنیا کی نعمتوں کو ان سے دور کرتا ہوں جیسا کہ مہربان چرواہا اپنی بکریوں کو جائے خطرناک و گلیاؤں زہرناک سے دور کرتا ہے۔ میرے نزدیک یان کی لپستی نہیں ہے بلکہ اس سبب سے ان کے نصیب کو اپنی کرامت سے کامل کرتا ہوں۔

لقمان نے اپنے فرزند کو نصیحت کی اور کہا کہ اے فرزند دنیا کو آخرت کے لیے بیچ ڈال کہ دونوں سے فائدہ حاصل کیا جائے اور آخرت کو دنیا کے لیے نہ بیچ، تاکہ دونوں کو نقصان پہنچے۔ اے فرزند! تیرے سامنے آدمی اولاد کے واسطے بہت سا مال جمع کرتے رہے مگر نہ مال ان کے واسطے باقی رہا اور نہ اولاد۔ اے فرزند! بتحقیق کہ تو ایک بندہ مزدور ہے تجھ کو ایک کام کا حکم دیا گیا ہے اور مزدوری کا وعدہ کیا گیا ہے پس اپنا کام کر اور مزدوری لے۔ دنیا میں مثل گو سفند کے بسر نہ کر کہ کھیت میں گرے اس کو کھائے اور موٹا ہو آخر اس کا ٹوٹا پن اس کے فزع کا سبب ہو جائے دنیا کو ایک پہل جان جو ایک نہر پر ڈالا گیا ہے جو کوئی اس پر سے گزرتا ہے۔ دوسرے وقت ہرگز اس پر سے نہیں گزر سکتا۔ پس ہرگز یہاں نہ ٹھہر اور اس کی تعمیر میں مشغول نہ ہو، کیونکہ تجھ کو اس کی نسبت حکم نہیں دیا گیا ہے۔ اے فرزند! تجھ کو پروردگار کے روبرو

چار چیزوں کا حساب دینا ہوگا :

۱ : جوانی کو کن چیزوں میں صرف کیا۔

۲ : عمر کو کس میں برباد کیا۔

۳ : مال کہاں سے پیدا کیا۔

۴ : مال کو کس طرح خرچ کیا۔

پس آمادہ ہو اور جواب کے لیے مستعد ہو جا۔ دنیا کا غم نہ کھا کہ غم کھانے کے لائق نہیں ہے۔ کیا یہ اچھا مقولہ ہے کہ دنیا کی کوئی چیز تیرے ہاتھ نہیں لگتی مگر یہ کہ تجھ سے پہلے بھی کوئی اس کا مالک تھا اور تیرے بعد بھی کوئی نہ کوئی اس کا مالک ہو گا۔ یہاں صبح و شام کے کھانے کے سوائے کوئی چیز تجھ کو حاصل نہیں ہوتی لہذا صرف کھانے کے لیے اپنے کو ہلاکت میں نہ ڈال۔ دنیا میں مثل روزہ دار کے بسر کر کہ آخرت میں افطار کرے۔ کوئی شک نہیں ہے یہ زمین وہی زمین ہے جس پر دوسرے بھی چلے ہیں۔ یہ سامان وہی سامان ہے جس کو گزشتگان اپنے صرف میں لائے۔ اگر تو بادشاہ ہے تو اس کو بہت سے بادشاہ چھوڑ گئے ہیں۔ اگر تو مزارع ہے تو خیال کر کہ بہت سے زراعت کرنے والے اس میں تخم بو چکے ہیں۔

اشعار ثنوی لقمہ شیریں من تصنیف مترجم

بے وفا ایسی عروس دہر ہے
مہر جس کا شوہروں کو قہر ہے
ایک حالت پر نہیں دنیائے دُور
طالب دنیا کی حالت ہے زُبوں

ہے یہ دنیا عرصہ گاہ امتحان
شادی و غم ہے ہمیشہ تو اماں
ہر گھڑی ہے موت تیری تاک میں
ایک دن جانے ہے تجھ کو خاک میں
یہ نہیں ہوتی ہے ہرگز صبح و شام
زندگانی ہو رہی ہے اختتام

بعض حکمرانے کہا ہے کہ دنیا حتیٰ میں نہیں تھا وہ رہے گی میں نہ رہوں گا۔ پس
کس طرح دل اس سے لگایا جائے۔ کس لذت کی اس سے توقع کی جائے۔ حقیقت
میں اس کا عیش ناگوار اس کی روشنائی تیرہ و تار ہے۔ اہل دنیا ہمیشہ اس خوف اور
اندیشہ میں کہ کس روز یہ نعمت ہاتھ سے جاتی ہے یا کونسا حادثہ واقع ہوتا ہے یا
کونسا ایسا وقت آتا ہے کہ موت آجاتی ہے بسر کرتے ہیں۔ دنیا میں کوئی چیز ایسی ہے
کہ آدمی جس سے خوش ہوتا ہے جس کے ساتھ کوئی غم نہ ہو۔ دنیا شیطان کی ایک
دکان ہے۔ اس دکان سے کوئی چیز نہ لے کہ تیری طلب میں دنیا نکلتی ہے۔ سمجھ کو
پکڑتی ہے اور جو کچھ تو نے لیا ہے۔ اس کو واپس لے لیتی ہے۔ کہا گیا ہے کہ اگر دنیا
طلا ہوتی اور آخرت سفال تو بھی عاقل سفال کو جو باقی رہنے والی ہے۔ بمقابلہ اس
طلا کے جو فنا ہونے والا ہے اختیار کرتا۔ حقیقتاً دنیا سفال فانی اور آخرت طلائے
باقی ہے۔ اگر سفال نہ ہوتی تو خدا اپنے دشمنوں کو نہ دیتا۔

ایک پیغمبر کو وحی ہوئی کہ آدمیوں کے ساتھ دشمنی کرنے سے پرہیز کرو ورنہ
میری نظر سے گرجاؤ گے اور اُس وقت میں دنیا کی نعمتیں تم پر نازل کروں گا۔

مروی ہے کہ جب خاتم انبیاء مبعوث ہوئے تو ابلیس کا لشکر اس کے اطراف
جمع ہو کر کہنے لگا کہ خدا نے ایک پیغمبر کو بھیجا ہے جس کی ایک امت قرار دی گئی ہے۔

ابلیس نے کہا کہ کیا اس کی امت دنیا کو دوست رکھے گی ؟
انھوں نے کہا کہ ہاں ۔

اس وقت ابلیس نے کہا ۔ کوئی پرواہ نہیں ۔ وہ بُت پرستی نہیں کرتے نہ کریں میں رات دن ان کو اسی مشغلہ میں لگاؤں گا کہ مال خلافت حق حاصل کر کے بیجا طور پر صرف کریں اور حقدار کو نہ دیں ۔ پس ان میں اسی وجہ سے تمام خرابیاں پیدا ہو جائیں گی ۔ اس لیے کہا گیا ہے کہ عقلمند تین گروہ ہیں :

۱ : وہ جو دنیا سے ہاتھ اٹھاتا ہے قبل اس کے کہ دنیا اس سے ہاتھ اٹھائے ۔

۲ : وہ کہ اپنی قبر کی تعمیر کرے قبل اس کے کہ اس جگہ جائے ۔

۳ : خدا کو اپنے سے راضی رکھے قبل اس کے کہ ملاقات کرے ۔

ایک امیر نے کسی سن رسیدہ سے جس کی عمر ایک سو بیس برس کی تھی سوال کیا کہ آپ نے دنیا کو کیوں کر دیکھا ۔

اس نے جواب دیا کہ چند سال سختی و بلا میں اور چند سال آسانی و سہولت میں گزرے اور یہ قلت مال دنیا کے ساتھ بھی گزر جاتے ہیں ۔ کیونکہ ایک دنیا میں آتا ہے دوسرا دنیا سے جاتا ہے ۔ اگر کوئی دنیا میں نہ آتا تو آدمی تمام ہو جاتے اور اگر آدمی نہ مرتے تو آدمیوں کے لیے دنیا کی جگہ تنگ ہوتی ۔

اس امیر نے کہا ۔ مجھ سے کسی چیز کی خواہش کر ۔

تو اس نے کہا کہ میری عمر گزشتہ کو واپس دے اور گنہ والی موت کو دور کر ۔

امیر نے جواب دیا کہ یہ میری قدرت میں نہیں ہے ۔

پس اس نے کہا کہ مجھ کو بھی تجھ سے کوئی کام نہیں ہے ۔

بزرگان دین میں سے ایک بزرگ کا قول ہے بہشت ایک مقام ہے اور

اس سے زیادہ اس شخص کا دل آباد ہے جو اسے آباد کرے اور دنیا ایک مکان

خوابے برباد ہے اور اس سے زیادہ اس شخص کا دل خراب و برباد ہے جو دنیا کو آباد کرنا چاہتا ہے۔ بہت سے احادیث مذمت و بے وفائی دنیا میں وارد ہوئے ہیں حضرت روح الامیںؑ نے حضرت نوحؑ سے جن کو دو ہزار پانسو سال کی عمر عطا ہوئی تھی پوچھا کہ آپ نے دنیا کو کس طرح پایا؟

حضرت نے جواب دیا۔ دنیا کو مثل ایک مکان کے پایا جس کے دو دروازے ہوں ایک دروازے سے داخل ہوں اور دوسرے دروازے سے باہر نکل جائیں۔ مذمت دنیا میں سے ایک یہ ہے کہ خدا نے اس کو اپنے کسی دوست کے واسطے پسند نہیں کیا بلکہ ان کو اس سے پرہیز کرنے کا حکم دیا ہے۔ ان لوگوں نے بھی اس سے دل اٹھایا اور بقدر ضرورت حاصل کر کے باقی کو آگے بھیج دیا۔ لباس اتنا ہی لیا جو بدن کو ڈھانکے اور غذا اتنی ہی حاصل کی جس سے حیات باقی رہے اور بس۔

اشعار ثنوی لقمہ شیریں من تصنیف مترجم
کیجیو دنیا کو حاصل اس قدر

جس سے عقبی کو نہ پہنچے کچھ ضرر
باختہ سے دنیا کو کھو کر تو نہ بیٹھ

مفلس و محتاج ہو کر تو نہ بیٹھ
آخرت کو کھو نہ دنیا کے لیے

پُر معاصی ہو نہ دنیا کے لیے
لے کے دنیا کو عقبی کے عوض

منتفع دونوں سے ہو تو الغرض

دوستانِ خدا نے دنیا کو منزل گزر گاہ سمجھا ہے اس سے سوائے توشہ کے کچھ نہیں چاہا۔ اپنی دنیا کو خراب و ویران کیا اور آخرت کو معمور و آباد کیا۔

صَبْرٌ وَقَلِيلًا وَنِعْمٌ وَاطْوِيلًا

تھوڑی مدت زحمت پر صبر کرنے سے ہمیشہ کے لیے راحت و نعمت حاصل کر گئے۔

لہذا آپ بھی ان کی پیروی کیجیے۔ اس دنیا نے فانی سے دل کو اٹھائیے واضح ہو کہ دنیا کے لیے بقا نہیں۔ شاہان عرب و عجم کو دیکھئے کہ اپنی سلطنت و لشکر سے قبر میں کیا لے گئے۔ سلاطین ترک و ولیم کو ملاحظہ کیجیے کہ سوائے روٹی کے ایک نوالے کے دنیا میں سے اور کیا کھا گئے۔

اشعار لقمۂ شیریں من تصنیف مترجم

گر نہ ہو دنیا موافق کر نہ رنج

ہاتھ سے ہرگز نہ کھو عقی کا گنج

تارک دنیا یہی کہتے ہیں سب

ہے یہ جیفہ فائدہ اس سے ہر کج

گزرے کیسے کیسے شاہان سلف

ہو گئی ہے سلطنت اُن کی تلف

خسر و نوشیرواں و کیقباد

کس کو دنیا سے ہوا آخر مفاد

عرصہ عالم میں جوتھے پہلوں

خاک میں وہ مل گئے کیا کیا جوان

سام و زال و رستم و افراسیاب

مر مٹے یہ ہو گیا ہے انقلاب

پُر جگر اشجع بہادر صفت شکن
 ہو گئے ہیں خاک ان سب کے بدن
 کیسے کیسے دہرے اُٹھے حکیم
 رکھتے تھے جو حکمت و عقل سلیم
 کس جگہ ڈھونڈیں کہاں پاؤں پتا
 بو علی سینا و جالینوس کا
 وہ حکومت وہ شرف کس جگہ ہے آج
 پادشاہوں کا کہاں ہے تخت و تاج
 زیب تن کرتے تھے جو شاہ و وزیر
 اطلس و کمخواب و دریا و حریر
 ٹانکتے تھے جو گھر پوشاک میں
 اُن کو دنیا نے ملا یا خاک میں
 سو رہے ہیں سب کے سب زیرِ زبیں
 پُچھنے والا کوئی اُن کا نہیں
 ہو گئے ہیں خاک سارے استخوان
 قبر کا باقی نہیں نام و نشان

فصل (۴)

دنیا کی مثالیں اور تشبیہات

واضح ہو کہ دنیا کے چند صفات و حالات ہیں۔ ہر ایک صفت کو دوسری چیز سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اسی وجہ سے بہت سی مثالیں دنیا کے غدار کی ہیں۔

مثال ۱ :

خداوند عظیم نے کتاب کریم میں دنیا کی بے ثباتی و سرعت زوال کو ایک گھاس سے تشبیہ دی ہے جو زمین سے اگتی ہے۔ بسبب بارش کے اس میں چندے تر و تازگی پیدا ہوتی ہے۔ پھر جب آفتاب اس پر چمکتا ہے تو وہ خشک ہو جاتی ہے اور اس کو ہوا متفرق و پریشان کر دیتی ہے نیز اسی صفت سرعت زوال کے متعلق بعض احادیث میں اس کی تشبیہ مکئی سے دی گئی ہے جس پر سے بہت جلد گزر جانا چاہیئے۔

مثال ۲ :

اس کی حقیقت و اصلیت کے متعلق ہے۔ وہ یہ کہ دنیا ان خیالات کے مانند ہے جن کو انسان خواب میں دیکھتا ہے اور جب ہوشیار ہوتا ہے تو ان کا کوئی اثر نہیں پاتا۔ حقیقتاً دنیا مثل خواب کے اور موت مثل بیداری کے ہے۔ جب یہ خواب ختم ہو جائے گا تو اُس وقت آدمی دیکھے گا کہ اس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں بلکہ مرنے کے قبل بھی یہی رنگ پایا جاتا ہے۔ کیا نہیں دیکھتے کہ جب عیش و لذت یا رنج و مصیبت کے دن ختم ہو جاتے ہیں تو وہ مثل خواب کے

معلوم ہوتے ہیں۔ بلکہ بعض امور میں شک ہوتا ہے کہ آیا وہ خواب میں دیکھے گئے یا بیداری میں۔ پس اس چیز کا کیا اعتبار و مرتبہ ہے جس پر خواب کا اشتباہ ہو بلکہ گزر جانے کے بعد اس میں اور خواب میں کوئی فرق نہیں۔

مثال ۳ :

اس امر کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ دنیا کا ظاہر کچھ ہے اور باطن کچھ یہ ہے کہ دنیا اُس بوڑھی ناپاک عورت کے مانند ہے کہ جس نے اپنے ظاہر کو آراستہ کیا ہو اور طرح طرح کے زیور سے مزین ہو تاکہ آدمی اس پر عاشق ہوں اس کا فریب کھا کر اس کو آغوش میں لیں۔ جب اس کے چہرے سے نقاب اٹھائیں۔ اس کے باطن سے آگاہی ہو اس کو دیکھیں تو وہ ایک عورت بد صورت و بد خصلت نظر آئے۔

مردی ہے کہ قیمت میں دنیا کو مثل ایک بوڑھی عورت کے جس کے بال نیلے اور آنکھیں سبز اور دانت لانسے رخسار چپکے ہوئے ہوں گے لائیں گے تمام آدمیوں سے ملائیں گے اور کہیں گے کہ اس کو پہچانتے ہو اس وقت سب کہیں گے کہ نعوذ باللہ ہم اس کو نہیں پہچانتے۔ خطاب ہوگا کہ یہ وہ دنیا ہے جس پر تم فخر کرتے تھے جس کے واسطے سے ایک دوسرے پر رشک و دشمنی و قطع رحم کرتے تھے۔ پس دنیا کو جہنم میں ڈالیں گے۔ دنیا فریاد کرے گی کہ خداوند میری پیروی کرنے والے اور دوست کہاں ہیں۔ پس خداوند عالم ان کو بھی جہنم میں ڈالے گا۔

بعض نے اس خصوص میں دنیا کو سانپ سے تشبیہ دی ہے کہ اس کا ظاہر نرم و ملائم ہے اور اس کے باطن میں زہر قاتل بھرا ہوا ہے جس نے اس کے ظاہر و باطن کو جانا وہ اس تشبیہ اور اس کی حقیقت کو پہچان لیتا ہے۔

مثال ۴ :

کو تا ہی عمر دنیا کے بارے میں یہ ہے کہ دنیا ہر کسی کے لیے مثل اس ایک قدم کے ہے جو اٹھایا جائے۔ کوئی شک نہیں ہے کہ جو شخص اپنے وجود سے پہلے ازل الازل پر اور اپنے جانے کے بعد ابد الابد کی مدت پر غور کرے تو یہ چند روزہ زندگی دنیا اسے بقدر ایک قدم بلکہ اس سے بھی کم معلوم ہوگی۔ پس جو کوئی اس میں تامل کرتا ہے اور اس نظر سے دنیا کو دیکھتا ہے وہ دوسرے وقت دنیا سے دل نہیں لگاتا۔ جس طریقہ سے یہ دور روز گزریں گزرتا ہے۔ اور کوئی اندیشہ و خوف نہیں کرتا۔ وہ اینٹ پر اینٹ نہیں رکھتا۔ یعنی مکان نہیں بناتا۔ ایسا ہی سپرسل دنیا سے سدھارے۔ لیکن دنیا سے دل نہیں لگایا۔ اینٹ پر اینٹ نہیں رکھی۔

مثال ۵ :

دنیا اور آخرت کے تقابل کا لحاظ کرتے ہوئے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دریا میں انگلی ڈبوئے اور اس پر کچھ رطوبت باقی رہ جائے تو یہ رطوبت گویا دنیا ہے اور آخرت دریا ٹھے ذخار۔ پس جو شخص حقیقت سے آگاہ ہوتا ہے دنیا کی قدر بمقابل آخرت کے بہت کم جانتا ہے لیکن یہ دیدہ بینا کہاں ہے۔

مثال ۶ :

اس امر کے متعلق کہ دنیا کا کام انتہا کو نہیں پہنچتا یہ ہے کہ دنیا ایک دریائے شور ہے۔ پیاسا آدمی جس قدر اس سے پانی پیتا ہے اس کی پیاس زیادہ ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ پیتے پیتے ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ امر شاہد و محسوس ہوتا ہے کہ دنیا سے وہی شخص سیر ہوتا ہے جس کی خواہش و نبوی کم اور جس کا

علاقہ دنیا سے تھوڑا بواور جس کا مال و تحمل زیادہ ہو اس کے لیے اسی قدر درد دہر ہے اور اس کی گرفتاریاں بہت بڑھی ہوئی ہیں جن کی انتہا نہیں ہے۔

مثال ۷ :

گرفتاری دنیا کے متعلق یہ ہے کہ اہل دنیا ریشم کے کیرٹے کے مانند ہیں۔ یہ بے چارہ جس قدر اپنے گرد ریشم کا جال تناس ہے اسی قدر نجات کا دروازہ اُس کے لیے بند ہوتا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ غم و غصہ سے ہلاک ہوتا ہے۔ اکثر ابنائے روزگار اسی حالت میں مبتلا ہیں۔

مثال ۸ :

اس امر کے لحاظ سے کہ دنیا کی ابتدا لطیف ہے اور انجام خبیث و کثیف غذائے لذت سے دی گئی ہے جو ابتداء یعنی کھانے کے قبل لطیف و پاکیزہ ہے۔ جب کھانے کے تھوڑی دیر بعد وہ تمام غذا ایسی کثیف و نجس ہو جاتی ہے کہ آدمی اس کو دیکھنے سے نفرت کرتا ہے بلکہ طعام جتنا لذت ہوگا اسی قدر اس کی ثقالت و کثافت زیادہ ہوگی۔ اسی طرح خواہشات دنیویہ جو زیادہ مرغوب و محبوب ہیں موت کے وقت ان کی اذیت و مصیبت زیادہ ہوگی۔ ان کا فتنہ اور فساد زیادہ ہوگا اور یہ امر دنیا میں بھی معائنہ و محسوس ہوتا ہے کہ جس شے کی محبت زیادہ ہو اس کے حصول کی لذت بھی زیادہ ہوتی ہے اور اس کی جدائی و فراق کا درد و الم و مصیبت و ماتم زیادہ ہوتا ہے۔ پس موت نہیں ہے مگر دنیا سے جدا کرنے والی۔

مثال ۹ :

دنیا کو ایک ایسے مکان سے مثال دی گئی ہے جو طرح طرح کے رنگارنگ پھولوں سے آراستہ ہو اس مکان میں یکے بعد دیگرے ترتیب سے آدمیوں کی آمد ہو۔

جب اس مکان میں داخل ہوں تو ان پھولوں کو دیکھیں خوش ہوں سوئگھیں اور دوسروں کے واسطے جو بعد کو آنے والے ہیں چھوڑ کر چلے جائیں نہ یہ کہ اُن پھولوں کو اٹھا کر اپنے ساتھ لے جائیں۔ پس وہ اشخاص جو گمان کریں کہ یہ سب ہم کو دیے گئے ہیں اس لیے ان کے ساتھ محبت کریں شاد و خوش ہوں لیکن جب وہ مکان سے باہر لے جانا چاہتے ہیں تو ان سے واپس لے لیے جاتے ہیں اس وقت وہ رنجیدہ و غمگین ہوتے ہیں ان کی خوشی غمی سے بدل جاتی ہے جو کوئی اس حقیقت کو جانتا ہے وہ ان سے نفع اٹھاتا ہے، مالک مکان کی شکرگزاری کرتا ہے اور خوش خوش اس جگہ سے باہر جاتا ہے۔ ایسا ہی جس نے دنیا کو پہچانا، اپنے آنے کے مقصد کو معلوم کیا تو جانتا ہے کہ وہ اس گھر کا مکان ہے جس کو عالم آخرت کے مسافروں کے واسطے مہیا کیا گیا ہے۔ پس جب اس منزل پر پہنچیں تو فائدہ اٹھا کر اسے چھوڑ دیں اور مقصد کی طرف روانہ ہوں۔ جو کوئی نادان و جاہل ہے، حقیقت امر سے غافل ہے وہ گمان کرتا ہے کہ یہ مال میرا ہے اس کے ساتھ محبت کرتا ہے جب اس کو باہر کرتے ہیں جو کچھ اُس نے جمع کیا ہے اس سے واپس لیتے ہیں تو اس کی مصیبت سخت اور اس کی تکلیف بے انتہا بڑھ جاتی ہے۔

مثال ۱۰ :

دنیا کو ایسے جنگل وسیع و وسیع و وسیع دی گئی ہے جس میں نہ پانی ہو نہ کوئی گھاس۔ ایک جماعت بے توشہ و سواری ہو وہ لوگ اس جنگل میں وارد ہو کر راستہ بھول گئے ہوں اور حیران و سرگرداں قریب ہلاکت ہوں اس اثنا میں ایک مرد آئے اور کہے کہ جب تم کو کسی سبزہ زار میں پہنچاؤں تو تم میرے ساتھ کیا سلوک کرو گے؟ وہ جواب دیں کہ ہم تیری اطاعت سے باہر نہ ہوں گے اس پر اقرار لے کر اُن کو ایک ایسے چشمہ پر جس میں تھوڑا پانی اور جس کے اطراف کچھ سبزہ زار بھی ہوا لائے۔

وہ لوگ اُس سے پانی پئیں اور تھوڑی دیر آرام لیں۔ اتنے میں وہ شخص پھر کہے بسم اللہ کو بچ کر وکتم کو دوسری آبادی و باغ کی طرف لے جاؤں۔ یہ لوگ کہیں کہ یہی پانی و سبزہ زار کافی ہے۔ یہی ہم کو بہتر ہے ہم نہیں آئیں گے۔ ایک گروہ اس کے قول کو قبول کر کے کہتا ہو کہ تم نے اس کے ساتھ اقرار نہیں کیا تھا کہ اس مرد کے قول کو رد نہیں کریں گے۔ یہ جھگل رہنے کی جائے نہیں ہے۔ جب رات آئے گی تو راہزن اور درندے آکر نیست و نابود کریں گے۔ پس اس جماعت میں سے ایک گروہ اس مرد کے قول کو قبول کر کے اپنے مقصد پر پہنچیں اور باقی وہیں رہ جائیں۔ پس جب بات ہو تو چور آئیں بعض کو مار ڈالیں اور بعض کو قید کریں

مثال ۱۱ :

وہ ہے جس کو صدق رحمہ اللہ نے کتاب احوال الدین میں بعض حکما سے نقل کیا ہے خصوصاً ان لوگوں کی حالت میں جو دنیا پر مغرور ہو کر موت سے غافل ہیں اور لذات فانیہ دنیویہ میں مشغول ہیں۔

اشعار شومی لہذا شیریں من تصنیف مترجم
طالب دنیا کی یہ ہے اک مثال

موت کا جس کو نہ ہو ہرگز خیال
اس طرح سے اس کا ہے حال خراب

ہو کر میں اس کے گویا اک طناب
اس کنویں میں ہو وہ آویزاں و خوار

اڑدھا کرتا ہو جس میں انتظار
موش دو ہوں ایک کالا اک سفید
کرتے ہوں رسی کو وہ قطع و برید

شہد تقوڑا ہو لگا اس چاہ پر
 مکھیاں ہوں جمع اس پر سر بسر
 کی نظر نیچے تو کیا ہے دیکھتا
 اثر دبا بیٹھا ہے منہ کھولا ہوا
 دیکھتا ہے یاس سے اوپر اگر
 چوہے رستی کو کترتے ہیں ادھر
 باوجود اس کے ہے راجب شہد کا
 چاہتا ہے خلق ہو میٹھا ذرا
 چاہ ہے گویا کہ دہر بد صفات
 اور وہ رستی ہے انسان کی حیات
 جس کو اثر در ہے کہا وہ ہے اہل
 زندگی میں ڈالتی ہے جو خلل
 موش وہ دور نگے ہیں صبح و شام
 عمر کی ڈوری کترتے ہیں مدام
 شہد میں دنیا ئے دوں کی لذتیں
 جن میں صد ہار بج صد ہا آفتیں
 طالب دنیا ہے وہ ہر اک گس
 کچھ نہیں ہے جن کو فکر پیش و پس

مثال ۱۲ :

اہل معرفت نے دنیا کے فضول اشغال اور ان کی حسرت و ندامت کو
 جو بعد مرنے کے واقع ہوگی اس طرح ذکر کیا ہے اور اہل دنیا کو اس طائفہ

سے شمال دی ہے جو کشتی میں بیٹھ کر جزیرہ کو قضاے حاجت کے لیے جائیں
 باوجود یہ جاننے کے کہ کشتی کنارہ جزیرہ پر انتظار نہ کرے گی جلد واپس ہونا
 چاہیے پس اس جزیرہ میں داخل ہو کر متفرق ہوں۔ ان میں سے بعض ضرورت
 سے فارغ ہو کر کشتی پر آئیں۔ جائے وسیع پاکر آرام لیں۔ ایک طائفہ سیر میں
 جزیرہ کے مشغول ہو۔ بعد ایک ساعت کے فکر کرے اور اپنے کو کشتی تک
 پہنچائے لیکن ان کو جائے تنگ بڑی زحمت سے حاصل ہو۔ دوسری قوم پتھر
 کے ٹکڑوں اور حیوانات کے ساتھ دل بستگی اختیار کرے۔ اُس جائے سے
 ان کے بغیر نہ نکلے اور ان کو کاندھے پر اٹھا کر ایسے وقت میں پہنچے کہ تھوڑی
 سی جگہ ان کو بڑی زحمت و تکلیف سے ملے اور جو کچھ اٹھا کر لائے ہیں، نہ
 اس کو کاندھے پر سے رکھ سکتے ہیں اور نہ کسی جگہ پھینک سکتے ہیں۔ تنگی جائے
 اور ان کے بوجھ سے ایک مصیبت میں ہیں اور پشیمان ہیں۔ دوسری جماعت
 ایسی مشغول سیر ہو کہ کشتی دور یا اور نیز اپنے مقصد کو بھول جائیں اسی جائے
 رہ جائیں کہ رات اور اندھیرا ہو جائے درندے جھاڑیوں سے نکل کر بعض کو
 کھا جائیں۔ بعض ان کی محبت میں ہلاک ہوں۔ بعض غصہ و گرسنگی سے
 تلف ہوں جو لوگ اس جزیرے سے بوجھ اٹھا کر لائے ہوں وہ بوجھ ان
 کے کاندھے پر رہ جائے۔ اہل کشتی کے طرح طرح کے الفاظ بے ہودہ
 سنیں، ان حیوانات کو جو اٹھائے ہوں مر جائیں۔ ان کے مردے کاندھے پر
 رہ کر بدبو ہو جائے ان کی بدبو سے بیمار ہوں اور کشتی میں مر جائیں یا بیمار
 ہو کر وطن کو پہنچیں اور ہمیشہ بیمار رہیں، یا ایک عرصہ کے بعد مر جائیں۔ وہ
 لوگ جو بہت دیر میں آئے ہوں لیکن کوئی چیز نہیں اٹھائے ہوں۔ مگر
 کشتی میں بسبب تنگی جائے کے تکلیف اٹھائیں گے۔ کشتی سے باہر آنے کے

بعد راحت و آرامی میں بسر ہوگی۔ جو لوگ شروع میں آٹے ہوں اور انھیں کشادہ جگہ ملی ہو وہ ہمیشہ آرام میں ہوں گے تاکہ صحت و سلامتی کے ساتھ اپنی منزل پر وارد ہوں۔

فصل (۵)

وہ دنیا جس سے آخرت کی اعانت ہوتی ہے

سابقہ میں ذکر کیا گیا کہ دنیا دو قسم پر ہے۔ ایک بہتر۔ دوسری خراب۔ اس کا بیان یہ ہے کہ مراتب سعادت و تقرب بارگاہ احدی اس وقت تک یقین نہیں ہوتے جب تک کہ صفائی دل و محبت خدائے ہو۔ صفائی دل کا سبب خواہشات دنیویہ سے نفس کو باز رکھنا ہے اور عبادت و طاعت کو نا سبب محبت خدا و معرفت خدا کے ہے اور یہ بات اس وقت تک حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ ہمیشہ عجائبات و غرائب پروردگار میں فکر نہ کی جائے۔ محبت زیادتی یاد خدا ہے جو ہمیشہ رہے۔ یہی تین صفیں آدمی کو نجات اور مراتب سعادت پہنچاتی ہیں۔ یہی باقیات الصالحات ہیں۔ کوئی شک نہیں کہ جو کوئی ان تین صفتوں یا ان کے اسباب کے حاصل کرنے میں مشغول ہو تو وہ سالک راہ آخرت ہے اور یہ بھی صاف ظاہر ہے کہ ان کے حاصل کرنے کے لیے صحت بدن کی ضرورت ہے جو غذا پر موقوف ہے جس سے انسان کی حیات باقی رہتی ہے۔ اسی طرح لباس اور جائے سکونت کی بھی ضرورت پائی جاتی ہے۔ پس جو کوئی دنیا سے اسی قدر

صولِ آخرت کے لیے حاصل کرے وہ اہل دنیا سے نہ ہوگا بلکہ دنیا اس کے حق میں آخرت کی کمیتی ہوگی لیکن اگر حفظ نفس و خوشگزرانی کے قصد سے دنیا میں اس سے بھی کم حاصل کیا جائے تو وہ دنیا دار کہلائے گا۔ اب حفظ نفس و خوشگزرانی دنیا میں دو قسم پر ہے :

ایک وہ کہ جس کے حاصل کرتے والے کو آخرت میں عذاب یقین ہوگا۔ اس کو حرام کہتے ہیں۔

دوسرا وہ کہ اس کے سبب سے عذاب تو نہیں ہوتا لیکن وہ سبب طویل حساب ہے اور اس کے سبب سے انسان آخرت میں درجات بلند سے محروم رہتا ہے۔ اس کو حلال کہتے ہیں۔

پس صاحب بصیرت جانتا ہے کہ زیادہ دیر محشر میں حساب کے لیے ٹھہرنا بھی ایک عذاب ہے بلکہ اگر حساب بھی نہ لیا جائے وہی درجات بلند جو بہشت میں یقیناً ہوں گے اس کی حسرت اور ندامت بھی ایک سخت عذاب ہے اس کا اندازہ اس طرح کر لیجئے کہ اگر آپ کے برابر والے مراتب دنیویہ پر آپ سے زیادہ رتبہ میں بڑھ گئے ہوں اور آپ بسبب اپنی کوتاہی و تقصیر کے پستی میں رہیں تو کس قدر حسرت و ندامت آپ کو حاصل ہوگی باوجود اس کے آپ جانتے ہیں کہ ان مراتب کو کوئی بقا نہیں ہے۔

پس غور کیجئے کہ آپ کا حال کس طرح ہوگا جب کہ وہ مرتبہ و سعادتِ آخرت آپ کو حاصل نہ ہو کہ اگر اہل زمانہ اس کی بزرگی کا وصف بیان کرنے میں اپنی عمر صرف کر دیں تو پوری تعریف نہ کر سکیں گے۔ پس جس کو دنیا میں کوئی نعمت حاصل ہو یا کوئی لذت پائے اگرچہ وہ بلیل کی آواز ہی کیوں نہ ہو یا کسی باغ کی سیر کی جائے یا پانی سرد و خوشگوار پئے تو اس کے مقابلہ میں آخرت کی لذت اس کے ہاتھ سے

نکل جائے گی۔ اس کو خوف و خطر محاسبہ اٹھانا ہوگا اور وہ ذلت و انکساری دیکھے گا۔ پس دنیا حلال ہو یا حرام و ملعون ضرور موجب نقصان ہے مگر یہ کہ وہ دنیا جو آدمی کی تحصیل آخرت پر معین ہو بلکہ وہ حقیقت میں دنیا ہی نہیں ہے۔ پس جس کی معرفت بڑھی ہوئی ہے اس کا اجتناب بھی دنیا سے بڑھا ہوا ہے۔ یہاں تک کہ منقول ہے کہ زاہد مطلق حضرت عیسیٰ ابن مریمؑ نے جب استراحت کے لیے اپنے سر کے نیچے ایک پتھر رکھ لیا تو شیطان نے آکر کہا کہ آخر دنیا کی طرف رغبت کی۔ آپ نے اُس پتھر کو دور پھینک دیا۔

سلیمان ابن داؤدؑ باوجود سلطنت و بادشاہی کے دوسروں کو عمدہ عمدہ کھانا کھلاتے تھے۔ خود نان جو نوش فرماتے تھے اور اسی وجہ سے دنیا کو خداوند عالم نے تید آخر الزماں سے دور رکھا۔ یہاں تک کہ اکثر ایام حضرت بھوکے رہتے تھے اور بھوک کی شدت سے شکم مبارک پر پتھر باندھتے تھے۔ اسی وجہ سے خدا نے سختی محنت و بلا کو انبیاء و اولیاء و ارباب دین کے واسطے قرار دیا۔ جو کوئی اس بزم سے قریب ہو اس کو جام بلا کا زیادہ دیتے ہیں۔ یہ تمام ازراہ محبت و مہربانی ہے کہ یہ لوگ آخرت میں مراتب قرب و سعادت پر فائز ہوں۔ جیسا کہ پدر مہربان اپنے فرزند کو غذائے چرب و شیریں سے منع کرتا ہے جس سے فصد و حجامت کا اندیشہ ہو یہ عداوت نہیں ہے بلکہ ازراہ مہربانی و شفقت ہے تا مل کیجئے کہ اگر آپ کوئی غلام زنگی خراب رکھتے ہوں وہ عمدہ عمدہ مختلف کھانے اور حلوتے آپ کے سامنے کھائے تو آپ متعرض نہ ہوں گے بلکہ اگر آپ کو زیادہ ہم دست ہو تو خود بھی آپ اس کو دیں گے لیکن آپ جس لڑکے کو عزیز رکھتے ہوں اس کے ہاتھ میں ایک دانہ خرما کا دیکھیں گے تو اس سے چھین کر پھینک دیں گے۔ اس کی آزر دگی کی پروا نہ ہوگی بہ نسبت اس کے کہ کھانے سے

خرابی پیدا ہو۔ پس اپنی قدر و منزلت کو جو خدا کے نزدیک ہے معلوم کیجئے۔
 بیان صدر سے ظاہر ہوا کہ جو کچھ خدا کے واسطے ہے وہ دنیا نہیں ہے۔

اب واضح ہو کہ دنیا میں جو کچھ چیزیں ہیں وہ تین قسم پر ہیں :-

۱ : وہ جو خدا کے واسطے نہیں ہو سکتیں۔ بلکہ وہ از روئے حقیقت اور

صورت دنیا ہیں جیسے کہ معاصی و محرمات و تنعم مباحات۔ پس یہ وہ دنیا

ہے جو علی الاطلاق مذموم ہے۔

۲ : یہ کہ صورت کے لحاظ سے تو وہ چیزیں دنیا ہیں لیکن از روئے حقیقت

وہ دنیا کے واسطے بھی ہو سکتی ہیں اور خدا کے واسطے بھی۔ مثلاً کھانا،

پینا اور نکاح وغیرہ۔

۳ : یہ کہ اُن چیزوں کی صورت تو خدا کے لیے ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ ان کی

حقیقت خدا کے لیے بھی ہو اور دنیا کے لیے بھی۔ مثلاً علم و عمل اور

طاعت و عبادت یہ چیزیں صورت کے لحاظ سے دنیا نہیں ہیں لیکن اگر

ان کو خدا کے لیے بجا لائیں تو اس وقت ان کا تعلق دنیا سے نہ ہو گا

اور اگر اُن سے غرض جاہ و منصب و شہرت ہے تو اُن کے دُنیا ئے

ملعونہ ہونے میں شک نہیں۔

فصل (۶)

مال دنیا کی ایک شاخ ہے

معلوم ہو چکا ہے کہ ہر اُس چیز کو دنیا کہتے ہیں جس میں موت کے قبل انسان کا حصہ ہو خواہ وہ نعمت و مال ہو یا منصب و جاہ یا شکم پرستی و متابعت زنان یا طلبِ رتبہ بلند اور تکبر وغیرہ۔ حاصلِ کلام دنیا کے لیے بچہ شعبے ہیں۔ لیکن اعظم آفات جس کا تعلق قوتِ شہویہ سے ہے وہ مال ہے کیونکہ ہر انسان کو اس کی ضرورت ہے۔ مال کے لیے بہت سے فوائد ہیں اور اُس میں بہت سی آفتیں اور خرابیاں بھی ہیں۔ اُس کی خوبی اور بہتری میں تیز حاصل کرنا نہایت مشکل ہے۔ کیونکہ مال کے نہ ہونے سے صفتِ فقر و احتیاج پیدا ہوتی ہے اور اس کے وجود سے مالدارِی و ثروت حاصل ہوتی ہے اور یہ وہ دو صفتیں ہیں جن سے خدا اپنے بندوں کا امتحان فرماتا ہے۔ اب فقر کے لیے دو حالتیں ہیں:

ایک حرص۔ دوسری قناعت

ان میں سے ایک بہتر ہے اور دوسری بد۔ اسی طرح حرص بھی دو قسم پر ہے ایک وہ جو کسب و صنعت میں حرص کرے۔ دوسرا وہ جو ظلم و زور اور عداوت سے آدمیوں کے اموال کو حاصل کرے۔ یہ دونوں گروہ خراب ہیں۔ گو گروہ آخر بہ نسبتِ اول کے بدتر ہے۔ علیٰ ہذا غنا کی بھی دو صورتیں ہیں۔ ایک بخشش دوسری بخل۔ پہلا امر بہتر دوسرا بد ہے۔ پھر بخشش کی بھی دو قسم ہیں :- ایک میانہ روی جو درجہِ اوسط پر ہو وہ نیک ہے۔

دوسرا اسراف جو درجہ افراط پر ہو وہ بد ہے۔
 یہ تمام امور ایسے ہیں جن کا سمجھنا نہایت مشکل ہے۔ اب جو شخص مال کی
 خواہش رکھتا ہے اس کو چاہیئے کہ پہلے ان حالاتِ نیک و بد کی تمیز حاصل کرے
 طریقہ نیک اختیار کرے کہ نجات حاصل ہو۔

فصل (۷)

نذمت مال اور روز قیامت کا محاسبہ

جب آپ نے جانا کہ ایک سورت دنیا کی مال ہے تو واضح ہو کہ قرآن و
 حدیث میں مال کی نذمت اور اس کی محبت کی خرابی کثرت سے بیان کی گئی ہے۔
 خداوند عالم فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ
 وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ
 ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ۔

یعنی : اے وہ لوگ جو ایمان لائے ہو تمہارے مال و
 اولاد تم کو مشغول نہ کریں یا خدا کو نہ بھلائیں۔ جو لوگ ایسا کرتے
 ہیں وہ ہمارے میں ہیں۔

پھر فرماتا ہے :

إِنَّمَا أَمُؤَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ

یعنی : " تمہارے مال و اولاد امتحان ہیں۔ ان سے تمہارا امتحان کیا جاتا ہے۔ "

اشعارِ شبنومی مذکور

دشمنی ہے مال و زر کی دوستی
اور زوجہ کی پسری کی دوستی
اس سے سرزد ہونے ہیں فسق و فجور
اور منکر عاقبت رہتی ہے دور
نفل ہے تھا ایک عارف با خدا
نزع میں بیہوش جس دم وہ ہوا
جور و نیچے دوست سب رونے لگے
آنسوؤں سے اپنا منہ دھونے لگے
شور و غل سن کر ہوا وہ ہوشیار
پوچھا تم سب روتے ہو کیوں زار زار
زوجہ بولی اس لیے روتی ہوں میں
ہائے بیوہ اس گھڑی ہوتی ہوں میں
کھانا کپڑا کون اب دے گا مجھے
مثل تیرے کون چاہے گا مجھے

کی توجہ پھر جو لڑکے کی طرف
 اس سے پوچھا روتا ہے کیوں اکھٹ
 تب یہ اُس نے اس سے رو رو کر کہا
 سر سے اٹھ جاتا ہے سایہ آپ کا
 عیش میں گزریں گے کیونکر روز و شب
 شفقتیں مجھ پر کرے گا کون اب
 پھر رفیقوں سے مخاطب وہ ہوا
 پوچھا ان سے باعثِ گریہ ہے کیا
 بولے وہ چُھٹتا ہے تو یارِ قدیم
 ہائے کیا کیا تھے ترے فیضِ عمیم
 حال سب کا سُن کے عارف نے کہا
 میں نے اپنی زیست کو ضائع کیا
 ہے ہراک اپنے لیے اندوہ گیس
 واسطے مینے کس کوئی روتا نہیں
 یہ کسی کو بھی نہیں آتا خیال
 نزع میں اس وقت کیا میرا ہے حال
 پہلی منزلِ قبر کی درپیش ہے
 کس طرح راہِ عدم ہوئے گی طے
 کچھ نہیں ہے ساتھ میرے زادِ راہ
 عمرِ غفلت میں گزاری میں نے آہ

مال دنیا سے جو کچھ پیدا کیا
وہ تمہاری نذر سب کچھ کر دیا
میری الفت کا یہی ہے کیا عوض
سچ ہے دنیا میں ہیں سب اہل غرض
مر گیا یہ کہ کے قصہ مختصر

کچھ نہ آئے کام زوجہ نہ پسر
حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ دو گرگ شکاری اگر منڈے میں بکروں کے داخل
ہوں تو وہ اس قدر بکروں کو فاسد نہیں کرتے جس قدر کہ دوستی مال و جاہ دین
مسلمان کو فاسد کرتی ہے۔

اور فرمایا کہ میری امت میں بدترین لوگ مالدار ہیں۔
اور فرمایا کہ فرزند آدم کے دوست تین چیزیں ہیں۔
✽ ایک مرنے کے وقت تک ساتھ دیتا ہے وہ مال ہے۔
✽ دوسرا قبر تک ساتھ آتے ہیں وہ اہل و عیال ہیں۔
✽ تیسرا جن کی ہمراہی عشرت تک ہوتی ہے وہ اعمال ہیں۔

فرمایا کہ جب قیامت ہوگی تو مالدار کو لائیں گے بحکم خدا جو مال خرچ کیا گیا ہے
وہ اس کے آگے آئے گا۔ جب اس مالدار کا صراط پر گزرنے کا مشکل ہوگا اور ٹھہر
جائے گا تو وہ مال کہے گا کہ تو نے راہ خدا میں مجھ کو صرف کیا ہے بے خوف گزر کر۔
پھر اس مالدار کو لائیں گے جو طاعت خدا بجا نہیں لایا ہے اس کا مال اُس کے پیچھے
آئے گا جب وہ صراط پر پہنچے گا جس جگہ وہ ٹھہر جائے گا اس کا مال کہے گا کہ وائے
ہو تجھ پر کہ تو نے مجھ کو راہ خدا میں صرف کرنے سے کوتاہی کی پس وہ ایسا کہتا ہے گا
یہاں تک کہ وہ جہنم میں گرے گا اور ہلاک ہوگا۔

انہیں حضرت سے مروی ہے کہ قیامت میں اس کو لائیں گے جس نے طریقہ حرام سے مال کو جمع کیا ہے اور حرام میں صرف کیا ہے پس حکم ہوگا کہ اس کو جہنم میں ڈالیں۔ دوسرے کو لائیں گے کہ جس نے مال طریقہ حلال سے جمع کیا اور حرام میں خرچ کیا ہے۔ خطاب ہوگا کہ اس کو بھی جہنم میں لے جاؤ۔ تیسرے کو لائیں گے جس نے طریقہ حرام سے جمع کیا اور حلال میں خرچ کیا ہو اس کو بھی جہنم میں ڈالیں گے۔ بعد اس کو لائیں گے جس نے مال کو طریقہ حلال سے حاصل کیا اور حلال میں خرچ کیا ہو خطاب ہوگا اس کو مقام محاسبہ میں کھڑا کرو شاید اس مال کے حصول میں جو امر واجب تھا اس کو نقصان پہنچا ہو مثلاً وقت پر نماز نہ پڑھا ہو یا رکوع و سجود میں کوتاہی کی ہو یا وضو نہ کیا ہو وہ عرض کرے گا کہ اے پروردگار میں نے اسے کسب حلال سے پیدا کیا اور حلال میں خرچ کیا اور اپنے واجبات کو ضائع نہیں کیا۔ خطاب ہوگا کہ شاید اس مال کے سبب سے اپنے برابر والوں پر یا اپنی سواری پر یا لباس پر فخر کیا ہو۔ وہ عرض کرے گا کہ اے پروردگار ایسا کوئی عمل بھی مجھ سے سرزد نہیں ہوا۔ خطاب ہوگا کہ شاید سادات و یتیمان و مساکین اور ابن السبیل کے حق میں کوتاہی یا منع کیا ہو۔ پھر عرض کرے گا کہ اے پروردگار جن کی نسبت تیرا حکم ہے ان کے حق کو ضائع نہیں کیا۔ اس وقت ایک جماعت بطور خاصہ حاضر ہوگی اور عرض کرے گی کہ اے خدا تو نے اس کو مالدار کیا اور تو نے اس کو حکم فرمایا کہ ہم کو دے۔ اگر اس جماعت کے جواب میں پورا اُترا اور معلوم ہوا کہ ان کے حقوق کو ادا کیا ہے کوئی غر و مباحات نہیں کیا ہے۔ کوئی واجب اس سے ضائع نہیں ہوا ہے تو خطاب ہوگا کہ عظم جا اور شکر ان نعمتوں کا جو تجھ کو عطا کی گئیں تھیں بجالا۔

واضح ہو کہ جس کسی کی آمدنی و خرچ طریقہ حلال سے ہو اور اس نے اپنے تمام واجبات کو وقت پر بجالایا ہو اور حقوق الہی ادا کیے ہوں یہ وقتیں اس کے حساب میں

پیش آتی ہیں۔ پس آیا کیونکر ہمارا حال ہو گا ہم امور دنیا میں رات دن مشغول ہیں اپنے کو حرام و حلال میں آلودہ کیا ہے نہ شبہات سے پرہیز کرتے ہیں نہ خواہشات کو چھوڑتے ہیں۔ بہت سے بھوکے ہمارے ہمسایہ میں رہتے ہیں۔ ہم ان کی خبر نہیں رکھتے طرح طرح کے کھانے کھاتے ہیں۔ اس کا شکر ادا نہیں کرتے۔ آہ آہ ہماری مصیبت و بلا کس قدر شدید ہوگی۔ کس قدر حسرتیں و پشیمانیاں ہم کو ہوں گی کس قدر اندوہ و ماتم ہمارے واسطے ہو گا۔ اس وقت ہم کو کوئی غائدہ نہ ہو گا۔ نہیں معلوم یہ دنیا ہمارے ساتھ کیا کرے گی۔ کل کے روز حضورؐ میں اُس بادشاہ قہار کے ہم کو کیا جواب سوجھے گا۔ وہ لوگ خوش نصیب ہیں جو دنیا سے محروم و بے نصیب ہیں۔ اسی وجہ سے بعض اصحاب سید مختارؒ نے کہا کہ میں ہرگز ہزار مشغال طلبا سے راضی نہیں ہوں جو روزانہ کسبِ حلال سے پیدا کر کے راہِ خدا میں صرف کیا جائے باوجود اس کے کہ اس سے کسی عبادت میں فرق نہ آئے اس کا سبب پوچھا گیا تو کہا کہ قیامت سے ڈرتا ہوں کہ مجھ سے پوچھیں گے کہ کہاں سے پیدا کیا اور کس میں صرف کیا۔

اشعار غنومی مذکور

حیف ہے کچھ بھی نہیں تجھ کو خیال

حشر میں پوچھے گا تجھ سے ذوالجلال

عمر کی تو نے بسر کس کام کی

تو نے کیا تعمیل کی احکام کی

کس جگہ سے تو نے زر پیدا کیا

تو نے پھر خرچ اس کو کس کس جا کیا

پس مومن کو سزاوار ہے کہ اپنے کو دنیا کے کاموں میں مشغول نہ کرے ضرورت

کے مطابق دنیا حاصل کرے۔ اگر زیادہ اس کو حاصل ہو تو اس کو اپنے لیے آگے بھیج دے۔

مال و زر سے کوئی امر خیر ہو

تاجناں کی تجھ کو حاصل سیر ہو

اگر بعد مرنے کے مال رہ جائے گا تو بہت سے فساد پیدا کرے گا۔

اشعار ثنوی مذکور

گر ہے عاقل یاد رکھ تو یہ سخن

مال دنیا سے ملے گا اک کفن

جمع کر رکھنے سے ہے کیا فائدہ

اک نہ اک دن چھوڑ کر مر جائے گا

کر ذرا تو اپنے دل میں فکر و غور

کون سا یہ عقلمندی کا ہے طور

جمع زر کرنے میں تو آفت اٹھائے

خرچ کر کے دوسرا راحت اٹھائے

مروی ہے کہ ایک مرد نے حضرت پیغمبرؐ سے عرض کیا کہ میں موت کا شتاق ہوں۔

حضرت نے فرمایا کہ : آیا کوئی مال رکھتا ہے۔

عرض کیا کہ : "ہاں"۔

فرمایا کہ اپنے مال کو اپنے آگے بھیج دے۔ کیونکہ ہر کسی کا دل مال میں لگا

رہتا ہے۔ اگر آگے بھیج دے گا تو تجھ کو جلد مل جائے گا۔ اگر دنیا میں چھوڑے گا

تو اس کے ساتھ رہنا چاہے گا۔

بعض روایات میں آئی ہے کہ جس روز سکہ درہم و دینار تیار ہوا تو شیطان نے اس کو

اپنے منہ پر رکھا چوما اور کہا :

”جو کوئی تجھ کو دوست رکھے گا وہ میرا بندہ ہوگا۔“

اشعار شنومی مذکور

درہم و دینار کو روزِ ازل

دیکھ کر شیطان نے ازراہِ جیل

چوما اور آنکھوں پہ رکھ کر یہ کہا

عشق میں سب اس کے ہوں گے مبتلا

کچھ نہ حکم حق عمل میں لائیں گے

میسرہ دام مگر میں آجائیں گے

واضح ہو کہ آیات و اخبار میں جس قدر مال کی مذمت کی گئی ہے اُسی قدر

اس کی تعریف بھی کی گئی ہے۔ خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں اس کو نیکی سے یاد فرمایا ہے۔

نیز پیغمبرؐ نے فرمایا کہ مال نیک مرد نیک کے لیے خوب چیز ہے۔ صدقہ، ہمانی،

سخاوت، حج کے حصول کے ثواب میں جو مال سے متعلق ہیں۔ تمام اخبار اس کی

خوبی پر دلالت کرتے ہیں۔ توفیق مال سے ممکن ہے کہ وسیلہٴ سعادتِ آخرت اور

درجہٴ عالی پر فائز ہوں اور ہو سکتا ہے کہ اس کے واسطے سے مقاصدِ خراب حاصل

ہوں علم و عمل کا سد باب اور سعادتِ ابدیہ کا حجاب ہو۔ پس جو مال طریقہٴ اول پر

صرف کیا جائے وہ مذکور و نیک ہے۔ جو مال طریقہٴ دوم پر خرچ کیا جائے وہ مذموم و

بد ہے۔ چونکہ مال کے واسطے سے طبیعتِ انسان کی اکثر پیروی خواہشاتِ نفسانیہ پر

ماثل ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے ضرورت سے زیادہ کے لیے اندیشہٴ خوف و خطر ہے۔

انبیاء و اولیاء نے اُس کے شر سے پناہ مانگی ہے۔ یہاں تک کہ پیغمبرؐ آخر الزماں نے

فرمایا کہ اے پروردگار قوتِ آلِ محمد بقدر ضرورت کے عطا کر اور میری زندگی مسکینوں کی زندگی کے مثل ہو۔

فصل (۸)

خرابی مال اور اس کا فائدہ

جو کچھ بیان کیا گیا اس سے معلوم ہوا کہ مال مانند سانپ کے ہے۔ اُس میں زہر بھی ہے اور تریاق بھی۔ اُس کے زہر میں خرابیاں اور اس کے تریاق میں فوائد ہیں، جو کوئی ان کو جانتا ہے وہ خرابی مال سے پرہیز اور خوبی مال کو حاصل کرتا ہے، اس کی توضیح یہ ہے کہ خرابی مال کی دو قسم پر ہے :

ایک خرابی دنیا کی۔
دوسری خرابی آخرت کی۔

خرابی دنیا کی ظاہر ہے یعنی وہ تکالیف اور زحماتیں جو مالداروں کو حصول مال میں یاسارق و ظالم و حاسد کی نگاہوں سے حفاظت کرنے میں درپیش ہوتی ہیں وہ ظاہر و عیاں ہیں۔ اب رہی آخرت کی خرابیاں وہ تین قسم پر ہیں :-

۱ : مال کے باعث انسان گناہوں کا مرکب ہوتا ہے کیونکہ اس کے ذریعہ سے گناہوں پر قدرت پانے میں آسانی ہوتی ہے۔ جس وقت خواہش گناہ حرکت میں آتی ہے اور انسان اپنے کو اُس پر قادر پاتا ہے تو آسانی سے اس گناہ کو کر گزرتا ہے۔ برخلاف اس کے اگر انسان اس گناہ میں داخل ہونے کی قدرت

ہی نہ رکھتا ہو تو اس پر اقدام کا خیال بھی نہیں کرتا ہے۔ اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ گناہ سے بچنے کی وجہ عدم مال بھی ہے۔ پس جو کوئی اس کے واسطے سے گناہ پر قادر ہو کر گناہ کا مرتکب ہوا تو وہ ہلاک ہو گیا اور باوجود قدرت کے اگر تکلیف ہو اور صبر سے کام لیا تو بہتر ہے لیکن صبر کرنا بھی نہایت تکلیف دہ و مشکل ہے۔

۲ : یہ کہ مال کے سبب سے خوشگزرانی کے خیالات پیدا ہوتے ہیں اکثر مالدار ناز و نعمت سے زندگی بسر کرنے کی عادت کرتے ہیں۔ جب کسی ایک لذت کو پاتے ہیں تو دوسری لذت کی خواہش ہوتی ہے پھر جب اس کی عادت ہو جائے اور مال حلال میسر نہ ہو تو مالِ مشتبہ پر ہاتھ دراز کرتے ہیں۔ اس سے ترقی کر کے آہستہ آہستہ مالِ حرام حاصل کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے طرح طرح کے اخلاقی رذیلہ مثلاً جھوٹ، دشمنی، ریا، حسد میں مبتلا ہوتے ہیں۔ بہت کم اتفاق ہوتا ہے کہ صاحب مال و ثروت نے خوشگزرانی کی عادت نہ کی ہو اور اس کی کوشش میں نہ ہو۔ جس کو عمدہ کھانے اور لباس نفیس میسر ہوں تو کہاں ہو سکتا ہے کہ وہ ان سب کو چھوڑ کر جو کی روٹی اور پرانے کپڑوں پر قناعت کرے۔ ہاں یہ شان اس کی ہے کہ جو صاحب نفس قدسیہ رکھتا ہو مانند حضرت سلیمان ابن داؤد کے۔ علاوہ اس کے جب آدمی کا مال زیادہ ہوتا ہے تو لو کر اور چاکر کی ضرورت لاحق ہوتی ہے جن سے کاروبار لیا جائے اور جس شخص کا معاملہ اہل دنیا کے ساتھ ہو اس کے لیے سوائے اس کے چارہ ہی نہیں ہوتا کہ وہ ان کے ساتھ نفاق اور دروٹی کے ساتھ معاملہ کرے۔ حالانکہ اہل دنیا سے سروکار رکھنا ہی باعثِ عداوت و کینہ و حسد و کبر و ریا و غیبت و بہتان و سخن چینی ہوتا ہے اور مال کی حفاظت و اصلاح کے لیے ان تمام چیزوں کی ضرورت واقع ہوتی ہے۔

۳ : وہ خرابی ہے کہ کوئی مالدار اس سے خالی نہیں ہے۔ یعنی اس کی حفاظت اور اس کے متعلقہ امور کو انجام دینے میں آدمی یا خدا سے باز رہتا ہے۔ بہر حال جس کے سبب سے انسان یا خدا سے غافل ہو وہ خسران و وبال آخرت ہے اور فوائد مال کے بھی دو قسم ہیں :

(۱) دنیائی (۲) آخرتی

فائدہ دنیائی وہ ہے جس کا فائدہ مرنے کے قبل ظاہر ہوتا ہے۔ مثلاً زلتِ سوال و شرمندگی عیال سے خلاصی پانا۔ دوسروں میں عزت و بزرگی اور دوست و احباب میں وقعت و اعتبار حاصل کرنا۔

اور فوائد اخروی بھی تین قسم ہیں :-

۱ : عبادت بجالانے کے لیے اپنے صرف میں لانا اور قوتِ طاعت حاصل کرنا۔ اپنا جسم ڈھانپنا اور حج و جہاد وغیرہ کرنا۔

۲ : دوسروں کو صدقہ یا خیرات یا بطور استحقاق کے دینا۔ جس کا ثواب ظاہر اور روشن ہے یا کسی کی ہمانی کرنا یا بطور ہدیہ کے دینا، یا آدمیوں کی اعانت کرنا جس میں بیحد ثواب ہے اور ان امور میں فقر و استحقاق کی شرط نہیں ہے۔ صرف نیتِ قربت شرط ہے یا اپنی حفاظت آبرو۔ مثلاً ظالم کے شر کے دفعیہ اور یہودہ بکنے والوں کی زبان بندی کے لیے اعانت کی جائے تو اس میں بھی ثواب ہے۔ حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ جس مال کو آدمی اپنی حفاظت آبرو کے لیے صرف کرے تو وہ حکم صدقہ کا رکھتا ہے یا کسی کو اس غرض سے دیا جائے کہ اس کی خدمت کرے جو شغل سپرد کیا جائے اس کو انجام کو پہنچائے تو کوئی شک نہیں ہے کہ یہ امور بھی متعلقہ آخرت ہیں۔ کیونکہ انسان کی زندگی کو جن کاموں کی ضرورت ہے وہ بہت ہیں۔ اگر تمام کی طرف وہ متوجہ ہو تو اس کا

وقت ضائع اور اس کی زندگی بیکار صرف ہوگی وہ آخرت کے کام سے باز رہے گا۔
 ۳ : وہ کہ خیرات جاریہ میں صرف کرے باقیات الصالحات یعنی مسجد و مدرسہ و
 پل و مسافر خانہ و نالہ وغیرہ بنائے اور قرآن و کتاب لکھے اور باغ لگائے جو بعد مرنے
 کے باقی رہتے ہیں جن کا ایک مدت تک روز بروز ثواب حاصل ہوتا ہے۔ تمام
 بندگانِ خدا و نیکان و صالحان دعا دیتے ہیں۔ آدمی کا نیکی سے نام لیا جاتا ہے۔

فصل (۹)

مال کی خرابی سے نجات کا طریقہ

جو کوئی خرابی مال سے نجات چاہتا ہے تو اس کو لازم ہے کہ چند چیزوں
 کی رعایت ملحوظ رکھے۔

۱ : غرض و فائدہ مال رکھنے کا اس کے سبب پیدائش اور اس کی علت احتیاج کو
 معلوم کرے۔ تاکہ اس کی زیادتی کی طلب میں کوشش نہ کرے۔

۲ : یہ کہ سبب آمدنی کو ملاحظہ کرے حرام سے بلکہ مالِ مشتبہ سے بھی پرہیز
 کرے ایسا ہی مداخل کر وہ یا جو باعث نقصِ مروت و زوالِ حریت ہو
 اس سے اجتناب کرے۔

۳ : یہ کہ طریقہ خرچ کی رعایت رکھے اور اس میں کمی یعنی میانہ روی اختیار کرے
 میانہ روی کی نسبت حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس
 شخص نے میانہ روی اختیار کی وہ کبھی محتاج نہیں ہوا۔

طریقہ میانہ روی میں خوراک و پوشاک و مکان کے تین درجہ ہیں :

(۱) ادنیٰ (۲) اوسط (۳) اعلیٰ

ظاہر ہے کہ ادنیٰ کی طرف خواہش کرنا بہتر و اولیٰ ہے تاکہ قیامت میں اس کا بوجھ ہلکا ہو۔

۴ : یہ کہ ضرورتِ واجبی میں خرچ کرے۔ باطل میں صرف نہ کرے۔ باطل میں خرچ کرنا اور کسبِ حرام کرنا، دونوں کا گناہ مساوی ہے۔

۵ : یہ کہ اپنی نیت کو کسب و خرچ و میانہ روی میں تمام وجہ سے خالص رکھے پس جو کچھ کہ وہ بوجہ اعانتِ امرِ آخرت کے حاصل کرے گا کوئی ضرر اس کو نہیں پہنچائے گا۔

اسی وجہ سے حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی شخص تمام اموال روئے زمین کے جمع کرنے میں نیتِ قربت کی رکھتا ہو تو وہ زاہدوں میں سے ہے اور اگر تمام کو ترک کرے اور نیتِ قربت نہ ہو تو وہ زاہد نہیں ہے۔ پس مومن کو لائق یہ ہے کہ جو کام کرے خدا کے واسطے ہو، تاکہ وہ کام اس کے لیے عبادت ہو جو کوئی مال میں سے بقدر ضرورت اپنے یا اپنی عیال کے خرچ کے لیے اٹھا رکھے اور باقی اپنے برادر مومن کو صرف کے لیے دے تو اس نے مال کے تریاق کو حاصل اور اس کے زہر کو دور کیا ہے۔ زیادتی مال اس کو نقصان نہیں پہنچاتی ہے لیکن یہ کام ہر کسی کا نہیں ہے۔ تمام اشخاص کو یہ میسر نہیں ہے بلکہ یہ اس کی شان ہے کہ جس کو دیدہ بینا و دل دانا و قوتِ دین اور کمالِ یقین حاصل ہو۔ ایسے شخص کے پاس اگر تمام عالم کا مال جمع ہو تو اس کو یادِ خدا سے غفلت نہیں ہوتی اور دنیا اسے ہلاک نہیں کرتی۔ اب اگر کوئی عامی مالداری میں اپنے آپ کو اس شخص کا شبیبہ بنانا چاہے تو اس کی مثال یہ ہے۔

جیسے کہ کوئی فصول گر کسی سانپ کو کپڑے اور وقتاً وہ سانپ اس کو کاٹے۔ اب سانپ کاٹے ہوئے اور مال کے کاٹے ہوئے یعنی تکلیف پہنچائے ہوئے میں فرق یہ ہے کہ سانپ کا کاٹنا ہوا اسی وقت سمجھ جاتا ہے کہ سانپ کاٹا ہے لیکن مال کا ایذا پایا ہوا نہیں جانتا ہے کہ اس کو مال سے ایذا پہنچی ہے مگر ایسے وقت میں معلوم کرتا ہے کہ جب کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ امدھا آنکھ والوں کی طرح دریا کے کناروں اور پہاڑوں اور جنگلوں میں کہیں راستہ چل سکتا ہے۔ کہیں عوام جاہل جن کے پاس مال زیادہ ہو اس عالم دیندار کامل کے مانند اس کی خرابی سے نجات پاسکتے ہیں۔

فصل (۱۰)

فضیلتِ زہد اور بعض زاہدوں کی حکایتیں

واضح ہو کہ محبت دنیا و مال کی ضد کو زہد کہتے ہیں اور زہد دنیا سے دل اٹھالینے اور بقدر ضرورت کے حفاظتِ بدن کے لیے اکتفا کرنے یا دنیا سے پیٹھ پھر کر آخرت کی طرف متوجہ ہونے سے مراد ہے۔ بلکہ سوائے خدا کے دوسروں سے قطع نظر کرنا اور خدا کی طرف متوجہ ہونا یہ زہد کا بہت بلند درجہ ہے جو کوئی ہر چیز سے بجز خدا کے دل اٹھائے۔ یہاں تک کہ بہشت و قصور و غلمان و حور کی بھی خواہش نہ ہو وہ زاہد مطلق ہے۔ اگر بہشت سے اور اگر ان چیزوں کی طمع میں جو بہشت میں ہیں۔ ان سے اور خوفِ جہنم سے دل دنیا سے اٹھائے تو

وہ بھی زاہد ہے لیکن اس کا مرتبہ زاہد مطلق سے پست ہے۔ جو کوئی بعض لذاتِ دنیویہ سے دستبردار ہو مثلاً یہ کہ مال کو ترک کرے۔ لیکن جاہ کو طلب کرے یا خنطورا کھانے پر اکتفا کرے۔ لیکن لباسِ فاخرہ میں زینت دے تو اس کو ہرگز زاہد نہیں کہیں گے۔ اس کو زاہد کہنا روا نہیں ہے۔ بیانِ صدر سے معلوم ہوا کہ مرتبہ زاہد کا اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ دنیا کو ترک کرنے کا سبب اس کی پستی و حقارت ہو اور اس کے مقابلہ میں آخرت یا قربتِ خدا کا طالب ہو اور جو کوئی دنیا پر قابو نہ پانے کے سبب یا نام نیک یا آدمیوں کے دل کو ہاتھ میں لینے یا شہرتِ جوہر و سخاوت و جوافر دی کی غرض سے یا اپنا بوجھ کم کرنے کی نیت سے دنیا کو ترک کرے تو وہ زاہد نہیں ہے۔ اس کو ہرگز مرتبہ زاہد کا حاصل نہ ہو گا۔ واضح ہو کہ صفتِ زاہد کی ایک منزل راہِ دین و مقامِ بلند سالک ہے۔

حضرت رسولِ خدا صلعم سے مروی ہے کہ جو کوئی صبح ہوتے ہی دنیا کے کام کی فکر میں مشغول ہو اس کی ہمتِ دنیا پانے کی ہو تو خدا اس کے کام کو مضطرب و متفرق کرتا ہے۔ اس کے شغل کو پریشان کرتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں فقر و اختیاج کو رکھتا ہے جو کچھ اس کے لیے دنیا سے مقدر کیا گیا ہے اس سے زیادہ اس کو نصیب نہیں ہوتا جس کسی کی صبح امرِ آخرت کی فکر و ہمت میں ہو تو خدا اس کے کاموں کو جمع اور اس کے شغل کو اس کے لیے حفاظت کرتا ہے۔ اس کے دل کو غنی اور بے نیاز کرتا ہے۔ دنیا کو اس کے نزدیک خوار و ذلیل کر دیتا ہے۔

فرمایا کہ جس بندہ کو دیکھو کہ اس کو خدا نے خاموشی و زہد دنیا میں عطا کیا ہے اس سے نزدیکی کرو۔ کیونکہ یہ وہ شخص ہے کہ اس پر حکمت و دانائی کا مبادی فیاض ہے۔ القا ہوتا ہے۔

نیز آن حضرت نے فرمایا کہ میرے بعد ایک گروہ ہو گا جن کو بادشاہی نہ ملے گی مگر

قتل و جبر کے سبب اور تو نگری ان کو نہ ملے گی مگر نخل و دل تنگی کے ساتھ۔ وہ ایک دوسرے کی محبت نہ رکھیں گے۔ مگر متابعت ہو اور ہوس کے سبب۔ آگاہ ہو کہ جو شخص اس زمانہ کو پائے تو فقر میں بسر کرے باوجود اس کے کہ مال جمع کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔ آدمیوں کی دشمنی پر صبر کرے۔ باوجود اس کے کہ ان سے محبت رکھنے کی قدرت رکھتا ہو اپنی زلت و خواری پر صبر کرے حالانکہ وہ حصولِ عزت پر قادر ہو، اور یہ تمام خوشنودی خدا کے واسطے بجالائے تو خدا تعالیٰ اس کو پچاس صدیقوں کا ثواب عطا کرتا ہے۔

پھر فرمایا کہ جس وقت نور داخلِ قلب ہوتا ہے تو سینہ کشادہ و وسیع ہوتا ہے۔ عرض کیا گیا کہ اس کی کوئی نشانی ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ ہاں دارِ غرور سے پھوٹتی کرنا دارِ السرور کی طرف متوجہ ہونا اور موت آنے سے پہلے موت کے لیے آمادہ رہنا۔

ایک روز فرمایا کہ خدا سے جیسا کہ چاہیے ویسی ہی شرم کرو۔

عرض کیا گیا کہ ہم خدا سے شرم کرتے ہیں۔

تو فرمایا کہ پھر کس واسطے یہ مکانات بناتے ہو جن میں تم سکونت نہیں کرتے اور کس واسطے اتنا جمع کرتے ہو جس کو کھا نہیں سکتے۔

ایک جماعت حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی ہم صاحبِ ایمان ہیں۔ حضرت نے فرمایا تمہارے ایمان رکھنے کی علامت کیا ہے؟

عرض کیا گیا کہ جب کوئی ہم پر بلا نازل ہوتی ہے تو ہم اُس پر صبر کرتے ہیں۔

جب کئی نعمت حاصل ہوتی ہے تو اس کا شکر کرتے ہیں۔ حکمِ خدا پر راضی ہیں۔ جب اپنے دشمنوں پر کوئی مصیبت آتی ہے تو اس پر شامت نہیں کرتے۔

حضرت نے فرمایا کہ اگر یہ امر ہے تو پھر اس کو جمع نہ کرو جس کو تم نہیں کھاتے اور

وہ مکانات نہ بناؤ جن میں تم نہیں رہتے اور ان چیزوں کے سبب سے ایک دوسرے پر حسد نہ کرو جنہیں آخر کار چھوڑ کر جانا ہے۔

مروی ہے کہ ایک روز حضرت رسول صلعم کی کوئی زوجہ بوجہ زیادتی گرسنگی کے حضرت کے سامنے رونے لگی اور عرض کی کہ یا رسول اللہ خدا سے طعام طلب کیجئے کہ وہ عطا کرے۔

حضرت نے فرمایا کہ وہ خدا جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر اس سے سوال کروں تو تمام دنیا کے پہاڑوں کو طلا کر دے اور جس جائے جاؤں میرے ساتھ ساتھ انہیں ضرور روانہ کرے لیکن میں نے گرسنگی دنیا کو اس کی امیری پر اور فقر دنیا کو اس کی مالداری پر اور غم و الم دنیا کو اس کی شادی و خوشی پر اختیار کیا ہے۔ یہ تحقیق کہ دنیا محمد و آل محمد کیلئے سزاوار نہیں ہے۔ خدا پیغمبران اولوالعزم سے اس وقت تک راضی نہیں ہوا جب تک کہ انہوں نے دنیا کی ناغوشی پر صبر اور اس کی لذات سے کنارہ کشی نہیں کی۔ پس میرے لیے بھی راضی نہیں ہے۔ جب تک کہ ان کی طرح میں بھی تکلیف نہ اٹھاؤں۔ اور فرمایا :

فَاصْبِرْ مِثْلَ صَبْرِ أُولِئِ الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ

یعنی : صبر کر جیسا کہ پیغمبران اولوالعزم نے صبر کیا۔

خدا کی قسم ہے کہ بجز اس کی اطاعت کے کوئی چارہ نہیں رکھتا ہوں اپنی توانائی و طاعت کے مطابق صبر کرتا ہوں جیسا کہ انہوں نے صبر کیا۔

اور فرمایا کہ جو پیغمبر میرے آگے ہوئے ہیں بعض ان میں فقر میں مبتلا ہوتے تھے یہاں تک کہ سوائے عبا کے ان کے پاس کچھ بھی نہ تھا اور بعض جوڑوں میں

بتلا ہوتے تھے اور ان کو دوست رکھتے تھے۔

پھر فرمایا کہ بندے کا ایمان کامل نہیں ہے جب تک کہ وہ گناہی کو شہرت و شناسائی سے اور مفلسی کو مالداری سے زیادہ دوست نہ رکھے۔

اُن حضرت سے مروی ہے کہ حضرت سے پروردگار نے فرمایا کہ اگر چاہتے ہو تو مکہ کے پہاڑوں کو تھارے لیے طلا کر دوں۔

اس وقت حضرت نے عرض کیا کہ اے خدا میں چاہتا ہوں کہ ایک روز بھوکا اور دوسرے روز سیر ہوں تاکہ جس روز بھوکا ہوں تیری عبادت و تضرع میں بسر کروں، جس روز سیر ہوں اُس روز تیرا حمد و سپاس بجالاؤں۔

خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے بہترین دوستوں میں سے وہ مرد ہے جسکے بار رہ کر اپنی نماز سے لذت اٹھائے اور اپنے پروردگار کی عبادت بجالائے اور آدمیوں میں وہ گننام ہو۔ روزی بقدر کفایت و قناعت حاصل کر کے اس پر صبر کرے۔ جب وہ مرجائے تو اس کی میراث بھی کم ہو اور اُس پر رونے والے بھی کم ہوں۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ آدمیوں کے تین طلبے ہیں :

(۱) زاہد (۲) صابر (۳) راغب

زاہد وہ ہے جو دنیا کی تمام غم و خوشی اس کے دل کو نہ ہو۔ دنیا کی کوئی چیز حاصل ہو تو خوش نہ ہو اور اس کے نکل جانے کا کوئی غم نہ ہو تو وہ شخص ہمیشہ آرام میں رہتا ہے۔

صابر وہ ہے جو دنیا کو چاہتا ہے اور اس کی رغبت رکھتا ہے لیکن جب اس کو تیسرے ہو تو اس سے اپنے کو بچاتا ہے۔ کیونکہ اس کی خرابی کو جانتا ہے۔ اگر کسی کو اس کے دل پر آگاہی ہو تو وہ اس کی فروتنی و خودداری و پیش بینی پر متعجب ہو گا۔

اور راغب وہ ہے۔ جو دنیا کو خواہ حلال سے ہو یا حرام سے حاصل کرتا ہے اور کسی طرح مال اور دنیا کی طلب میں کوتاہی نہیں کرتا۔ اگرچہ اس کا نفس ہلاک ہو یا اس کی عزت چلی جائے۔

نیز ان حضرات سے مروی ہے کہ طالب آخرت کی یہ علامت ہے کہ دنیا سے فانی چند روزہ سے رغبت نہ رکھے۔

واضح ہو کہ دنیا سے دل اٹھانا نیز کسی زاہد کا زہد اس کی قسمت کو کم نہیں کرتا ہے اور کسی حرص دنیا کی حرص جو کچھ اس کے لیے مقدر کیا گیا ہے اس کو زیادہ نہیں کرتی ہے وہ شخص اپنا نقصان کرتا ہے جو اپنے نصیب میں آخرت سے محروم رہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنی عزت و جلال کی قسم کہ کسی بندے نے میری خواہش کو اپنی خواہش پر اور دنیا میں اختیار نہیں کیا۔ مگر یہ کہ میں اس کے دل کو غنی و بے نیاز کرتا ہوں۔ اس کے شغل و فکر کو آخرت میں منحصر کرتا ہوں اور آسمان اور زمین کو اس کی روزی کا ضامن کرتا ہوں۔ اس کے لیے بہترین تجارت کرتا ہوں۔

نیز ان حضرات سے مروی ہے کہ خدا کے نزدیک بلند مرتبہ والا وہ شخص ہے جس کو اس کی پرواہ نہ ہو کہ دنیا جس کو چاہے نصیب ہو۔ پس جس کسی کا نفس کرامت و عزت رکھتا ہے۔ دنیا اس کے آگے ذلیل و خوار ہے اور جس کسی کا نفس خوار و ذلیل ہے دنیا اس کی نظر میں اعتبار رکھتی ہے۔ زاہد وہ شخص ہے جو کہ آخرت کو دنیا پر۔ ذلت کو عزت پر عبادت کی کوشش کرنے کو راحت پر اور گرسنگی کو سیری پر۔ یاد خدا کو غفلت پر اختیار کرے گویا وہ دنیا میں ہو لیکن اس کا دل آخرت میں لگا ہو۔ فضیلت زدہ کی یہ ہے کہ تمام انبیاء و اولیاء اس صفت میں موصوف تھے۔ بلکہ ان کے صفات مشہور ہیں۔

ہر ایک پیغمبر زہد کے ساتھ مبعوث ہوا اگر اس طرح نہ ہوتا تو قرب پروردگار نہ ملتا اور دنیا سے نجات نہ ہوتی۔

احوالِ کلیم اللہ موسیٰ بن عمرانؑ کو ملاحظہ کیجئے کہ ہمیشہ خدا سے گفتگو کرتے تھے اور نور تجلی ان پر چمکتا تھا وہ کس طرح دنیا میں بسر کرتے تھے۔ ان کی اکثر غذا گھاس اور درختوں کے پتے تھے۔ کثرتِ ریاضت و زحمت سے اس قدر لاغر و ضعیف تھے کہ ان کے شکم مبارک سے گھاس اور پتوں کی سبزی ظاہر ہوتی تھی۔

طریقہ عیسیٰ بن مریمؑ کو ملاحظہ کیجئے کہ وہ لباس بالوں کا پہنتے تھے ان کی خوراک درختوں کے پتے اور گھاس تھی۔ نہ ان کا کوئی فرزند تھا نہ ان کا کوئی گھر تھا۔ جس کی خرابی سے وہ اندیشہ کرتے تھے۔ نہ مرنے سے وہ ڈرتے تھے۔ کسی روز کل کے لیے اپنی غذا اٹھا کر نہ رکھی۔ ان کا کوئی ٹھکانہ نہ تھا۔ جس جگہ شام ہوتی آرام کرتے۔ ایک روز بارش و رعد و برق نے ان کو گھیرا اس وقت پناہ لینے کے لیے ہر طرف روانہ ہوئے۔ اپنے کو ایک نیمہ میں پہنچا یا جہاں ایک عورت موجود تھی۔ اس کو دیکھ کر شرم کی اور وہاں سے پہاڑ کے کسی غار میں داخل ہوئے تو ملاحظہ کیا کہ ایک شیر اس میں رہتا ہے۔ اس غار میں بیٹھے اور ہاتھ اس شیر پر پھیرا اور فرمایا کہ الہی تُو نے ہر کسی کو رہنے کے لیے جائے دی ہے۔ میرے لیے کوئی جائے مقرر نہیں فرمائی۔

خطاب ہوا کہ تیری جگہ میری رحمت میں ہے۔ جب قیامت ہوگی تو اُن عورتوں سے جن کو میں نے پیدا کیا ہے جن کی عمر کل ہر روز دنیا کے چار ہزار سال کے برابر ہوگا ان سے تیری ترویج کروں گا اور آدمیوں کو تیری عروسی میں کھانا کھلاؤں گا اور منادیوں کو حکم دوں گا کہ ندا کریں کہ کہاں ہیں زاہدانِ دنیا کہ عروسی زاہدِ مطلق عیسیٰ بن مریمؑ کو دیکھیں۔

حضرت یحییٰ کا حال سنئے کہ سوائے پونٹین کے کوئی چیز نہیں پہنتے تھے۔ پونٹین کی سختی سے ان کا بدن چھل گیا تھا۔ ایک روز اُن کی والدہ نے چاہا کہ جب بالوں کا پھٹنا نہیں کہ

اس سے کسی قدر آرام ہو۔ جب حضرت یحییٰ نے اس کو زیب تن کیا تو وحی ہوئی کہ
 اے یحییٰ تو نے دنیا کو اختیار کیا۔ پس گریہ کیا اور جبہ کو اتار دیا اور پوشتین کو پہن لیا۔
 پیغمبر آخر الزماں جن کے باعث سے زمین و آسمان پیدا کیے گئے آں جناب
 کے زہد کو ملاحظہ کیجئے کہ بعثت کے بعد جس عرصہ تک دنیا میں زندگی بسر فرمائی
 وہ اور ان کی اہل بیت کسی روز سیر نہ ہوئے۔ کبھی شام کو نوش فرماتے تو صبح کو
 گرسنہ رہتے۔ کبھی صبح کو نوش فرماتے تو شام کو بھوکے رہتے۔ آں حضرت اور
 اہل بیت نے کبھی سیر ہو کر خدمت نوش نہیں فرمایا مگر بعد فتح خیبر کے وہ بزرگوار
 عبا کو دو تہہ کر کے استراحت فرماتے تھے۔ اتفاقاً ایک رات کو وہ عبا چار تہہ
 کی گئی اور حضرت نے آرام فرمایا۔ جب بیدار ہوئے تو فرمایا کہ اس نے مجھ کو
 رات کی جیڑی سے باز رکھا۔ پس عبا کو اٹھاؤ اور دو تہہ کرو۔ اکثر اتفاق ہوا
 کہ اس برگزیدہ خدا نے اپنے جامہ کو جسم سے اتارا کہ دھوئیں بلال نے نماز
 کے لیے اذان دی اُس وقت حضرت دوسرا کوئی جامہ نہیں رکھتے تھے کہ زیب تن
 فرمائیں اور نماز کے لیے باہر تشریف لے جائیں۔

حضرت علی ابن ابی طالب کا زہد مشہور ہے اور محتاج بیان نہیں ہے کہ
 حضرت نے کبھی پیٹ بھر کر غذا نوش نہ فرمائی۔ روٹی کے ٹکڑے کو چُن کر
 نوش فرماتے تھے۔ ہمیشہ روٹی کو نمک اور سرکہ سے تناول فرماتے تھے۔ اگر
 اس سے زیادتی کا کبھی خیال ہوتا تو غصوڑا دودھ نوش فرماتے۔ آں حضرت کے
 پاس ایک کیسہ تھا جس میں جو کی روٹی کے ٹکڑے رہتے تھے۔

دوسری روایت میں ہے کہ بھوسا جو کا تھا اس کو ایک مٹھی سے زائد
 روزانہ نوش نہ فرماتے تھے۔ ہمیشہ جامہ درشت و کسنہ جس پر زیادہ پویند ہوتے
 تھے زیب جسم سارک فرماتے تھے کبھی اپنے جامہ کو لینڈ خرم سے کبھی پرانے چمڑے

کے ٹکڑوں سے پوند لگاتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ علیؑ کو دنیا کی زینت سے کیا کام ہے۔ اپنے کو کس طرح اُن لذاتِ فانی اور نعمتِ غیر باقی پر راضی کرے۔ ایسا ہی ائمہ راشدین و اکابر اصحاب و بزرگانِ دین و علما و صالحین کا زہد کتبِ عاریث و تاریخ میں مذکور ہے۔ حالانکہ ان کی عمر پچاس یا ساٹھ سال کی تھی۔ کبھی عمدہ لباس نہیں پہنا۔ کوئی فرشِ زمین پر نہیں بچھایا۔ اپنے اہل خانہ کو کسی طعام کی تیاری کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ راتوں کو خدا کی عبادت میں بیدار رہتے تھے۔ اپنے رخساروں کو زمین پر رکھتے تھے اور گریہ و مناجات میں بسر کرتے تھے بعض کا یہ طریقہ تھا کہ راتوں کو گرم مقام میں عبادت کرتے تھے تاکہ نسیمِ سحر کی ٹھنکی ان کو آرام نہ دے۔ بعض شکستہ برتن میں پانی رکھتے تھے۔ دھوپ سے نہیں اٹھانے تھے۔ آبِ گرم پیتے تھے اور کہتے تھے کہ جو کوئی سرد پانی پیئے گا اس کو دنیا سے مفارقتِ مشکل ہے۔ پس ہوا دہوس کی غفلت سے ہوشیار رہیئے۔ دنیا کو جو آخرت کی ضد ہے پہچانئے جو لوگ اس کی حقیقت سے آگاہ ہیں۔ ان کی متابعت کیجئے۔ دنیا کی لذاتِ فانیہ سے دُور رہیئے۔ اگرچہ کہ یہ آپ پر ناگوار ہوتا ہے لیکن یہ چند روزہ زمانہ چشمِ زدن میں گزر جائے گا۔ ملاحظہ کیجئے کہ تمام گزشتگانِ خاک کے نیچے سوتے ہیں جو کچھ انھوں نے جمع کیا تھا۔ ان میں سے اپنے ساتھ کیا لے گئے۔ وہ کس کو سپرد کر گئے۔ عیش و غوثی کا کیا ثمرہ حاصل کیا۔ آپ ضرور کہیں گے کہ وہ ایک خواب تھا۔ پس اس تھوڑے زمانہ زندگی کی تکلیف کو برداشت کیجئے۔ کیونکہ عاقل زحمتِ چند روزہ کو بمقابلہِ راحتِ دائمی کے اپنے پر گوارا کرتا ہے۔

فصل (۱۱)

مدارج واقسام وعلاماتِ زہد

واضح ہو کہ زہد کے تین درجے ہیں :-

(۱) ادنیٰ (۲) اوسط (۳) اعلیٰ

پہلا درجہ ادنیٰ وہ ہے کہ آدمی کے دل کو خواہش و محبت دنیا کی ہو لیکن اس کو مجاہدہ و مشقت سے ترک کرے۔

دوسرا درجہ اوسط وہ ہے کہ اگرچہ اس کی نظر میں دنیا کسی قدر مرتبہ رکھتی ہو۔ لیکن اس کو بمقابلہ نعمتِ آخرت کے حقیر سمجھتا ہو۔ باوجود رغبت کے دنیا کو ترک کرتا ہے۔ تو یہ اس شخص کے مانند ہے جس کو ایک درہم نقد ہاتھ لگا ہو اور امید رکھتا ہو کہ کل دو درہم ملیں گے۔ اس مرتبہ والے کو دنیا کا ترک کرنا آسان نہیں ہے۔ مگر پھر بھی ایسا جانتا ہے کہ جس چیز کو ہاتھ میں اٹھایا ہے وہ معاوضہ ہے۔ بلکہ حصولِ آخرت کے واسطے کسی قدر انتظار ضروری ہے لہذا اپنے اس فعل پر کبھی عجب بھی کرتا ہے۔

تیسرا درجہ اعلیٰ وہ ہے کہ جس کی نظر میں دنیا کوئی رتبہ نہیں رکھتی وہ اس کو بیچ جانتا ہے۔ اسے کوئی چیز نہیں سمجھتا۔ اس لیے بشوق و رغبت اس سے کنارہ کرتا ہے۔ یہ اس شخص کے مانند ہے جو دائہ پلٹکل سے ہاتھ اٹھائے اور دائہ یا قوتِ ربانی ہاتھ میں لے۔ ایسا شخص کبھی یا قوت کو اس کا معاوضہ نہیں سمجھ سکتا۔ یہ مرتبہ حقیقتِ دنیا و آخرت کو جاننے کے باعث حاصل ہوتا ہے کیونکہ صاحبِ معرفت

یقیناً کامل رکھتا ہے کہ دنیا جو چار پایوں کی غلاطت ہے بقابلہ آخرت کے جو
یا قوت ہے بہت کم درجہ رکھتی ہے۔ صاحبان معرفت نے کہا ہے کہ جس نے دنیا کو
آخرت کے واسطے ترک کیا۔ وہ اس شخص کے مثل ہے جو گھر میں بادشاہ کے داخل ہونا
چاہتا ہو اور دروازے کا کٹا اندر جانے سے منع کرے تو روٹی کے ایک ٹکڑے
میں مشغول کر کے اندر چلا جائے اور اپنے کو خلوت خاص میں پہنچائے ایسا شخص
اُس روٹی کے ٹکڑے کو جو کتنے کو دیا ہے اس کو بھی بادشاہ کے خوان احسان سے
مانگے تو کیا وہ بادشاہ سے اس کے عوض کی امید رکھ سکتا ہے۔ پس دنیا روٹی
کے ٹکڑے کے مانند ہے۔ اگر اس کو کھاتا تو اس کے منہ میں ہی رہ جاتا اور تھوڑی
لذت ملتی اگر اس کے بعد معدہ میں جاتا تو ثقالت ہوتی اور اس کا نتیجہ آخر نجات
ہونا بلکہ دنیا اس شخص کے لیے جس کی عمر ہزار سال کی ہو نعمت آخرت کے مقابلہ میں
روٹی کے ایک ٹکڑے سے بھی بہت کم ہے۔ یہ تو زہد کے درجات تھے۔ اب
زہد کی قسمیں سات ہیں جو حسب ذیل ہیں :-

- ۱ : زہد فرض
- ۲ : زہد سلامت
- ۳ : زہد فضل
- ۴ : زہد معرفت
- ۵ : زہد خائفین
- ۶ : زہد راجعین
- ۷ : زہد عارفین

پہلی قسم :

زہد فرض وہ ہے کہ جن چیزوں کو خدا نے حرام کیا ہے ان کو ترک کرے۔

دوسری قسم :

زہدِ سلامت وہ ہے کہ تمام امورِ مستحبہ سے بھی اجتناب کرے۔

تیسری قسم :

زہدِ فضل کی دو قسمیں ہیں :

۱ : وہ ہے کہ امرِ حلال سے پرہیز کرے۔ مگر بقدرِ ضرورت طعام و لباس و اثاث البیت و عورت اور جو کچھ ذرائعِ مال و جاہ کے ہوں ان کو ترک نہ کرے بلکہ ان سے فائدہ اٹھائے۔

۲ : وہ ہے کہ جن چیزوں سے نفس کو نفع و لذت حاصل ہوتی ہو ان کو ترک کرے۔ اگرچہ وہ بقدرِ ضرورت کے ہو۔ اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ بالظہان کو ترک کرے کیونکہ ایسا کرنا ممکن نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ جن کا وہ مرتکب ہوتا ہے لذت پانے کے خیال سے نہ ہو بلکہ اضطراب و توقفِ حیات کے لحاظ سے ہو مانند اکل میتہ کے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس قسم کے زہد پر اشارہ فرمایا ہے کہ دنیا میں زاہد وہ ہے کہ دنیا کے حلال کو حساب کے خوف سے اور اس کے حرام کو گناہ کے خوف سے ترک کرے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ تمام زہدِ قرآن کے دو کلموں میں ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے :

لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ۔

یعنی : ”جو کچھ دنیا سے ضائع ہو جائے اس پر افسوس

نہ کرو جو کچھ ہمدست ہو اس پر خوش نہ ہوں۔“
چوتھی قسم :

زہد معرفت وہ ہے کہ تمام ماسوالہ کو ترک کرے اور اس سے قطع تعلق کرے یہاں تک کہ اپنی جان و بدن کو توکل و اکراہ پر قائم رکھے۔

اس مرتبہ کو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اشارہ فرمایا کہ زہد آخرت کے دروازے کی گنجی ہے اور آتش جہنم سے نجات میسر ہوتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ ہر اس چیز کو جو خدا سے غافل کرتی ہے ترک کر دے۔

واضح ہو کہ بعض ماسوالہ سے جو التفات کی جاتی ہے وہ تمام ضروریات ہیں۔ مثلاً کھانا، لباس، آدمیوں کی آمد و رفت، اُن سے گفتگو، درست مسکن اور مثل ان کے یہ مرتبہ زہد کے منافی نہیں ہیں۔ کیونکہ ترک علقہ دنیا سے خدا کی طرف متوجہ ہونا مقصود ہے اور یہ بغیر حیات و زندگی متصور نہیں ہے اور حیات چند ضروریات پر موقوف ہے۔

پس جو کوئی ان ضروریات کو بندگی و عبادت پروردگار کے لیے بقصد حفاظت اور اعانت بدن کی کے ساتھ اختیار کرے تو وہ شخص سوائے خدا کے دنیا میں مشغول نہ سمجھا جائے گا۔ جیسا کہ کوئی سفر حج میں اپنے مرکب کو گھاس دے اس غرض سے کہ اس کو مکہ کو پہنچائے۔ بدن کو راہ خدا میں اپنا مرکب جاننا چاہیے جیسا کہ راستہ میں حج کے ضروریات مرکب کا لحاظ کیا جاتا ہے۔

پس بدن کو پرورش کرنے اور لذت حاصل کرنے کا بھی یہی مقصود رکھتا ہو کہ بدن کی اس قدر حفاظت کی جائے جس پر بندگی و عبادت خدا موقوف ہے نہ یہ کہ تن پروری و خوش گزرائی مقصود ہو۔ اگر اس سے کوئی لذت حاصل ہو جائے تو کوئی ضرر نہیں ہے لیکن اس کا مقصد لذت حاصل کرنے کا نہ ہو۔

واضح ہو کہ کوئی شک نہیں کہ ضرورت سے زیادہ حاصل کرنا اور زیادتی کا ذخیرہ کرنا جس سے رفع احتیاج ہوتی ہو وہ منافی زہد ہے۔ مگر جن چیزوں کی مثلاً کھانے، پینے، لباس، مکان، اسباب خانہ، عورت اور اس قدر جاہ جس سے علم و ستم دفع کیا جاسکے تو یہ زہد کے منافی نہیں ہے۔ لیکن ان کے واسطے بھی چند مراتب ہیں۔

بعض علمائے اخلاق نے کہا ہے کہ انتہائے زہد خوراک میں یہ ہے کہ قوتِ شہانہ سے زیادہ نہ رکھتا ہو۔ اگر زیادہ ہو تو مستحقوں کو بخش کرے۔ اگر اپنی خوراک جو کی روٹی قرار دے تو نہایت زہد ہے لیکن بعض وقت گیہوں کی روٹی کھانا بلکہ کھانے کے ساتھ روٹی کھانا بشرطیکہ بہت سی چیزیں مزہ دار نہ ہوں بلکہ بعض وقت گوشت کھانا زہد کے منافی نہیں ہے۔ لباس میں روٹی یا بالوں کا بلوس اختیار کرے جس سے بدن پوشیدہ اور سردی و گرمی کی حفاظت ہو اگر دو جامے بلکہ تین جامے بھی ہوں ایک کو پہنے دوسرے کو دھو لے۔ یہ بھی زہد کے منافی نہیں ہے ایسا مکان ہو کہ خود اپنے خیال کو گرمی و سردی سے اور ناخرموں کی نظر سے بچائے۔ فرش، برتن، دیگ، کوزہ مثل ان کے اسباب خانہ اس قدر جو ضرورت کے لیے کافی ہو اور ضرورت سے زیادہ نہ ہو۔ محض خیال یا گمان جس کی سال میں ایک بار ضرورت ہوتی ہے اٹھانہ رکھے۔ ایسی عورت جس سے خواہش نفسانی رفع ہو سکے اور جس سے اشغالِ ضروریہ پورے ہو سکیں تزویج کرے۔ خصوصاً مال میں اگر کسب کرنے والا ہے تو بقدر ضرورت ایک شہانہ کے لیے کسب کرے۔ من بعد امر دین کی طرف مشغول ہو۔ اگر کوئی ملک یا مستقل آمدنی رکھتا ہو تو اس کو چھوڑ دینا شرطِ زہد نہیں ہے ہاں مقتضائے زہد یہ ہے کہ اس کی آمدنی قوتِ سالانہ سے زائد ہو تو اس زیادتی کو جمع نہ کرے۔

بعض نے کہا ہے کہ ایسا شخص جو اپنی آمدنی سالانہ کی احتیاط کرتا ہے۔
وہ زائد نہیں ہے اور زائدین کے درجہ بلند سے اس کو بہرہ و حظ نہیں ہے۔ زائد
وہی ہے جو قوتِ ثبات پر اکتفا کرے اور باقی کو اٹھانہ رکھے جیسا کہ انبیاء و اصفیاء
و اقیاء کا طریقہ تھا۔

جامع السعادت میں ہے کہ زہد کا حکم بلحاظ اختلافِ اشخاص و اوقات مختلف
ہوتا ہے۔ اس لیے جو شخص مجرّد ہے اس کی شان اور ہے اور صاحبِ عیال کی شان
اور ہے۔ جو شخص کسب کر سکتا ہے اس کی حالت اور ہے اور جو شخص کا سبب نہیں ہے
اور تحصیلِ علم و عمل میں ہی مصروف ہے اس کی حالت اور ایسا ہی اوقات و مکانات
بھی مختلف ہیں۔ بعض شہروں میں اور بعض اشخاص کے لیے ضرورت ہر روزہ کے
مطابق حاصل کرنا ممکن ہے اور بعض جگہ ممکن نہیں ہے۔ لہذا ہر شخص کو سزاوار
یہ ہے کہ اپنے نفس سے اجتہاد کرے۔ وقت و مال و مکان کو دیکھے اور غور کرے
کہ امرِ آخرت کی درستی و اطمینانِ دل و جمعیتِ خاطر کس چیز میں ہے۔ جس چیز
کی کمی سے آخرت حاصل نہیں ہوتی ہے۔ اس کو اختیار کرے اور اس سے زیادہ
کو ترک کرے ایسا شخص اس قدر اختیار کرنے کے بعد اپنے ارادے کو خدا کے لیے
خالص کرے تو وہ زہد سے خارج نہ ہوگا۔ اگرچہ اس سے کم پر بھی اکتفا کر سکتا ہے۔
چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اُس حدیث میں فرمایا ہے۔ جو
سفیان اور اس کے اصحاب سے آپ نے گفتگو کی ہے۔ جس کو کلینی نے جامع کافی
میں روایت کی ہے اس کی مراجعت یہ ہے کہ سلمان فارسی اپنے حصّہ قوتِ یکسالہ کو
بیت المال میں جمع رکھتے تھے اور ابوذر کے پاس چند اونٹ اور چند گوسفند تھے
اس کے محاصل سے زندگی بسر کرتے تھے۔

اُسی حدیث میں ہے کہ انصار کے پاس چند غلام تھے ان کو مرنے کے وقت

آزاد کیا۔ حضرت رسولؐ کو جب معلوم ہوا تو فرمایا کہ اگر پہلے سے اطلاع ہوتی تو اس کو مسلمانوں کے مقبرہ میں دفن نہ کرتا۔ اس نے اپنے غلاموں کو آزاد کیا اور چھوٹے چھوٹے بچوں کو چھوڑا کہ بھیک مانگیں لیکن خصوصاً جاہ یعنی وہ شے جس کے سبب سے لوگوں کے دل میں اس کی وقعت ہو۔ پس معلوم ہو چکا ہے اور اس کا اس قدر حصہ جو انتظام امر معیشت اور دفع شر شرار کے لیے ہونا فی زہد نہیں ہے۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ اگرچہ بقدر ضرورت زہد کے منافی نہیں ہے۔ لیکن اس سے آدمی کی ہلاکت واقع ہونے کا اندیشہ ہے۔ لہذا بہتر و مناسب یہ ہے کہ آدمی وقعت و اعتبار اور آدمیوں کی نظر میں مرتبہ قائم کرنے کی کوشش نہ کرے۔ ہاں وہ مرتبہ جن کو بغیر کوشش کے خدا نے بعض کو یہ سبب دین کو رواج دینے یا بعض کو بوجہ صفات کمالات کے عطا کیا ہو وہ زہد کے منافی نہیں ہے۔ ایسا ہی پیغمبرؐ آخر الزماں کا مرتبہ تمام اشخاص سے بہت بلند اور ان کا زہد تمام عالم سے زیادہ تھا۔ حتیٰ یہ ہے کہ جاہ مانند مال کے ہے۔ اکثر ہوتا ہے کہ آدمی کو کسی شہر یا کسی وقت میں اتفاق ہوتا ہے کہ اس کی امر معیشت تھوڑی سی جاہ و مرتبہ پر موقوف ہوتی ہے۔ پس اس درجہ سے کوئی ہرج نہیں ہے اور زہد کئے منافی نہیں، جیسا کہ احادیث و روایات سے پایا جاتا ہے۔

مروی ہے کہ حضرت ابراہیم خلیلؑ کو احتیاج واقع ہوئی کہ اپنے کسی دوست سے کچھ قرض لیں اس نے قرض نہیں دیا۔ حضرت غمگین واپس ہوئے وحی ہوئی کہ اگر اپنے خلیل سے سوال کیا جاتا تو آیا وہ تجھ کو عطا نہ کرتا۔ عرض کیا کہ اے پروردگار میں جانتا ہوں کہ تُو دنیا پر غضبناک ہے اس لیے تجھ سے سوال کرنے کو ڈرا۔

خطاب ہوا کہ ضرورت کے مطابق حاصل کرنا دنیا نہیں ہے۔

پس معلوم ہوتا ہے کہ اس کی حفاظت جس کے لیے آدمی کو احتیاج ہے۔ وہ دین سے ہے، دنیا سے نہیں ہے۔ ہاں اس سے زیادہ دنیا و مال آخرت ہے۔ بلکہ دنیا میں بھی مالداروں کی حالت پر تامل کرنے سے یہ بات اس پر ظاہر ہوتی ہے اور دیکھتا ہے کہ کس قدر حصول مال میں رنج و محنت و بلا کھینچتے ہیں۔ اس کی جمع و حفاظت میں طرح طرح کی خواری و زلت اٹھانے ہیں کہ ہرگز اس زحمت و زلت کا دشواں حصہ بھی فقر و تہیستی کی حالت میں نہیں پہنچتا ہے۔ مالداروں کو مال سے جو سعادت حاصل ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ اسے اپنے وارثوں کے لیے چھوڑ جاتے ہیں تاکہ وہ کھائیں اور خدا کی معصیت کریں۔ اسی وجہ سے ریشم کے کیرٹنے سے اس شخص کو تشبیہ دی گئی ہے جو اپنی عمر کو اموال دنیا کے جمع کرنے میں صرف کرے وہ ہمیشہ اپنے اطراف ریشم کا دور کرتا ہے۔ یہاں تک کہ راہ خلاصی مسدود ہوتی ہے۔ جب باہر آنا چاہتا ہے تو خلاصی نہیں پاتا ہے۔ اسی جگہ مر جاتا ہے۔ اپنے عمل کے سبب سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ ایسا ہی دنیا کا حریف ہے کہ ہر روز کوشش کرتا ہے کہ طرح طرح کے تعلقات پیدا کرے جن سے کسی طرح چھٹکارا نہ ہو یہاں تک کہ ملک الموت اس کے اور اس کی خواہشات اور اس کے جمع کیے ہوئے ہیں جانیٹا ہے اس کے مرنے کے وقت وہ تعلقات اس کے دل پر سے اور ان سے جن کو اس نے جمع کیا ہے۔ اس کو دنیا کی طرف کھینچتے ہیں اور ملک الموت کا پنجہ جو اس کے دل کے رگ و ریشہ میں ہے اس کو آخرت کی طرف جذب کرتا ہے اس وقت میں یا مر اس پر زیادہ سہل و آسان ہے کہ کوئی شخص اس کے اعضاء کو ایک دوسرے سے جدا کرے یہ پہلا عذاب ہے کہ دنیا سے جانے کے وقت اہل دنیا کو پہنچتا ہے جو کچھ اس کے بعد آتا ہے اس کی شرح نہیں بیان کی جاسکتی۔

پانچویں قسم :

زہدِ خائفین ہے کہ وہ بسبب فکرِ عذابِ آخرت و غضبِ پروردگار کے ہو۔

چھٹی قسم :

زہدِ راجعین ہے کہ وہ امیدِ ثوابِ خدا و نعمتِ جنت کے باعث ہو۔

ساتویں قسم :

زہدِ عارفین کہ وہ بالاترین اقسامِ زہد ہے وہ یہ ہے کہ جس کو بجز قربِ پروردگار اور اس کے دیدار کے کوئی خواہش نہ ہو، نہ اس کو عذابِ جہنم کا خوف ہو نہ بہشت کا شوق بلکہ وہ لقائے پروردگار کے اشتیاق میں رات دن غم ہو۔ چنانچہ فقراتِ مناجات حضرت امیر المومنین علیہ السلام میں اس کی صراحت ہوئی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ جس نے خدا کو پہچانا اس کی ملاقات کی لذت کو پایا اور معلوم کیا تو اس کے نزدیک نعمتِ حور و قصور لقائے پروردگار کے مقابلہ میں بھیج ہے وہ سوائے لقائے پروردگار کے کوئی چیز نہیں چاہتا بلکہ بعض نے کہا ہے کہ اس لذت کے پانے کے بعد اس کے دل میں حور و قصور کی لذت باقی نہیں رہتی کیونکہ لذتِ نعمتِ بہشت بمقابلہ لذتِ لقائے الہی کے ایسی ہی ہے جیسی کہ تسخیرِ عالم کے مقابلہ میں ایک چڑیا کے پکڑنے کی لذت۔

فائدہ :

واضح ہو کہ جو کوئی دنیا کے مال کو ترک کرے وہ زاہد نہیں ہے۔ کیوں کہ مال کا ترک کرنا اور کئی معاش و اکل و لباس کی تکلیف کا سہنا یہ نسبتِ جاہ و شہرت و مدح و منزلت کے زیادہ آسان ہے۔ بہت سے اہل دنیا مالِ دنیا سے ہاتھ اٹھاتے ہیں۔ تھوڑی غذا پر اکتفا کرتے ہیں۔ مقام ویران پر قناعت کرتے ہیں تاکہ تمام لوگ ان کو زاہد جانیں ان کی تعریف کریں۔ لذتِ بلد کی طمع میں کم درجہ کی لذت کو ترک کرتے ہیں۔ ایسے شخصوں نے دنیا کے لیے دنیا کو ترک کیا ہے۔

بلکہ زاہد حقیقی وہ ہے کہ مال و جاہ بلکہ تمام لذاتِ نفسانیہ کو ترک کرے۔
 اس کی علامت یہ ہے کہ فقیری و مال داری و عورت و ذلت و مدح و ذم اس کو
 برابر ہو ایسی حالت کا سبب غلبہٴ محبتِ خدا ہوتا ہے۔ کیونکہ جس وقت تک خدا
 کی محبت اس کے دل پر غالب نہ ہو اس وقت تک بالکلیہ دنیا کی محبت دل
 سے دور نہیں ہوتی ہے۔ خدا کی محبت اور دنیا کی محبت دل میں پانی و ہوا کے
 مانند ہے ان میں سے کوئی ایک جب پیالہ میں داخل ہو تو دوسری باہر نکل جاتی ہے
 جو دل محبتِ دنیا سے بھرا ہوا ہے تو دوستیِ خدا سے خالی ہے۔ جو دل محبتِ
 خدا میں مشغول ہے۔ دوستیِ دنیا سے فارغ ہے۔ ان میں سے کوئی چیز جس قدر
 کم ہو اسی قدر دوسری چیز زیادہ ہوتی ہے۔

دوسری صفت

غنا و بے نیازی و اقسام غنا

جسے میں

چار فصلیں ہیں

وہ اوصافِ رذائل جو قوتِ شہوتیہ سے متعلق ہیں ان میں وہ صفتِ مالدارۃ اور بے نیازی ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جس نے تمام مال کو جمع کیا ہو وہ ان کی احتیاج رکھتا ہے۔ اس صفت کے مراتب کی انتہا نہیں ہے۔ لیکن ایسا نہیں کہ ہر مالدارۃ و ثروت خراب اور صفاتِ فیلہ میں سے ہو۔ کیونکہ مالدارۃ کے لیے چند اقسام ہیں :-

۱ : وہ کہ مال کے جمع کرنے میں انتہا درجہ کا کوشش کرتا ہے۔ اس کے حاصل کرنے میں تکلیف اٹھاتا ہے اور جس وقت اس کے ہاتھ سے وہ مال نکل جائے تو مخزون و غمگین ہوتا ہے۔

۲ : وہ کہ مال کے جمع کرنے میں سختی و زحمت نہیں کھینچتا۔ لیکن اس کو خدا نے ایک ثروت دی ہے جس پر وہ شاد و خوشحال ہے۔ جب کوئی چیز اس سے تلف ہو جائے تو غمگین ہوتا ہے۔

۳ : وہ ہے کہ مال کے جمع کرنے میں کوئی زحمت نہ کھینچی ہو نہ اس کے ہونے

سے خوش نہ اس کے جانے سے غمناک ہو لیکن اس کو خدا نے ایک دولت دی ہے۔ اس پر شک و راضی ہے اس کا وجود و عدم دونوں مساوی ہے یا اس کا وجود اس کی نظر میں بہتر ہے لیکن نہ اس طرح کہ جب وہ مال تمام ہو جائے تو اس کو اندوہ و الم ہو اور نیز وہ شخص جو غنی ہے یا اس کا تمام مال حلال ہے یا اس میں حرام بھی موجود ہے اور حقوق واجبہ سمجھنے ادا کرنے میں کوتاہی کرتا ہے یا نہیں کرتا۔

پس جو اقسام کہ بیان کیے گئے بعض ان میں سے مذموم و صفات ذیلہ ہیں بعض دوسرے ایسے نہیں ہیں۔ ہاں اغلب وہ ہے کہ جو لوگ نفوس پاک و قوی نہیں رکھتے ہیں۔ وہ اس مقام پر خوف و خطر سے مأمون نہیں۔

اسی وجہ سے حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے :

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا كَافٍ

”جب کہ آدمی اپنے کو غنی و بے نیاز دیکھتا ہے تو سرکشی و نافرمانی کرتا ہے۔“

حضرت رسولؐ نے بلالؓ سے فرمایا کہ خدا سے حالتِ فقیری میں ملاقات کر اور حالتِ مالداری میں ملاقات نہ کر۔

فرمایا کہ میری امت سے جو لوگ فقیر ہیں وہ مالداروں سے پانسو سال پہلے داخل بہشت ہوں گے۔

اور منہ مایا کہ :

میں نے اہل بہشت کو اکثر فقراء اور اہل دوزخ کو اکثر مالدار پایا۔

مروی ہے کہ کوئی روز ایسا نہیں ہے کہ ایک ملک زیرِ عرش نہ نہ کرتا ہو کہ

اے فرزند آدم جس چیز کی کمی تجھ کو کفایت کرتی ہے وہ اس زیادتی سے بہتر ہے کہ تجھ کو سرکش و طاغی بنائے۔

فصل (۱)

اقسام فقر

واضح ہو کہ مالدارمی کی ضد فقر ہے اور وہ دو قسم پر ہے :-
پہلا فقر حقیقی کہ :

وہ احتیاج سے مراد لی گئی ہے۔ یہ فقر سوائے واجب الوجود کے سب کے لیے ثابت ہے۔ اس کے مقابلہ میں غنائے مطلق ہے جو ذات احدیت کے لیے مخصوص ہے اس فقر و غنا پر کتاب خدا میں اشارہ ہوا ہے :

وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ

دوسرا فقر اضافی :

وہ بعض ضروریات مال کے احتیاج سے مراد لی گئی ہے۔ جس کا بیان اس جگہ کیا جاتا ہے۔ اس معنی پر فقر کی تین قسمیں ہیں :-

۱ : وہ کہ مال دنیا کو دوست رکھے۔ اس سے نہایت درجہ رغبت ہو نہایت سختی ورنج اس کے طلب میں اٹھائے جس طریقہ سے کہ حاصل ہو اُس کی پروا نہ کر لیکن اس کو کچھ نہیں ملتا۔ ایسے فقیر کو حریص کہتے ہیں۔

۲ : وہ کہ مالدار کو تہیدستی سے زیادہ دوست رکھتا ہو لیکن اس کی محبت مال سے اس قدر نہیں ہوتی کہ اپنے کو مشقت و زحمت میں ڈالے اور حرام سے مضائقہ نہ رکھتا ہو۔ بلکہ اگر بے زحمت یا نقوضی طلب میں جو اس کی عبادت سے مانع نہ ہو مل جائے تو وہ خوشحال ہو تا ہے ایسے فقیر کو قانع کہتے ہیں۔

۳ : وہ کہ مال سے کچھ بھی رغبت و محبت نہ رکھتا ہو۔ اس کی خواستگاری نہ کرے بلکہ اس سے ازیت پانے والا اور بھاگنے والا ہو۔ اگر کوئی مال اس کو بہت ہو تو اس کو واپس کر دے اس کو فقیر زادہ کہتے ہیں۔

۴ : وہ کہ مال سے نہ کوئی محبت رکھتا ہو نہ کوئی کراہت نہ مالدار سے خوش ہو نہ فقر سے ناخوش۔ اگر کوئی مال ملے تو واپس نہ کرے بلکہ اس کے نزدیک مال کا عدم وجود برابر ہو۔ مالدار سے فقیری پر راضی رہے۔ مالدار سے منہ نہ پھیرے اور فقر و احتیاج سے خائف و ترساں نہ ہو۔ اگر مال پائے تو ہوا و ہوس میں مشغول نہ ہو۔ نہ پائے تو پریشان خاطر نہ ہو اور شکایت نہ کرے۔ ایسے شخص کے پاس اگر تمام دنیا کا مال ہو تو کوئی ضرر نہیں ہے اس کے آگے مال مثل ہوا کے ہو گا جو اس کے مکان کو گھیرے ہوئے ہے اور اس کو ضرر نہیں پہنچاتی۔ نہ اس سے خوش ہے نہ کراہت رکھتا ہے۔ بلکہ سانس لینے کی ضرورت کے مطابق اس سے فائدہ حاصل کرتا ہے۔ اس میں بخل سے کام نہیں لیتا۔ اپنے کو اور سوائے اپنے سب کو اس میں ہا بربانتا ہے۔ ایسے شخص فقیر کا نام مستغنی فقیر عارف رکھنا چاہیے۔ ایسے شخص کا مرتبہ مرتبہ زاہد سے بڑھا ہوا ہے۔ یہ زاہد ابراہیم ہے۔ ایسا شخص مقررین میں سے ہے۔ کیونکہ زاہد دنیا سے کراہت رکھتا ہے۔ لہذا اس کا دل دنیا کی کراہت میں مشغول ہے۔ ویسا ہی حریص کا دل اس کی محبت میں مشغول ہے اور جس چیز میں دل مشغول ہو تو وہ بندہ اور خدا کے بیچ میں

حجاب ہو جاتی ہے۔ لیکن وہ دل جو کہ دنیا کے بغض میں مشغول ہو بہتر ہے۔ بہ نسبت اُس دل کے جو دنیا کی محبت میں مشغول ہے۔ دوسرا مثل اس شخص کے ہے کہ راہ مقصود کے خلاف چلے اور مقصد سے غافل ہو۔ پہلا مثل اُس شخص کے ہے کہ راہ مقصود کو طے کرے لیکن مقصود سے غافل ہو بغیر غفلت کے زائل ہونے کے یہ حالت تیسر نہیں ہوتی۔ بخلاف اول کے کہ اگر اُس کی غفلت زائل ہو تو اس نے مدتوں جو راستہ چلا ہے تو اس کو واپس ہونا پڑے گا تاکہ مقصد کا راستہ ملے۔ اگر کوئی شخص کہے کہ انبیاء و اولیاء فقر کے طالب تھے اور مالداری سے کراہت رکھتے تھے۔ دنیا کے مال سے دُور رہتے تھے جیسا کہ اخبار سے پایا جاتا ہے۔ پس ان کا مرتبہ فقیر مستغنی کے مرتبہ سے نازل تر اور ان کا دل مشغول ہونا چاہیئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے زیادہ اخبار سے نہیں پایا جاتا کہ یہ لوگ دنیا کے مال سے نفرت و کنارہ کرتے تھے نہ یہ کہ اس سے بغض و عداوت رکھتے تھے۔ ان کا دل اس کی کراہت میں اس شخص کے مانند مشغول تھا جو کوئی پیاس کے موافق نہر سے پئے اور باقی کی پروا نہ کرے نیز دنیا و مال کی کراہت و نفرت کو آدمیوں کی تنبیہ کے لیے ظاہر کرنا فرض تھا جیسا کہ دیکھا جاتا ہے کہ باپ حوض کے کنارہ سے دوسرے کنارہ پر کود جاتا ہے تاکہ اس کا طفل ڈرے اور خوف کرے۔ افسوس گرا اپنی اولاد کے ساتھ سانپ سے بھاگتا ہے کہ وہ بھی ڈرے مگر خود کوئی خوف سانپ سے نہیں رکھتا۔ واضح ہو کہ بعض اقسام فقر کے جو ذکر کیے گئے، ممدوح اور بعض مذموم ہیں اور ان اعمادِ شریعت کے اختلاف کا سبب جو خصوص فقر میں آئے ہیں۔ اختلاف اقسام فقر ہے اور بعض میں اس کی برائی بیان کی گئی ہے اور بعض میں مدح۔

فصل (۲)

شرافت فقر اور فقیروں کی فضیلت

واضح ہو کہ اقسام فقر اگرچہ مختلف ہیں لیکن صفت فقر فی نفسہ بہ نسبت مال داری کے افضل ہے۔ اس کی تعریف میں اخبار بہت آئے ہیں۔ حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ اس امت کے فقرا بہترین اس امت کے ہیں۔

اور فرمایا کہ پروردگار مجھ کو فقیروں کی زندگی عطا کر ان کے زمرہ میں مجھ کو محشر رکھ۔

فرمایا کہ مومن کو زینت فقر کی اس لگام سے جو گھوڑے کے منہ میں ہو بہتر ہے جیسا کہ لگام گھوڑے کو جائے خطرہ و ہلاکت سے روکتی ہے۔ اسی طرح فقر مومن کی فتنہ و فساد سے حفاظت کرتا ہے۔

ایک شخص نے حضرت رسول صلعم سے فقر کی نسبت سوال کیا۔ حضرت نے فرمایا کہ وہ خدا کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے۔ دوبارہ پوچھا گیا تو فرمایا کہ خدا کی ایک کرامت ہے۔

تیسری بار پوچھا گیا تو فرمایا کہ ایسی چیز ہے کہ خدا کسی کو نہیں دیتا ہے۔ مگر پیغمبرِ مصل کو یا اس مومن کو جو خدا کے نزدیک کریم ہو۔

فرمایا کہ بہشت میں ایک دانہ یا قوت سرخ کا ایک غرقہ ہے جس کو اہل بہشت اس طرح دیکھتے ہیں جیسا کہ اہل زمین ستاروں پر نظر کرتے ہیں اس جائے سوائے پیغمبر فقیر یا مومن فقیر کے کوئی داخل نہیں ہوتا ہے۔

انہیں حضرت سے مروی ہے کہ قیامت میں میری امت کے فقرا جامہ سبز پہن کر قبر سے نکلیں گے ان کے گیسو یا قوت و مردار بد سے آراستہ ہوں گے۔ ان کے ہاتھ میں نور کا عصا ہوگا۔ وہ منبر پر بیٹھے ہوں گے جب پیغمبر ان کو دیکھیں گے تو کہیں گے کہ یہ ملائکہ ہیں۔ ملائکہ ان کو دیکھیں گے تو کہیں گے کہ یہ پیغمبر ہیں۔

یہ لوگ جواب دیں گے کہ ہم نہ پیغمبر ہیں نہ ملک بلکہ ہم امت محمد کے فقرا ہیں۔

پوچھیں گے کہ تم کس عمل سے اس مرتبہ پر پہنچے۔

یہ لوگ جواب دیں گے کہ ہم زیادہ اعمال نہیں رکھتے تھے ہمیشہ دن کو روزہ اور رات کو عبادت نہیں کرتے تھے۔ لیکن نماز پنجگانہ ادا کرتے تھے اور جب محمد کا نام سنتے تھے تو اپنے رخسار پر آنسو جاری کرتے تھے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ خدا نے مجھ سے تکلم کیا اور فرمایا کہ اے محمد میں جس بندے کو دوست رکھتا ہوں تو تین چیزیں عطا کرتا ہوں :-

۱ : اس کے دل کو محزون کرتا ہوں۔

۲ : اس کے بدن کو بیمار کرتا ہوں۔

۳ : اس کے ہاتھ کو مال دنیا سے خالی کرتا ہوں۔

جس بندے کو میں دشمن رکھتا ہوں اس کو تین چیزیں دیتا ہوں :-

۱ : اس کے دل کو شاد و مسرور کرتا ہوں۔

۲ : اس کے بدن کو صحیح رکھتا ہوں۔

۳ : مال دنیا سے اس کا ہاتھ بھرتا ہوں۔

فرمایا کہ تمام آدمی شتاق بہشت کے ہیں اور بہشت فقر کا شتاق ہے۔

مروی ہے کہ قیامت کے دن تمام زاہد و عابد اپنے گناہوں سے عذر خواہی کریں گے اور حق تعالیٰ فقر اسے عذر خواہی کوے گا اور فرمائے گا اے میرے بندے

میں نے تجھ کو مال دنیا نہیں دیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ دنیا تیرے لیے حیف ہو بلکہ اس سبب سے تھا کہ تو دنیا کے لیے حیف تھا۔ اے اہل قیامت کی صفوں پر گزر کر جس کسی کو دیکھے کہ وہ تجھ پر کوئی حق رکھتا ہو جس نے تجھے دنیا میں کچھ عطا کیا ہو، اس کو پکڑ اور اپنے ساتھ بہشت میں لے جا۔

فرمایا کہ فقرا کے ساتھ زیادہ آشنائی کرو۔ ان پر اپنا حق ثابت کرو کیونکہ ان کا ایک زمانہ خوشی کا آئے گا۔

ایک شخص نے عرض کیا کہ ان کو کیا خوشی حاصل ہوگی۔

فرمایا کہ قیامت میں ان کو خطاب ہوگا کہ دیکھو کہ جس نے تم کو روٹی یا پانی یا کپڑا دیا ہو اس کو بہشت میں لے جاؤ۔ فرمایا کہ بادشاہان اہل بہشت کو دیکھنا چاہتے ہو تو دیکھو کہ جو لوگ ضعیف و غوار، بال پریشان و غبار آلودہ، پرانا لباس پہنے ہیں۔ ان کو کوئی پہچانتا نہیں ہے نہ وہ کسی کو پہچانتے ہیں۔

آنحضرتؐ سے مروی ہے کہ جب وہ زمانہ آئے کہ آدمی فقر کو ذلیل و دشمن جانیں اور دنیا کی تعمیر میں مشغول ہوں اور درہم و دینار کو جمع کریں تو ان کو خدا چار چیزوں میں مبتلا کرتا ہے۔

(۱) قحط (۲) بادشاہ کا خوف

(۳) حاکموں کی خیانت (۴) دشمنوں کا غلبہ

اہل بیتؑ سے مروی ہے کہ جب خدا بندے کو دوست رکھتا ہے تو اس کو فقر میں مبتلا کرتا ہے اور جب اس کی محبت زیادہ ہوئی تو اہل و عیال اور دولت و مال کو اس سے لے لیتا ہے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ ہمارے دوستانِ خالص کے لیے اہل باطل کی دولت نہیں ہے۔ اگر وہ مشرق سے مغرب تک پھریں تو ان کو بقدر قوت

ہی میسر ہو گا۔

نیز آں حضرت سے مروی ہے کہ فقرائے مومنین کو مالداروں سے چالیس ہزار سال پہلے وضع ہائے بہشت کی سیر کرائیں گے۔ ان کی مثال یہ ہے کہ خالی گھر کی طرف کوئی توجہ نہیں کرتا اور جو گھر مال سے بھرا ہوا ہو اس پر پہرا لگا دیا جاتا ہے۔ آں حضرت نے فرمایا کہ جب قیامت ہوگی تو خدا تعالیٰ فقرائے مومنین کے پاس کسی کو عذر خواہی کے لیے بھیجے گا اور پیغام دے گا کہ اپنی عزت کی قسم ہے کہ میں نے تم کو دنیا میں خواری و بے قدری کے سبب سے فقیر نہیں کیا البتہ تم دیکھو گے کہ تمہارے ساتھ کیا سلوک کرتا ہوں۔ پس اس کو دیکھو جس نے تمہارے ساتھ دنیا میں نیکی کی ہے اس کو لے کر داخل بہشت ہو۔

ایک شخص عرض کرے گا کہ اے پروردگار اہل دنیا نے دنیا میں متعدد عورتیں رکھی ہیں۔ عمدہ عمدہ لباس پہنے ہیں اور اچھے اچھے کمانے کھائے ہیں۔ وہ بلند مکانوں میں بیٹھے ہیں اور گھوڑوں پر سوار ہوئے ہیں۔ مجھ کو بھی آج ان کی طرح عطا کر۔

پروردگار کا خطاب ہو گا کہ آج تجھ کو اور تم میں سے ہر ایک کو جو چیز اہل دنیا کو دی گئی ہے۔ اس کے ستر برابر ہر ایک چیز عطا کرتا ہوں۔

ایک روز آں حضرت نے بعض اپنے اصحاب سے فرمایا کہ آیا تم بازار کو جاتے ہو اور میوہ یا کوئی چیز جس کو بیچتے ہیں تم ان کو خرید کر ناپا ہنتے ہو لیکن اس کے خریدنے کی قدرت نہیں رکھتے ہو۔

عرض کیا گیا کہ ہاں۔

فرمایا کہ آگاہ ہو کہ تمہارے واسطے اس کے عوض میں جو دیکھتے ہو اور نہیں خرید سکتے ہو ایک حسہ ہے۔

حضرت کاظم علیہ السلام سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے مالدار کو اس سبب مالدار نہیں کیا کہ وہ میرے نزدیک کوئی کرامت رکھتا تھا اور فقیر کو اس لیے فقیر نہیں کیا کہ وہ میرے نزدیک بیل و غوار تھا بلکہ مالدار و فقیر ایسی چیز ہے کہ اُس سے مالداروں کا اور فقروں کا امتحان کرتا ہوں۔ اگر فقیر نہ ہوتے تو مالدار مستوجب بہشت نہ ہوتے۔

حضرت امام رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی فقیر مسلم سے ملاقات کرے اور اس پر مالداروں کے خلاف سلام کرے تو خدا قیامت میں اس پر غضبناک ہوگا۔
لقمان نے اپنے فرزند کو نصیحت کی کہ کسی کو پُرانے جامہ میں حقیر نہ سمجھ کر خدا تیرا اور اس کا ایک ہے۔

منقول ہے کہ ایک شخص کسی بزرگ دین کی خدمت میں گیا اور کہا کہ کوئی دعا میرے حق میں کیجئے کہ میں محتاج اور صاحب عیال ہوں۔ میرے عیال مجھ کو ایذا پہنچاتے ہیں۔

اُس بزرگ نے کہا کہ جس وقت تیرے عیال کسی قوت کا نہ ہونا بیان کریں تو اس وقت خدا کی درگاہ میں دعا کراؤں صورت میں میری دعا سے تیری دعا بہتر ہوگی۔ پس اے فقیر مسکین اس صفت کو جان اور تمکین نہ ہو کہ دنیائے دوروزہ فانی کس طرح گزرے گی۔ ایک چشم زدن میں کوچ کے وقت فقیر و غنی یکساں ہیں۔ دنیا اس بجلی کے مانند ہے جو آنکھوں کی بصارت کو گم کرنے والی ہے۔ ہر وقت گزر رہی ہے کوئی لمحظ اس کے لیے توقف نہیں ہے۔ ایک لقمہ نان سیری کیلئے اور ایک گھونٹ پانی سیرابی کے لیے کافی ہے۔ یہی خیال کر لو کہ عمر گزشتہ میں تم تمام اموال دنیا کے مالک تھے اور ایک فقیر نے جو کی روٹی پر قناعت کی حتیٰ اب اس میں اور آپ میں کیا فرق ہے اور آئندہ تم نہیں جانتے کہ کس طرح گزرے گی۔

بلکہ فقیر کو چاہیے کہ نہایت خوشنود و شاد رہے کیونکہ خرابی مال و مالدار سے دور اور حساب روز شمار سے فارغ البال ہے۔ خداوند عالم خود اُس سے عذر خواہی کرے گا۔ اخبار میں وارد ہے کہ خدا کے نزدیک اُس کے بندوں میں زیادہ دوست فقیر ہے جو اپنی روزی پر قناعت کرنے والا اور اپنے خدا سے راضی ہو۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ :

”اُس فقیر سے کوئی افضل نہیں ہے جو کہ خدا سے راضی ہو۔“

انہیں حضرت سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ قیامت میں فرمائے گا کہ میرے برگزیدگان خلق کہاں ہیں۔

ملائکہ عرض کریں گے کہ اے پروردگار یہ لوگ کون ہیں۔

خطاب ہو گا کہ یہ فقرائے مسلمین ہیں جو کہ میرے دیے ہوئے پر قناعت کرنے والے اور میری قضا پر راضی تھے۔ ان کو داخل بہشت کرو۔

پس یہ لوگ بہشت میں داخل ہوں گے اور عیش و عشرت میں بسر کریں گے اور باقی تمام لوگ اپنے حساب میں گرفتار رہیں گے۔

فرمایا کہ کوئی غنی و فقیر نہ ہو گا جو قیامت میں آرزو نہ کرے گا کہ کاش دنیا میں بطریق جائز اپنی قوت سے زیادہ پیدا نہ کرتا۔ یہ فائدہ فقر و مرتبہ فقر ہو گا۔ جو ان کو معلوم ہو گا بلکہ وہ فقیر جو اپنے فقر پر راضی ہو جو کچھ اس پر گزرے اس پر شاکر ہو۔ وہ دنیا میں بھی آرام سے گزارتا ہے۔ اس کو بادشاہ و وزیر کا کوئی خوف نہیں ہے۔ نہ مال جمع کرنے کی تکلیف نہ اس کے حفاظت کرنے کی زحمت ہے۔ وہ گدا کی صورت میں ایک بادشاہ ہے اور حقیقت میں بادشاہ ایک گدا ہے۔

فصل (۳)

فقر صبر کے ساتھ اُس مالدار سی پر

جو شکر کرتا ہو ترجیح رکھتا ہے

کوئی شبہ نہیں ہے کہ فقر رضا و قناعت کے ساتھ اس فقر سے جو حرص و شکایت کے ساتھ ہو افضل و بہتر ہے لیکن دو مقام پر خلاف ہے :-

(۱) یہ کہ فقیر صابر راضی ہو کہ تھوڑی چیز پر قناعت کرنے والا ہو اپنے فقر سے ناراض نہ ہو بہتر ہے یا وہ مالدار سخی جو کہ اپنے مال کو راہِ خدا میں بخش کرے بعض نے اقول کو اور بعض نے دوسرے کو ترجیح دی ہے۔ مگر یہ بات اس صورت میں ہے کہ وہ مالدار بھی مال سے وابستگی نہ رکھتا ہو۔ مال کا وجود و عدم اس کو مساوی ہو۔ اس کی علامت یہ ہے کہ جو کچھ وہ رکھتا ہے اگر اس کے ہاتھ سے نکل جائے تو ذرا بھی اس کے دل میں کوئی فرق نہ واقع ہو کوئی غم اس کو حاصل نہ ہو۔ علیٰ ہذا یہ فقیر بھی اگر کوئی ثروت اس کو ملے تو اس کو ناپسند سمجھے لیکن باوجود علاقہ و محبت مال کے اگر مالدار سخاوت کرے تو اس سے فقیر راضی افضل ہے۔

غرض غنی سخی اور فقیر راضی کا تقابل اس وقت کیا جائے گا۔ جب ان میں سے کوئی بھی مال دنیا کی محبت نہ رکھتا ہے لیکن حتیٰ یہ ہے کہ فقیر راضی غنی سخی سے برتر افضل ہے جیسا کہ مروی ہے ایک روز پیغمبر نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ :

”کوئی آدمی بہتر ہے۔“

عرض کیا گیا کہ وہ مالدار جو خدا کے حق کو ادا کرے۔

حضرت نے فرمایا کہ وہ آدمی خوب ہے لیکن اُس سے میری مراد نہیں ہے۔

عرض کیا گیا کہ پھر کونسا آدمی بہتر ہے۔

فرمایا کہ وہ فقیر ہے جو اپنی قدرت کے مطابق عطا کرے۔

مروی ہے کہ ایک روز کسی کو فقرائے اصحاب نے حضرت رسول کی خدمت میں بھیجا وہ حاضر ہوا اور عرض کہ میں فقیروں کا بھیجا ہوا ہوں۔

حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ تجھ پر اور ان لوگوں پر جن کی طرف سے تُو آیا ہے مرجا ہو کہ میں اُن لوگوں کو دوست رکھتا ہوں۔

پس اس شخص نے عرض کیا کہ فقر کہتے ہیں کہ مالداروں نے بہشت کو ہم سے لے لیا وہ حج کرتے ہیں ہم اس کی قدرت نہیں رکھتے ہیں وہ عمرہ بجالاتے ہیں ہم بجا نہیں لاسکتے وہ زیا دتی مال کو اپنے آگے بھیجتے ہیں ہم مال نہیں رکھتے کہیں۔

حضرت نے فرمایا کہ میری طرف سے فقر اسے کہو کہ جو فقیر خدا کے لیے ممبر کے توفیق حاصل نہیں اس کو حاصل ہوتی ہیں جو مالداروں کو نصیب نہیں ہوتیں :

۱ : یہ کہ بہشت میں ایک کھڑکی ہے جس کو اہل بہشت دیکھتے ہیں جیسا کہ

اہل زمین تاروں کو دیکھتے ہیں۔ اس میں کوئی داخل نہیں ہوتا، مگر

پیغمبر فقیر یا مومن فقیر۔

۲ : یہ کہ پانسو سال پہلے مالداروں کے فقیر داخل بہشت ہوتے ہیں۔

۳ : یہ کہ جو کوئی مالدار :- بَسْمَانَ اللہِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ

وَلَا اِلٰہَ اِلَّا اللہُ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ کہے اور فقیر بھی

یہی کلمات کہے تو فقیر کے ثواب کے برابر مالدار کو ثواب نہیں ملتا ہے۔

اگرچہ کس ہزار درہم راہِ خدا میں اس کے ساتھ بخشش کرے۔
 ایسا ہی تمام اعمالِ خیر ہیں۔
 یہ شخص واپس ہوا اور فقر اسے کہا۔ اُنھوں نے کہا کہ ہم راضی ہوئے۔
 مالدار پر فقر کی ترجیح اسی قدر کافی ہے کہ بہتر بن موجودات و
 خاتمِ پیغمبران نے مالدار پر باوجود قدرت کے فقر کو اختیار فرمایا تھا۔

الْفَقْرُ فَخْرِي

یعنی : "فقر میرا فخر ہے۔"

فرمایا کہ اے خدا مجھ کو فقرا میں محسور کر۔

سید اولیاء نے اپنے کو مسکین و فقیر نامزد فرمایا تھا۔ جو فراغت و الطینان
 دل فقیر کو حاصل ہے مالدار کو ہرگز قیصر نہیں ہے۔ جو چیز مالدار کو ہے وہ راہِ خدا
 میں عطا و بخشش کا ثواب ہے اور معلوم ہے کہ خود صفت فقر کا ثواب اس سے کم نہیں ہے
 علاوہ اس کے فقیر کی بر عبادت کا ثواب مالدار کی عبادت کے ثواب سے جیسا کہ اپنے
 معلوم کیا بہت بڑھا ہوا ہے۔ اگر کوئی دوسری فضیلت فقیر کو مالدار پر نہ ہوتی تو یہی
 بس ہے کہ قیامت میں ذلت محاسب و معطلی و حساب اس کو حاصل نہ ہوگی۔

(۲) فقیر حریص کہ جس کا دل دنیا کی طرف مائل ہو وہ بدتر ہے یا مالدار حریص
 جو بخیل ہو۔ یہ ذکر اس فقیر کا ہے جو طالبِ حرام نہ ہو اور اس مالدار کا ہے جو اپنے
 حقوق کو ادا کرے ورنہ ہر ایک یا دونوں حرام کے مرتکب ہوں تو بدتر ہیں۔

پس کلام اس فقیر کے بارے میں ہے جس کی حرص حصولِ مال پر بطریقِ مباح
 ضرورت سے زیادہ ہو اور مالدار بھی ایسا ہی ہو۔ پس بیانِ حد سے معلوم ہوا کہ مالدار
 بدتر ہے ایسے فقیر سے اور ایسا فقیر مالدار سے بہتر و افضل ہے۔

فصل (۴۱)

فقیر اور گدا کا فرق اور سوال کی

برائی اور اُس کے جواز کا وقت

جب فضیلت و فائدہ فقر کو آپ نے معلوم کیا تو ہر گدا کو فقیر نہ جانیے کیونکہ گدا دوسرا شخص ہے اور فقیر دوسرا۔ گدا وہ ہے کہ دنیا نے اس سے ہاتھ اٹھایا ہے پس فقیر کے واسطے چند شرائط ہیں۔ اگر فقیر ان سے متصف ہو تو فضیلت فقر کی اس کو حاصل ہوگی۔ پس واضح ہو کہ فقیر کو سزاوار یہ ہے کہ اپنے فقر و تنہا دستی پر راضی ہو اور اگر اس سے کراہت رکھتا ہو تو مثل اس شخص کے ہو جو حجامت و فصد کو مکروہ سمجھتا ہے لیکن درد کے زائل کرنے کے لیے اُس پر راضی ہو جاتا ہے۔ پس وہ فقیر بھی اسی طرح فقر سے خوشنود رہے۔ اس کو خدا کی طرف سے جانے۔ اس وجہ سے اُس پر شاد و فرحناک ہو۔ باطن میں خدا پر توکل کرے اور اسی پر اعتماد و وثوق رکھے۔ یہ سمجھے کہ خدا بقدر ضرورت اس کو دیتا ہے۔ مال کے حاصل کرنے کی حرص نہ رکھتا ہو، اپنے فقر پر صابر و شاکر ہو۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ بعض کے لیے فقر عقوبتِ خداوندی ہے اور بعض کے لیے کرامت اور علامت اس فقر کی جو کرامت من اللہ ہے یہ ہے کہ وہ خوش خلق و مطیع پروردگار ہوتا ہے۔ ایسا فقیر اپنے حال کی شکایت نہیں کرتا۔ اپنے فقر پر خدا کا شکر کرتا ہے اور علامت اس کی جو عقوبت ہے یہ ہے کہ وہ اس کو

بدخلق کر دیتا ہے وہ پروردگار کا گناہ اور اس کی شکایت کرتا ہے۔ وہ قضائے الہی پر راضی نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے پایا جاتا ہے کہ ہر فقیر کو فقر کا ثواب حاصل نہیں ہوتا بلکہ ثواب و فضیلت اس فقیر کے لیے ہے جو راضی و شاکر ہو۔ مطابق کثافت کے قانع ہو۔ طول اہل نہ رکھتا ہو۔ لیکن جو کوئی راضی نہ ہو زیادہ مال کی طرف مائل ہو۔ دولتِ حرص و طمع میں آلودہ ہو تو طمع و حرص کے ذریعہ سے اس کے اخلاق بد ہو جاتے ہیں۔ وہ اُن اعمال کا مرتکب ہوتا ہے جو طریقہ اہل مروت و آبرو کے خلاف ہیں لہذا اس کو کوئی ثواب بھی حاصل نہیں ہوتا بلکہ وہ گنہگار ہے پس فقیر کو سزاوار یہ ہے کہ اظہارِ استغنا کرے اور اپنے کاموں کو پوشیدہ کرے۔ حدیثِ نبوی میں وارد ہے کہ جو کوئی اپنے فقر کو پوشیدہ کرے خداوندِ عالم اس کو اس شخص کا اجر عطا کرتا ہے جس نے تمام دن روزوں میں بسر کیے ہوں اور تمام راتوں کو عبادت کی ہو نیز فقیر کو سزاوار یہ ہے کہ اپنے کو مالداروں میں نہ ملائے۔ ان کے ہم صحبت نہ ہو۔ بسبب مال کے ان کی تواضع نہ کرے بلکہ ان کے ساتھ ایسا کرنے سے تکبر کرے۔

مردی ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام و حضرت خضر میں ملاقات ہوئی۔ حضرت نے حضرت خضر سے پوچھا کہ بہترین اعمال کیا ہیں۔

انہوں نے کہا کہ خوشنودی خدا کے لیے مالداروں کا فقر پر بخش کرنا۔

حضرت نے فرمایا کہ مالداروں پر فقر کا ازراہ اعتقاد و وثوق خدا ناز و تکبر کرنا بہتر ہے حضرت خضر نے کہا کہ یہ نکتہ ہے اس کو جو کر کے صفحہ رخسار پر نور سے لکھنا چاہیے۔

نیز فقیر کو چاہیے کہ حق بات کہنے سے مضائقہ نہ کرے۔ مالداروں سے ازراہ طمع اور مدارات سچی بات کو نہ چھپائے اور بے اعتنائی نہ کرے۔ فقر و تہیدستی سے عبادتِ خدا میں مستی نہ کرے۔ اگر اس کے قوت سے قہوڑا ہی بچ رہے تو اس کو راہِ خدا میں بخشش

کر دے۔ اس کو جہ عقل کہتے ہیں۔ جو مالدار اپنا بہت مال بخش کرنا ہے اس سے اس کا ثواب زیادہ ہے۔ ایک روز حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ ایک درہم کا صدقہ کرنا بمقابلہ سو ہزار درہم کے افضل ہو سکتا ہے۔
ایک شخص نے عرض کیا کہ یہ کیونکر۔

فرمایا کہ جو شخص اپنے اُس مال کے منافع سے جس کے سو ہزار درہم ہوں، تصدق کرتا ہو اور جو مرد سوائے دو درہم کے کوئی چیز نہ رکھتا ہو اور اُن دو سے ایک گوراء خدا میں دے دے تو اُس ایک درہم کا بخشش کرنے والا ایک ہزار درہم کے بخشش کرنے والے سے افضل ہے۔ نیز فقیر کو اپنی ضرورت سے زیادہ اٹھانہ رکھنا چاہیئے۔ اگر کوئی شخص ایک شبانہ روز سے زیادہ قوت کو ذخیرہ نہ کرے تو وہ صدیقیوں میں سے ہوگا۔ اگر چالیس روز سے زیادہ کی قوت کو ذخیرہ نہ کرے تو وہ متقیوں میں سے ہوگا۔ اگر ایک سال کے قوت سے زیادہ کا ذخیرہ کرے تو وہ زمرۂ فقرا سے خارج اور وہ فضیلت فقر سے محروم ہے۔ جو کسی فقیر کو کوئی ایسی چیز عطا کرے جو حرام ہو تو اس کا رد کرنا واجب اور اس کا قبول کرنا حرام ہے۔ اگر وہ چیز مشتبہ ہو تو اس کا رد کرنا سنت ہے اس کو قبول نہ کرے۔ اگر وہ سلال ہو اور بعنوان ہدیہ عطا کیا جائے تو اس کا قبول کرنا۔ اگر بے منت کے ہو تو مستحب ہے کیوں کہ حضرت رسول صلعم ہدیہ کو قبول فرماتے تھے۔ اگر اس میں منت ہو تو اس کا ترک کرنا بہتر ہے اگر بعنوان صدقہ یا زکوٰۃ یا اسی طرح پر ہو اور وہ فقیر اس کا مستحق و اہل ہو تو اس کو قبول کرنا چاہیئے ورنہ رد کر دے۔ اگر معلوم ہو کہ دینے والے نے اس فقیر کو جس صفت کا گمان کر کے دیا ہے مثلاً اس کو سید یا عالم یا سوائے ان کے جانا ہے اور فی الحقیقت وہ ویسا نہیں ہے تو اس کو رد کرنا چاہیئے اور اگر بطور ہدیہ کے نہ ہو اور نہ صدقہ ہو بلکہ بسبب شہرت و ریا و خود نمائی کے دیا ہو تو بہتر یہ ہے کہ قبول نہ کرے اور رد کر دے بلکہ بعض علماء

اس کے قبول کو حرام اور اس کے رد کرنے کو واجب جانتے ہیں۔
 واضح ہو کہ جو کچھ فقیر کو دیا جاتا ہے اگر وہ اس کا محتاج ہو اور وہ ضرورت
 سے زیادہ نہ ہو تو افضل یہ ہے کہ اس کو قبول کرے بشرطیکہ خرابی مذکور الصدر
 سے بری ہو۔

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ دینے والے کا ثواب لینے والے سے
 زیادہ نہیں ہے بشرطیکہ وہ اُس چیز کا محتاج ہو۔ بلکہ بعض حدیث میں رد کرنے
 سے منع کیا گیا ہے اور اگر ضرورت سے زیادہ ہو اور وہ فقیر راہِ آخرت کا طالب
 ہو تو اُس زیادتی کو رد کرے۔ کیونکہ خدا نے اس کے لیے بغرض امتحان آزمائش
 بھیجا ہے تاکہ دیکھے کہ وہ کیا کرتا ہے ضرورت کے مطابق کو سبب مہربانی
 اور رحمت کے اس کو عطا کیا ہے۔ پس اس کے لینے میں ثواب ہے لیکن
 زیادتی سے گناہ میں مبتلا ہوتا ہے یا اس کے حساب میں گرفتار ہوتا ہے۔ پس
 طالبِ سعادت کو سنواریہ ہے کہ ضرورت سے زیادہ کو قبول نہ کرے کیونکہ
 نفس نے جبکہ موقع پایا تو عہدِ پیمان کو توڑتا ہے اور اس پر عادت کرتا ہے۔
 بعض مجاورینِ مکہ نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے چند درہم جمع کر رکھے تھے کہ راہِ خدا
 میں بخشش کریں۔ ایک روز ایک فقیر کو دیکھا کہ طواف سے فارغ ہو کر آہستہ

آہستہ کہتا تھا : جَائِعٌ كَمَا تَرَى عُرْيَانٌ كَمَا تَرَى فِيمَا
 تَرَى قَمَا تَرَى يَا مَنْ تَرَى مَا لَا تَرَى۔

یعنی : "اے خدا بھوکا ہوں اور رنگا ہوں جیسا کہ تُو دیکھتا ہے"
 پس کیا دیکھتا ہے اس خصوص میں کہ تُو دیکھتا ہے اے اُس چیز کے
 دیکھنے والے جس کو کوئی نہیں دیکھ سکتا۔ پس میں نے دیکھا کہ پُرانا لباس

بدن میں ہے وہ بھی بدن کو نہیں ڈھانپ سکتا۔ میں نے اپنے دل میں کہا کہ وہ درہم اس کو دینا چاہیے۔ اُن درہموں کو اس کے پاس لے گیا تو اُس نے ان پر نگاہ کی اور پانچ درہم اٹھائے اور کہا کہ ان میں سے چار درہم کے دو جانے خرید کر دوں گا اور ایک درہم راستہ میں خرچ کروں گا۔ باقی کو واپس کیا اور کہا کہ ان کی ضرورت نہیں رکھتا ہوں۔ دوسری رات کو اس کو دیکھا کہ دو ہانے نئے پہنے تھائیں اُس کے قریب گیا۔ وہ میری طرف متوجہ ہوا اور میرا ہاتھ پکڑا جب ہم دونوں طواف میں مشغول ہوئے یہاں تک کہ سات طواف تمام کیے۔ ہر ایک طواف میں دیکھا کہ ہمارے پاؤں ہر قسم کے جواہر پر تھے پہلے وقت یا قوت پر دوسرے وقت موتی پر تیسرے وقت زمر پر چوتھے وقت سونے پر راستہ چلتے تھے۔ ہمارے پاؤں اُس میں ٹھننے تک دھستے تھے۔ پس اُس مرد نے مجھ سے کہا کہ خدا نے مجھ کو یہ تمام دیا ہے مگر میں نے قبول نہیں کیا۔ میں دوسروں سے طلب کر کے اپنی معاش حاصل کرتا ہوں کیونکہ ان تمام سے گرانی اور بلائیں گرفتاری ہوتی ہے خلاصہ یہ کہ ضرورت کے مطابق لینا افضل ہے اور اُس شخص کو جو دیتا ہے اُس کو بھی ثواب حاصل ہوتا ہے کیونکہ ثواب کی اعانت کرنا بھی ثواب ہے۔

حضرت موسیٰؑ کو حکم ہوا کہ ہر رات بنی اسرائیل کے پاس افطار کریں۔

انہوں نے عرض کیا کہ الہی کس واسطے میری روزی تو نے بنی اسرائیل پر مشفق کی ہے کہ ایک شخص صبح کو کھانا کھلائے اور دوسرا شخص شام کو۔

وحی ہوئی کہ میں اپنے دوستوں سے ایسا ہی کرتا ہوں۔ ان کی روزی کو بندگان باطل کے پاس مقرر کرتا ہوں تاکہ یہ لوگ بھی اس وجہ سے ثواب حاصل کریں لیکن ضرورت سے زیادہ کو بہتر یہ ہے کہ قبول نہ کرے اگر قبول کیا تو اس کو فقر پر بخشش کرے۔ ایسی صورت میں زیادہ لینا کوئی ضرر نہیں رکھتا ہے۔ زیادتی کو فوراً فقر پر

بخشش کر دے اٹھانہ رکھے کہ مبادا نفس کے فریب میں آجائے۔ چنانچہ ایک گروہ فقرا مالداروں سے مال حاصل کرتے اور دوسروں کو خیرات کرتے تھے۔ آخر کار ان کے نفس کو شیطان نے فریب دیا انھوں نے اس مال کو وسیلہ نعمت سمجھا اور ہلاک ہوئے۔ مومن کو سزاوار ہے کہ جب تک ممکن ہو کسی چیز کی کسی سے خواہش اور سوال نہ کرے کیونکہ یہ خدا کے شکوہ پر دلالت اور اپنے کو خوار و ذلیل کرتا ہے اور سبب ایذا اس شخص کا ہوتا ہے جس سے خواہش کی جاتی ہے کیونکہ اکثر ہوتا ہے کہ خاطر خواہ وہ کوئی چیز نہیں دے سکتا۔ ظاہر کرنے کے بعد اس سے شرم کرتا ہے یا بخل ہوتا ہے یا اپنی آبرو کی حفاظت کرتا ہے یا ظاہراً اور ریا سے کوئی چیز دیتا ہے۔ ہاں اس طرح حاصل کرنا مذموم نہیں ہے جو شرعاً حلال ہو۔

اسی وجہ سے حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ سوال کرنا خراب ہے۔

اور فرمایا کہ جو کوئی اپنی قوت تین روز کی رکھ کر سوال کرے قیامت میں خدا سے وہ اس حالت میں ملاقات کرے گا کہ اس کے منہ پر کسی قدر بھی گوشت نہ ہوگا اور استخوان ہی استخوان ہوں گے۔

فرمایا کہ جو بندہ ایک دروازہ پر سوال کرے تو خدا ستر دروازے فقر کے اس پر کھولتا ہے۔

پھر فرمایا کہ سوال حلال نہیں ہے مگر اس حالت میں جب کہ وہ ہلاکت کو پہنچا ہو یا اس قرض کی ادائیگی کے لیے کہ جس سے رسوائی ہوتی ہو۔

ایک روز ایک گروہ انصار خدمت میں اس بزرگوار کی حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایک حاجت ہم آپ سے رکھتے ہیں۔

حضرتؐ نے فرمایا کہ بیان کرو۔

عرض کیا کہ حاجت بہت بڑی ہے۔

فرمایا کہ کہو۔

عرض کیا کہ ہم چاہتے ہیں کہ ہمارے لیے آپ بہشت کے ضامن ہوں۔
حضرت نے سر مبارک جھکایا بعد ازاں سر اٹھا کر فرمایا کہ میں ضامن ہوتا ہوں
اس شرط سے کہ تم کسی چیز کا ٹھہ سے بھی سوال نہ کرو۔

انہوں نے وعدہ کیا اور وعدہ پر قائم رہے چنانچہ جب ان کا سفر میں تازیانہ
کسی کے ہاتھ سے گر جاتا تو دوسرے اس رفیق سے جو پیادہ ہوتا تھا اس سے
سوال نہیں کرتے تھے کہ تازیانہ اٹھا کر لے۔ خود آتے تھے اور اٹھا لیتے تھے۔ اگر
دستر خوان پر بیٹھتے تھے اور پانی دوسرے کے نزدیک رہتا تو اس رفیق سے خواہش
نہیں کرتے تھے کہ اس کو پانی دے۔

پھر فرمایا کہ اگر کوئی تم میں گٹھا لکڑیوں کا اٹھالے اور بیچے اور اپنی عزت
کا خیال رکھے تو سوال کرنے سے بہتر ہے۔

حضرت سیدالساہدین علیہ السلام نے عرفہ کے روز عرفات میں ایک جماعت
سوال کرنے والی کو ملاحظہ کیا اور فرمایا کہ یہ بدترین خلق خدا ہیں۔ آدمی خدا کی طرف
منوجہ ہو کر دعا و تضرع کرتے ہیں۔ یہ لوگ آدمیوں سے متوجہ ہو کر سوال کرتے ہیں۔
حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر سائل کو معلوم ہو کہ زکس قدر خرابی
پیدا کرتا ہے تو کوئی کسی سے ہرگز سوال نہ کرے گا۔ اگر کوئی جس سے سوال کیا جاتا ہے
رد سوال کی خرابی معلوم کرے گا تو کسی سائل کے سوال کو رد نہ کرے گا۔ واضح ہو کہ
سوال سے جو منع کیا گیا ہے اُس صورت میں ہے کہ ناچار و مضطر نہ ہو لیکن حالت انتظار
و احتیاج میں اس کے جائز ہونے میں کوئی شک نہیں ہے جو کچھ ترغیب عطا ئے سائل
کی نسبت ہے اس پر دلالت کرتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے :

وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَ عَنْهُ يَعْنِي : "اپنے سے سائل کو محروم واپس نہ کرو۔"

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ سائل کو رو نہ کرو اور کوئی چیز ان کو دو اگرچہ کہ وہ نصف خرم ہو۔

پھر فرمایا کہ سائل کو سوال کا ایک حق ہے اگرچہ کہ وہ گھوٹے پر سوار ہو۔

پھر فرمایا کہ سائل کو رو نہ کرو اگرچہ کہ جلا ہوا سم ہو۔

واضح ہو کہ احتیاج آدمی کی چند قسم پر ہے:

ایک یہ کہ بیمید پریشان ہو مثلاً بھوک جس سے ہلاکت واقع ہوتی ہو اور بے لباسی جس سے بدن نہ ڈھانپا جاتا ہو سردی و گرمی سے خوف تلف ہونے کا ہو۔

دوسرا یہ کہ اس حد تک نہ پہنچا ہو لیکن اس کی ضرورت بہت ہو مثلاً بالاپوش یعنی شیروانی کی اس شخص کو ضرورت ہوتی ہے جو جاڑے میں سردی کی تکلیف اٹھائے اگرچہ ضرورت کی حد تک نہ پہنچا ہو یا مثلاً گاڑی کے کرایہ کی ضرورت اس شخص کو جو تکلیف اٹھا کر پیادہ یا منزل پر پہنچ سکتا ہے۔

تیسرے یہ کہ احتیاج جزئی رکھتا ہو اور اس کی اہتمام کی چنداں ضرورت نہ ہو

جیسے کہ روٹی موجود ہو مگر سالن موجود نہ ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ سوال کی تینوں صورتیں

جائز ہیں اور حرام نہیں ہیں لیکن پہلی صورت سوال راجح ہے۔ دوسری مباح ہے تیسری مکروہ بشرطیکہ شکوہ خدا اور اپنی ذلت اور دوسروں کی تکلیف کی حد تک نہ ہو اور بہتر یہ ہے کہ اپنی ضرورت کا اظہار کنا کرے، صراحت سے نہ کرے۔

اپنے دوستوں سے اور اُس شخص سے جو کوئی جو دو سخاوت میں مشہور ہو اظہار کرے بلکہ بہتر یہ ہے کہ ایک ہی معین آدمی سے خواہش نہ کرے۔

اگر شخص معین سے تمام آدمیوں میں طلب کرے تو اُس سے کوئی چیز معین نہ طلب کرے۔ اس کی خواہش کے ساتھ صراحت بھی نہ کرے بلکہ قسم بیان کرے اگر وہ نہ دینا چاہے تو غدر نافرمانی کا کر سکتا ہے۔ اگر سوائے بیان صدر کے

سوال کیا جائے اور وہ شخص حیا و خجالت یا خوفِ ملامت سے کوئی چیز دے تو وہ حرام ہوگی۔

یہ جو کچھ بیان کیا گیا اُس صورت میں ہے کہ اس کو اسی وقت اس کی ضرورت ہو لیکن سوال کرنا ایسی چیز کا جس کی بالفعل ضرورت نہیں ہے من بعد ضرورت واقع ہوگی۔

جیسا کہ ایک سال تک اس کی ضرورت نہ ہو اور بعد سال کے اس کی ضرورت ہو تو کوئی شک اس کے سوال کی حرمت میں نہیں ہے۔ اگر مدت سال میں اس کی ضرورت ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کا سوال کرنا مباح ہے۔ لیکن اگر جانتا ہو کہ ضرورت کے وقت بھی سوال کرنے سے وہ شے ہمدست ہو سکتی ہے تو بہتر یہ ہے کہ بالفعل سوال نہ کرے اور ضرورت کے وقت کا انتظار کرے اور بعض نے زمانہ ضرورت کے قبل سوال کرنے کو حرام جانا ہے۔ جس قدر ضرورت کا زمانہ دور ہو اسی قدر سوال کرنا سخت کراہت رکھتا ہے۔

ہر بندہ کو چاہیے کہ اپنے نفس کا مجتہد ہو اور ضرورت کے وقت کو ملاحظہ کرے اور خدا کے وثوق کو ہاتھ سے نہ دے۔
پس اے صاحبو!

اپنے کو بلند می عزت و مرتبہ توکل و اعتمادِ خدا سے مقامِ ذلت و خوف اور اضطراب میں نہ ڈالیے۔

شیطانِ لعین کے ڈرانے کو نہ سنیے۔

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ

”تم کو شیطان فقر سے ڈراتا ہے اعمالِ نراب کا حکم دیتا ہے“

وعدہ پروردگار پر اطمینان رکھیے :

وَاللّٰهُ يَعِدُّكُمْ مَغْفِرًا مِّنْهُ وَفَضْلًا -

خدا وعدہ بخشش و فضل تم کو دیتا ہے ۔

جب تک ہو سکتا ہے اپنے مقابل والوں کے سامنے ہاتھ دراز نہ کیجئے۔ لیکن روزگار کے آگے روٹی کے ایک نوالے کے واسطے اپنی عزت کو ضائع نہ کیجئے۔

ہاں جس نے لذت کو آبرو کی نہیں پایا، اپنی شکم پروری کی عادت کی وہ ہر کسی کے دروازے پر دوڑتا ہے کہ شکم پلید کو پرورش کرے۔ اگر قناعت کرتا تو کس واسطے دوسرے کا دست نگر ہوتا اپنی سوکھی روٹی اور پیاز دوسروں کی بریانی سے ہزار مرتبہ بہتر ہے۔

حرص اور اس کی مذمت

صفت حرص کے متعلق قوتِ شہو یہ ہے وہ ایک ایسی صفتِ نفسانیہ ہے کہ آدمی ضرورت سے زائد ہر ایک چیز کو جمع کرتا ہے۔ یہ صفتِ حُبِ دنیا کی ایک شاخ ہے جو تمام صفاتِ مملکہ و اخلاقِ بد میں سے ہے۔ بلکہ یہ صفتِ بد ایک بیابانِ وسیع ہے۔ جس طرف اس میں جائیں اس کے آخر کو نہ پائیں۔ جو بے چارہ اس میں گرفتار ہوا وہ گمراہ و ہلاک ہوا۔ جو مسکین اس جنگل میں آیا دوسرے وقت اس کو خلاصی نہیں ہوئی کیونکہ حرص کی طرح کسی طرح انتہا کو نہیں پہنچتی، اور ایک حد پر قائم نہیں رہتی۔ وہ اگر دنیا کے اموال کو زیادہ سے زیادہ جمع کرے تو پھر بھی باقی کے حاصل کرنے کی فکر میں رہتا ہے۔ جو کچھ ہاتھ آئے پھر طلب کرتا ہے۔ وہ بے چارہ بیمار ہے مگر نہیں سمجھتا ہے۔ وہ احمق ہے مگر نہیں جانتا ہے کیونکہ ایسا نہ ہو۔ حالانکہ دیکھا جاتا ہے کہ حرص کی ستر سال کی عمر ہو اور کوئی فرزند نہ ہو اور اس قدر اموال و املاک و آمدنی رکھتا ہو کہ اگر فراغت سے زندگی بسر کرے تو اور سو سال تک اس کو کافی ہو سکتا ہے۔ پھر یہ بھی یقین رکھتا ہے کہ اور بیس سال سے زیادہ اس کی عمر نہیں ہے۔ لیکن اس پر بھی مال کی زیادتی کی کوشش کرتا ہے۔ اور غور نہیں کرتا کہ اس کا کیا فائدہ ہے اور کیا ثمرہ۔ اگر خرچ کے لیے ہے تو اس کا منافع مدتِ العمر

کے خرچ کو کافی ہے۔ اگر احتیاطاً ہے تو جو کچھ وہ رکھتا ہے اور جو کچھ کہ حاصل کرتا ہے اس پر احتمال تلف ہے۔ اگر یہ مرض یا حماقت نہیں ہے تو کیا بلا ہے۔ جو کوئی اس مرض میں مبتلا ہوتا ہے۔ اُس کی رہائی اس سے نہایت مشکل ہے۔

اسی وجہ سے حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ جب آدمی کو خانہ طلاؤ کی دو ندیاں مل جائیں تو پھر تیسری ندی کی طلب رہتی ہے۔ اب اس کے شکم کو کوئی چیز سوائے مٹی کے نہیں بھر سکتی۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ دنیا کا حرص کرنے والا مثل ریشم کے کیڑے کے ہے جس قدر اپنے اطراف دور کرتا ہے اسی قدر اس کی خلاصی نہیں ہو سکتی۔ یہاں تک کہ غصہ سے مر جاتا ہے۔

بعض بزرگوں نے کہا ہے کہ عجیب بات یہ ہے کہ اگر آدمی کو مطلع کریں کہ تو ہمیشہ دنیا میں رہے گا تو وہ مال جمع کرنے کی حرص نہ کرے گا لیکن جب کہ یہ جانتا ہے کہ تھوڑے ہی عرصہ تک اسے دنیا میں زندہ رہنا ہے تو اس کے جمع کرنے کی کوشش میں رہتا ہے۔ غور کیا جائے تو ہر کسی پر یہ ظاہر و روشن ہو جاتا ہے۔

فصل (۱)

قناعت اور اس کی فضیلت

صفتِ حرص کی ضد مکہ قناعت ہے اور وہ ایک حالت ہے نفس کی کہ جس کے باعث بقدر ضرورت و حاجت آدمی اکتفا کرتا ہے اور مالِ فضول کے حاصل کرنے کی زحمت نہیں اٹھاتا۔ یہ صفت اعلیٰ ترین صفاتِ فاضلہ و اخلاقِ عمدہ ہے اور تمام فضائل اسی سے متعلق ہیں بلکہ دنیا و آخرت کی راحت اسی میں ہے۔ صفتِ قناعت ایک مرکب ہے جو آدمی کو مقصد پر پہنچاتا ہے۔ سعادتِ ابدی کی طرف لے جاتا ہے کیونکہ جو کوئی ضرورت کے مطابق قناعت کرے اس کا دل زیادتی میں مشغول نہیں ہوتا وہ ہمیشہ فارغ البال و مطمئن ہے اس کے حواس قائم اور حصولِ آخرت اس کو سہل و آسان ہے اور جو شخص اس صفت سے محروم اور حرص و طمع و طولِ اہل میں مشغول رہتا ہے وہ دنیا پر مائل رہتا ہے۔ اس لیے اس کا دل پریشان اور اس کے کام متفرق ہوتے ہیں۔ پس باوجود اس کے کیونکہ وہ تحصیلِ آخرت کر سکتا ہے۔ درجہِ اختیار و ابرار پر پہنچ سکتا ہے۔ اسی وجہ سے قناعت کی تعریف میں اخبار بے شمار آئے ہیں۔

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ خوشا بحال اس کا کہ جس نے دینِ اسلام کی ہدایت پائی ہو ضرورت کے مطابق اس کو ملے تو وہ اس پر قناعت کرے۔ فرمایا کہ آدمی دنیا کی طلب میں زیادہ کوشش نہ کرے کیونکہ کسی کو مقدر سے زیادہ نہیں ملتا اور کوئی شخص دنیا سے نہیں جاتا ہے جس کو مقدر

کے مطابق حاصل نہ ہوا ہو۔

حدیث قدسی میں وارد ہوا ہے کہ اے فرزندِ آدم اگر تمام دنیا تیری ہو تو بھی تیرے قوت سے زیادہ تجھ کو نہیں ملتا۔ پس جو کچھ تیرے قوت کے مطابق تجھ کو دینا ہوں اس کا حساب دوسروں سے لیتا ہوں۔ تجھ پر میرا احسان ہے۔ مروی ہے کہ مولیٰ علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے سوال کیا کہ کون شخص زیادہ غنی ہے۔

فرمایا کہ جو کوئی زیادہ قناعت کرنے والا ہو۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کوئی فرزندِ آدم اگر دنیا سے اس قدر طالب ہو کہ کفایت کرے تو تھوڑی چیز اس کو سیر کرتی ہے اور اگر وہ کفایت سے زیادہ طلب کرتا ہے تو تمام دنیا کی چیزیں اس کو کافی نہیں ہو سکتیں۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ جو چیز اپنے سے بلند زیادہ ہو اس پر اپنی آنکھ نہ ڈالو۔ اس پر نگاہ نہ کرو۔ پیغمبر خدا کی معیشت پر نظر کرو۔ آپ کی خوراک جو، آپ کی شیرینی تر تھی۔ آپ کے جلانے کی لکڑی پوست درختِ خرمہ تھی جو ہمدست ہوتی۔

حضرت سے مروی ہے کہ خدا نے جو کچھ دیا ہے اس پر جو کوئی قناعت کرے وہ غنی ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی تھوڑی معاش پر خدا سے راضی رہتا ہے خدا بھی اس کے تھوڑے عمل پر راضی ہوتا ہے۔

آلِ حضرت سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں جب کسی بندہ مومن کو تنگ دست کرتا ہوں تو وہ غمگین ہوتا ہے حالانکہ یہ تنگ دستی اسے مجھ سے قریب کرتی ہے۔ جب کسی کی معاش کو وسعت دینا ہوں تو فرحناک ہوتا ہے

حالانکہ یہ وسعت اس کو مجھ سے دُور کرتی ہے۔
 فرمایا کہ جس قدر ایمان بندہ کا زیادہ ہوتا ہے اسی قدر اس کی معاش
 میں تنگی ہوتی ہے۔ فضیلتِ قناعت میں بے حد و حساب اخبار آئے ہیں یہی
 خبر مشہور کافی ہے :

عَزَّ مَنْ قَنَعَ وَ ذَلَّ مَنْ طَمَعَ

یعنی : ”جس نے قناعت کی اس کو عزت حاصل ہوئی۔
 جس نے طمع کی اس نے ذلت اٹھائی۔“

فصل (۲)

مرضِ حرص کا مُعالجہ اور

قناعت کی تحصیل کا طریقہ

مرضِ حرص کے زائل کرنے اور صفتِ قناعت کے حاصل کرنے کا طریقہ
 یہ ہے کہ ابتداً مال جمع کرنے کی زحمت و تکلیف و آفاتِ دنیویہ پر جو حادثات اس کے
 بعد واقع ہوتے ہیں ان پر تامل کرے۔ ضرورت سے زیادہ دنیا کا حاصل کرنا کیا
 نتیجہ اور کیا فائدہ رکھتا ہے۔ اگر آپ والد کے واسطے ذخیرہ کرتے ہیں تو معلوم کیجئے
 کہ آپ کا اور آپ کی اولاد کا خدا ایک ہے۔ جس نے آپ کو روزی دی ہے اس کو

بھی وہ بے گناہ آپ اپنے اس فرزند کا غم کھاتے ہیں جو آپ کے نطفہ سے حاصل ہوا جس نے اس کو پیدا کیا ہے۔ اس کا غم کس طرح اس کو نہ ہو گا وہ آپ سے زیادہ مہربان ہے۔ آپ کی قدرت سے اس کی قدرت زیادہ ہے۔ اگر آپ کا فرزند ایسا ہو جس کو تنگی سے گزارنا چاہیے تو آپ تمام عالم اس کے لیے چھوڑ جائیں تو بھی وہ اس کے ہاتھ سے نکل جائے گا۔

اے صاحبو! فرزند کو مال کی احتیاج اس کی حیات میں ہوتی ہے۔ جبکہ آپ اس کی عمر کا علاج نہیں کر سکتے ہیں اور تھوڑی زندگی اس کے لیے ذخیرہ نہیں کر سکتے ہیں تو کس واسطے اس کی روزی کی فکر میں زحمت اٹھاتے ہیں۔ تھوڑی دیر زمانہ کے فکر پر سر رکھیے اور زمانہ کی حالت پر نظر ڈالیے اور غور کیجئے کہ اس زمانہ میں کس قدر ایسے اشخاص صاحب ثروت و دولت و جاہ و حشمت ہیں کہ جن کے باپ نے ان کے لیے کوئی ذخیرہ نہیں کیا اور کس قدر ایسے اشخاص پائے جاتے ہیں کہ وہ فقر و فاقہ میں مبتلا ہیں حالانکہ بہت سا مال ان کے باپ نے ان کے لیے چھوڑا۔ بہت سے مکانات بنائے۔ وہ دوسرے شہروں میں حالت خراب میں مر گئے۔ بہت سے گاؤں اور زراعت جن کے لیے چھوڑے گئے۔ انھوں نے ایک روٹی کے لیے دوسرے شہر میں فاقوں سے جان دی۔ آپ کو حادثاتِ زمانہ کی کیا خبر اور گردشِ افلاک سے کیا اطلاع ہے کہ چند روز میں عالم کی کیا حالت ہوگی۔ اگر آپ اپنے واسطے مال جمع کرتے ہیں تو پہلے اپنی عمر کو معائنہ کیجئے۔ کیا آپ جان سکتے ہیں کہ آپ کا نام ایک سال میں مردوں کے دفتر میں لکھا جائے گا یا زندوں کے۔ جب آپ ایک سال کی قوت رکھتے ہیں تو اس پر اکتفا کیجئے۔ اپنے حساب کو زیادہ نہ کیجئے۔ علاوہ ان کے اس پر بھی تامل کیجئے کہ جس وقت میں مال کاغذی ہو جائے تو پھر مال کے

جمع کرنے کی کوشش نہ کیجئے جو کچھ جمع کیا جاتا ہے تو پھر اس کی زیادتی کی فکر
 رہتی ہے۔ پس ایک مرتبہ قناعت کیجئے اور تمام زحماتوں سے فارغ ہو جائیے۔
 جب آپ نے غور کیا تو آدمیوں کی حالت پر نظر کیجئے اور پیغمبرانِ مرسل و اولیاء
 اور بزرگانِ دین کے طریقہ کو ملاحظہ کیجئے کہ انہوں نے کیونکر تھوڑی سی دنیا پر
 اکتفا و قناعت فرمائی ہے۔ ضرورت سے زیادہ کو جمع نہیں کیا۔ مشرکین و کفار
 اور ہنود و نصاریٰ و اراذل کے شیوہ کو ملاحظہ کیجئے کہ کیونکر مال جمع کرتے ہیں۔
 پونجی اور املاک کو زیادہ کرتے ہیں بلکہ جو کوئی تھوڑا شعور رکھتا ہو تو جانتا ہے کہ
 جو کوئی لذت ہائے دنیویہ مثلاً اکل و شرب و حفظ نفس کی حرص رکھتا ہے وہ دائرۃ انسان
 سے خارج اور زمرہ بہائم میں داخل ہے کیونکہ یہ لوازمات بہائم اور چارپایوں کے ہیں۔
 جو کوئی ان میں مرتبہ اعلیٰ کو پہنچتا ہے اس کی لذت چارپایوں سے زیادہ نہیں جڑیں اور
 شکم پرست بیل اور گدھے کے مانند ہے۔ پس ظاہر ہے کہ ایسی صفت کیا اثر رکھتی ہے
 لہذا قناعت کی عورت و فارغ البالی پر غور کیجئے۔ حرص کے معالجہ میں کوشش کیجئے۔
 اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنی اُمیر معیشت میں میاند روی حاصل کیجئے۔ جس قدر ممکن ہو
 خرچ کو بند کیجئے۔ اپنے خرچ کے جو دو کُل کو ملاحظہ کیجئے۔ جو کچھ ضروری معیشت بغیر
 اس کے ممکن ہو اس کو چھوڑ دیجئے کیونکہ باوجود زیادتی خرچ کے قناعت ممکن نہیں ہے
 اگر تنہا ہیں تو ہلکے ہمار پر اکتفا اور جو غذا مل جائے اس پر قناعت کیجئے ایک روٹی
 سے زیادہ نہ کھائیے۔ ایسا ہی باقی اور چیزوں میں جن کی ضرورت ہے اپنے کو اُس طریقہ
 پر رکھیے کہ عادت و ملکہ حاصل ہو۔ اگر صاحب عیال ہوں تو ہر ایک کو اسی طرح پر رکھیے
 تھوڑا تھوڑا خرچ جو چاہتے ہیں کیجئے۔ جن پر زندگی موقوف نہیں ہے ان کو چھوڑ
 دیجئے جو کوئی اس طریقہ کو اختیار کرے گا اور اپنے کاموں کی اس طرح پر بنا رکھے گا اور
 قناعت کو اپنا پیشہ بنائے گا تو گزراں ہیں اس کو کوئی تکلیف واقع نہ ہوگی۔ ایسا شخص

صاحبِ عیال ہونے پر بھی خلق کا محتاج نہیں ہوتا ہے۔ اس خصوص میں اخبار
بصراحت آئے ہیں۔

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ وہ محتاج نہ ہوا جس نے میانہ روی کو اختیار کیا۔
فرمایا کہ اپنے کام کی تدبیر آدمی معیشت ہے۔ اور فرمایا کہ جو کوئی قناعت
کرتا ہے خدا اس کو بے نیاز کرتا ہے جو کوئی اسراف کرتا ہے خدا اس کو فقیر کرتا ہے۔
کوئی شک نہیں ہے کہ جس نے قناعت کی بنا ڈالی وہ آدمیوں کی ضرورت سے رہائی
پاتا ہے۔ ہر کسی کی خوشامد سے فارغ ہوتا ہے وہ خالق و خلق کے درمیان عزیز ہوتا ہے۔
انہیں حضرت سے مروی ہے کہ میانہ روی، خاموشی، بجا رہنمائی نیک جزائے
نبوت میں سے ایک جزو ہے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ میانہ روی کو خدا دوست رکھتا ہے۔
اور فضول خرچی کو خدا دشمن۔ یہاں تک کہ خرمہ کی ہڈی کو دور پھینکنا بھی اسراف ہے۔
کیونکہ وہ بھی وقت پر کام آتی ہے۔ یہاں تک کہ پیٹے سے بچا ہوا پانی پھینکنا بھی
اسراف میں داخل ہے۔ فرمایا کہ میں اس کا ضامن ہوں جو میانہ روی اختیار کرے
وہ ہرگز فقیر نہ ہوگا اور جبکہ بالفعل اس کی معیشت درست ہوگئی تو آئندہ کے لیے
وہ مضطرب نہ ہو بلکہ خدا کے فضل و کرم پر اعتماد کرے اور جانے کہ جو روزی اس
کے لیے مقرر کی گئی ہے اس کو ملے گی۔ اگرچہ کہ وہ حرص نہ کرے اور اپنی آمدنی کو نہ جانے
کیونکہ ایسا نہ ہو حالانکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا

یعنی : "کوئی جاندار نہیں ہے جس کا رزق خدا پر نہ ہو۔"

پھر فرماتا ہے : وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

وَلَا يَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ -

یعنی : جو کوئی پرہیزگاری کرتا ہے خدا اس کو ہر ایک غم سے نجات دیتا ہے۔ اس کی روزی اس جگہ سے پہنچاتا ہے جس کا گمان نہ رکھتا ہو۔

ہر ایک شخص اپنے سے بلند مرتبہ والے کی معیشت پر نگاہ نہ کرے بلکہ اپنے سے پست مرتبہ والے پر نظر کرے اور شیطان کی اطاعت نہ کرے کیونکہ وہ ہر کسی کی نظر کو دنیا میں اپنے سے بلند مرتبہ والے پر ڈالتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ فلاں کو دیکھ کہ کیونکر نعمت حاصل کی ہے اور کیسے کیسے عمدہ کھانے کھاتا ہے اور کیسا لباس عمدہ پہنتا ہے اپنے کو اُن سے پست مرتبہ والا نہ کر۔ دنیا کی طلب میں سستی نہ کر اور دین کے کام میں اپنے سے پست درجہ والے پر نگاہ ڈلواتا ہے اور کہتا ہے کہ کس واسطے اپنے کو زحمت دیتا ہے اور سختی کھینچتا ہے اور اس قدر خدا سے ڈرتا ہے کہ دیکھ فلاں فلاں تجھ سے زیادہ جاننے والے ہیں مگر اس قدر نہیں ڈرتے۔

طمع اور اُس کی بُرائی میں

واضح ہو کہ دوسروں کے مال میں امید رکھنے کو طمع کہتے ہیں وہ ایک محبتِ دنیا ہے جو زائلِ مہلکہ و صفاتِ نجیثہ میں سے ہے۔ حضرت رسولِ صلعم نے فرمایا کہ ہرگز طمع نہ کر کیونکہ وہ تیرا فقر حاضر ہے۔

حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جس کا مثل و نظیر ہونا چاہتا ہے تو اس سے استغنا کر اور جس کا بندہ و اسیر ہونا چاہتا ہے تو اُس سے طمع رکھا اور جس پر بزرگی چاہتا ہے اس کے ساتھ احسان کر۔ طمع کرنے والے کی بندگی و خادمی ظاہر ہے جیسا کہ دیکھا جاتا ہے کہ صاحبانِ ہمت اور بلندِ طبیعت نہ بادشاہ کی خوشامد کرتے ہیں نہ کسی امیر سے تعلق کرتے ہیں نہ وزیر سے۔ لیکن طمع کرنے والے صاحبانِ جاہ و دولت کی خدمت میں دوڑتے ہیں۔ اہل دنیا کے سامنے ہاتھ باندھتے ہیں۔ اگر کوئی خدمت مل جائے تو اُس کی سرانجامی اور حصولِ مال کی کوشش میں کبھی آرام نہیں لیتے۔ یہ خادمی و بندگی نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ ایک شخص نے دو لڑکوں کو راستہ میں دیکھا کہ ہر ایک کے پاس ایک ایک روٹی ہے مگر ایک لڑکا اپنی روٹی پر تھوڑا شہد رکھتا ہے۔ جب دوسرے نے اس سے شہد مانگا تو اس نے کہا کہ تو میرا کتابن کہ تجھ کو شہد دوں۔ اُس نے جواب دیا کہ میں تیرا کتابن۔ وہ لڑکا جو شہد رکھتا تھا اس نے ایک ٹوری اُس کے

منہ میں دی وہ اسے دانتوں میں پکڑ کر اس کے پیچھے دوڑتا تھا اور کتے کی آواز کرتا تھا۔ اگر وہ لڑکا اپنی روٹی پر قناعت کرتا تو کیوں اس کا کتا ہوتا۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ وہ بندہ بہت خراب ہے جو طامع ہو یہ طمع ہر ایک مکان پر اس کو لے جاتی ہے اور وہ بندہ خراب ہے جو ایسی خواہش رکھے جس کے سبب ذلت حاصل ہوتی ہے۔

مذمت میں طمع کے اخبار و آثار یہید و ہیشمار ہیں۔ اسی قدر اس کی مذمت میں کافی ہے کہ طمع کرنے والا ذلیل و خوار اور دوسروں کی نظر میں خفیف بے اعتبار ہوتا ہے۔ ایک روٹی کے ٹکڑے کے واسطے اس کے دروازے پر جاتا ہے۔ درہم و دینار کے لیے اس کے گھر پر دوڑتا ہے۔ کبھی اپنے کو کسی نالائق کا بندہ بناتا ہے کہ اس کا بچا ہوا کھائے۔ کبھی اپنے کو کسی کینہ کا غلام بناتا ہے کہ اس سے کوئی چیز حاصل کرے۔ جھوٹی خوشامد سے جھوٹ کہتا ہے اور ہزاروں باتیں بناتا ہے کہ کسی چیز کی سرفرازی ہو۔ کسی کافر کو سجدہ کرتا ہے کہ سرفراز ہو۔ کسی فاسق کے آگے کمر خدمت باندھتا ہے کہ ممتاز ہو۔ عجب ذلت و حقارت ہے۔ ایسا شخص مثل اس کے ہے جس نے حصول مال کے لیے طمع کو اپنا پیشہ بنایا ہو کہ جس طرح سے ممکن ہو کوئی چیز حاصل کرے۔ یہ دہقان کی اُس عورت کے مانند ہے جس نے ایک پیراہن پہنا ہو اور دوسرا کوئی لباس نہ رکھتی ہو۔ کوئی ناخرم ملنے آجائے تو اپنے پیراہن کے دامن کو اٹھائے اور منہ کو پوشیدہ کرے اور یہ نہ جانتی ہو کہ اگر منہ ڈھانپا جائے گا تو کوئی اور چیز ظاہر ہوگی۔ طمع کرنے والا زیادتی تحصیل اموال میں اپنے کو خوار و ذلیل کرتا ہے اور اپنے کو اُن اشخاص سے بلند رتبہ والا سمجھتا ہے جو نفس کو روکنے والے ہیں اور ہمت بلند رکھتے ہیں اور زیادتی مال دنیا کے لیے ہر کسی کے

دروازے پر نہیں جاتے اور اپنی روٹی کو دوسروں کی طرح طرح کی نعمت سے بہتر جانتے ہیں۔ جامہ بہتر کی طمع میں اپنی عزت کو خراب نہیں کرتے ہیں۔ طمع کو مٹانے والے کا بھروسہ آدمیوں پر بہ نسبت خدا کے زیادہ ہوتا ہے کیونکہ اگر اس کا بھروسہ خدا پر زیادہ ہوتا تو سوائے اس کے دوسرے سے طمع نہ رکھتا۔ یہ مذمت تمام مذمتوں سے بڑھی ہوئی ہے۔

ایک روز ایک درویش تنگدست ایک مالدار کے دروازے پر گیا اور کہا کہ سنا ہے تو نے راہِ خدا میں کوئی مال درویشوں کو دینے کے لیے نذر کر رکھا ہے۔ میں بھی درویش ہوں۔

خواجہ نے کہا کہ میں نے اندھوں کے لیے نذر کیا ہے تو اندھا نہیں ہے۔ درویش نے کہا کہ اے خواجہ! حقیقت میں اندھا میں ہوں کہ درگاہِ خدا کو چھوڑ کر تیرے دروازے پر گدائی کے لیے آیا ہوں۔ یہ کہا اور واپس ہو گیا۔ خواجہ پر اس بات نے اثر کیا۔ اس کے پیچھے دوڑا ہر چند کوشش کی کہ کوئی چیز اس کو دے مگر اس نے قبول نہیں کیا۔

سچ ہے کہ جب کوئی درگاہِ خدا سے منہ پٹاٹے تو کیونکر وہ اندھا نہ ہوگا۔ جو کوئی اس کی درگاہ کو بھول گیا ہو کیونکر وہ بہرا نہ ہوگا۔ حالانکہ آیہ کریمہ :

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا

کو کیا نہیں سنا ہے۔ یعنی : ”آیا خدا اپنے بندے کے واسطے کافی نہیں ہے؟“ اگر سنا ہو اور باور نہ کیا ہو تو کافرِ مطلق ہے۔

نَحْوَدُ بِاللّٰهِ مِنْهُ

فصل (۱)

استغناء و بے طمعی کی شرافت

طمع کی ضد صفت استغناء و بے نیازی ہے۔ یہ وہ فضیلت ہے کہ جس کے باعث قرب پروردگار حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ جو کوئی سوائے خدا کے دوسروں سے طمع نہیں کرتا تو اس کو خدا دوست رکھتا ہے۔

غنائے حقیقی سے مراد یہ ہے جیسا کہ سید رسل صلعم نے فرمایا کہ جو شخص مال زیادہ رکھتا ہو تو وہ غنی نہیں ہے بلکہ غنی وہ ہے جس کا نفس بے نیاز ہو نہ ظاہر ہے کہ سوال و احتیاج بُری چیز ہے خواہ کوئی چیز رکھتا یا نہ رکھتا ہو بلکہ چیز رکھنے کی صورت میں اور زیادہ بد ہے۔

ایک اعرابی نے حضرت پیغمبر صلعم سے عرض کیا کہ کوئی نصیحت فرمائیے۔ حضرت نے فرمایا کہ گو نماز پڑھتا ہے تو اس طرح نماز پڑھ کہ دنیا کو رخصت کرتا ہو کیونکہ تو کیا سمجھ سکتا ہے کہ دوسری نماز تک زندہ رہے گا ایسی بات کہ جس کا اندر نہ کیا جائے اور جو کچھ دوسروں کے اختیار میں ہے اس سے مایوس رہ۔

حضرت سید الشہیدین علیہ السلام نے فرمایا کہ آدمیوں سے طمع نہ رکھنے میں بہت سی خبریاں ہیں۔ جو کوئی کسی سے امید نہ رکھتا ہو اور اپنے کاموں کو خدا پر چھوڑ دے تو اس کے تمام کام پورے ہوتے ہیں۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ شرف و بزرگی مومن کی

رات کی بیداری میں ہے۔ اس کی عزت آدمیوں سے استغنا و بے نیازی میں ہے۔
فرمایا کہ :

یقین چیزیں فخر مومن اور دنیا و آخرت میں اس کی زینت ہیں :-

۱ : عبادت میں شب بیداری کرنا۔

۲ : دوسروں کے جو اختیار میں ہو اُس سے مایوس رہنا۔

۳ : جو امام آل محمد صلی علیہ وسلم ہو اس سے محبت و دوستی رکھنا۔

پھر فرمایا کہ :

اگر کوئی خدا سے طلب کرتا ہے تو خدا اس کو عطا کرتا ہے۔ وہ تمام
آدمیوں سے ناامید ہوتا ہے۔ سوائے خدا کے کسی سے امید نہیں رکھتا ہے۔ جب
خدا اس کو اس طرح پاتا ہے تو اس کو ہر ایک چیز دے دیتا ہے۔

بخل کی مذمت

جس میں چار فصلیں ہیں !

واضح ہو کہ جس مقام میں جس قدر بخشش کرنا چاہیے اُس میں کوتاہی کی جائے یا اس قدر نہ دیا جائے تو اس کو بخل کہتے ہیں۔ یہ مقام تفریط ہے۔ اس کی افراط اسراف ہے یعنی جس قدر خرچ کرنا چاہیے اس قدر خرچ کریں تو اس کو اسراف کہتے ہیں۔ ان کا ہر دو جانب مذموم ان کا اوسط صفتِ جود و سخا ہے جو پسندیدہ و نیک ہے۔ صفتِ بخلِ محبتِ دنیا کا نتیجہ و ثمر ہے۔ یہ صفتِ بخل صفاتِ خبیثہ و اخلاقِ رذیلہ میں سے ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ
لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

خلاصہ معنی یہ کہ :

”وہ لوگ جنہیں خداوند عالم نے اپنے فضل سے مال عطا فرمایا ہے۔ اس میں بخل کرنے کو اچھا نہ سمجھیں بلکہ وہ نہایت

ہی بد ہے اور یہی مال جس کے بارے میں اس قدر بخل کیا جاتا ہے روزِ قیامت ان کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا۔

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ ہرگز بخلالت نہ کرو۔ جو لوگ تمھارے قبل ہوئے ہیں اس بخل نے انھیں ہلاک کیا۔ وہ اسی کے سبب ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہو گئے اور جو شے اُن کے لیے حرام تھی اس کو حلال سمجھے۔ انھیں حضرت سے مروی ہے کہ بخل بہشت سے دور اور دوزخ سے نزدیک ہے خدا کے نزدیک جاہل سخی، عابد بخل سے زیادہ محبوب ہے۔

فرمایا کہ بخل ایک درخت ہے کہ جس کی جڑ درختِ زقوم میں ملی ہوئی ہے اور بعض اس کی ڈالیاں دنیا میں لٹکتی ہیں۔ جو کوئی اس کی ڈالی پر ہاتھ مارتا ہے تو گویا اپنے کو دوزخ کی آگ میں داخل کرتا ہے۔ آگاہ رہو کہ بخل کفر سے پیدا ہوتا ہے اور عاقبت کفر دوزخ ہے۔

نیز اُس سرور سے مروی ہے کہ ممکن ہے تم میں سے کوئی کہے کہ بخل سے ظالم بہتر ہے۔ مگر خدا کے نزدیک بخل سے بڑھ کر کوئی ناظلم ہو سکتا ہے وہ اپنی عزت و جلالت کی قسم کھا کر کہتا ہے کہ بخل ہرگز داخل بہشت نہ ہوگا۔

ایک شخص جہاد میں آنحضرتؐ کے ہمراہ مارا گیا۔ اس کی عورت گریہ کرتی تھی، اور وائے شہید کہتی تھی۔ حضرتؐ نے فرمایا کہ تو کیا جانتی ہے کہ وہ شہید ہے ممکن ہے کہ بے فائدہ باتیں کرتا ہو یا بخیل ہو۔

ایکے وزان بزرگوار نے ایک مرد کو دیکھا کہ کعبے پر دھڑکڑاتا ہے کہ اے خدا اس گھر کی حرمت کا واسطہ میرے گناہ کو بخش دے۔

حضرتؐ نے فرمایا کہ تو نے کیا گناہ کیا ہے۔

عرض کیا کہ میرا بڑا گناہ ہے کیا عرض کروں۔

فرمایا کہ : تیرا گناہ بڑا ہے یا زمین ۔

اس نے عرض کیا کہ : میرا گناہ ۔

پھر فرمایا کہ : تیرا گناہ بڑا ہے یا دنیا کے پہاڑ ۔

اس نے کہا کہ : میرا گناہ ۔

پھر فرمایا کہ : گناہ بڑا ہے یا عرش ۔

اس نے کہا کہ : میرا گناہ ۔

پھر فرمایا کہ : تیرا گناہ بڑا ہے یا خدا ۔

اس نے عرض کیا کہ : خدا بہت بڑا اور اعلیٰ ہے ۔

پھر حضرت نے فرمایا کہ : اپنا گناہ بیان کر ۔

عرض کیا کہ : یا رسول اللہ میں صاحب ثروت ہوں جب کوئی فقیر آتا ہے

اور مجھ سے کسی چیز کا طالب ہوتا ہے ۔ گویا ایک شعلہ آگ کا میرے منہ کی طرف لپکتا ہے ۔

حضرت نے فرمایا کہ دور ہو اور مجھ کو اپنی آگ سے نہ جلا ۔ اس خدا کی قسم ہے

جس نے مجھ کو ہدایت و کرامت کے لیے پیدا کیا ہے کہ اگر درمیان رکن و مقام کھڑے

رہ کر دو ہزار سال نماز پڑھے اور اس قدر گریہ کرے کہ تیری آنکھوں سے نہریں جاری

ہوں جس سے درخت سرسبز ہوں اور اسی حالت میں مر جائے تو بھی لایم ہو گا اور

خدا تجھ کو جہنم میں اوندھا ڈالے گا ۔

مردی ہے کہ دو فرشتے ہیں کہ ہر صبح کو ندا کرتے ہیں کہ خداوند ابخیل کے مال کو

تلف کر جو کوئی تیری راہ میں بخشش کرتا ہے اس کا عوض اس کو کرامت کی صفت بخیل

کی مذمت میں اخبار بہت سنے ہیں جس کی انتہا و شمار نہیں ہے ۔ حتیٰ یہ کہ تجربہ ہوا ہے کہ

بخیل کو دیکھنے سے دل کو آزر دگی و تیرگی حاصل ہوتی ہے ۔ مشاہدہ کیا گیا ہے کہ جو کوئی

لایم و بخیل ہے وہ نظروں میں خوار و ذلیل ہے ۔

جیسا کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بخالت بخیل کو حقیر اور بے قدر کرتی ہے۔ بخالت سے آدمی کی ناموس و آبرو برباد و فنا ہوتی ہے۔ بلکہ آنحضرتؐ نے اس کی صراحت فرمائی ہے اور دیکھا بھی گیا ہے کہ بخیل کی اولاد اس کے ساتھ دشمنی کرتی ہے۔ کسی بخیل کا دنیا میں کوئی دوست نہیں ہوتا۔ اس کے اہل و عیال اس کی موت کے خواہاں، اس کے فرزند اس کی موت کے مکران رہتے ہیں۔ وہ مسکین و بے چارہ بادر و بدو و مسرت کے تنگی و سختی سے گزارتا ہے۔ اس کی زندگی دنیا میں مثل زندگی فترا کے ہے اور اس کا محاسبہ و مواخذہ عقبیٰ میں مالداروں کی طرح ہے وہ دنیا میں ذلیل و خوار ہے عقبیٰ میں عذاب الیم میں گرفتار۔

فصل (۱۱)

سخاوت کی فضیلت اور اس کے مراتب

صفت بخل کی ضد سخاوت ہے۔ وہ ثمرہ زہد ہے اور مشہور ترین صفات پیغمبران خدا و اخلاق اصفیاء و اولیاء میں سے ہے۔ یہ ایک خلقِ اعلیٰ ہے اور اس کا صاحب پندیدہ اہل آفاق ہے۔ چنانچہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ :

مَنْ جَادَ سَادَ یعنی جس نے بخشش اختیار کی وہ بزرگ ہوا۔

حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ سخاوت بہشت کے درختوں میں سے ایک درخت ہے جس کی ڈالیاں زمین پر پھیلی ہوئی ہیں۔ پس جو کوئی اس کی ڈالی کو پکڑتا ہے وہ ڈالی اس کو بہشت میں کھینچتی ہے۔ فرمایا کہ سخی خدا کے نزدیک ہے اور جہنم کی آگ سے دور ہے۔ فرمایا کہ جب کوئی آدمیوں کو کھانا کھلائے تو خداوند کریم ملائکہ

سے فخر و مہابت کرتا ہے۔

پھر فرمایا کہ چند ایسے بندے خدا کے ہیں کہ جن کا ارادہ مخصوص ہوتا ہے کہ
بندگان خدا کو نفع پہنچائیں۔ پس جو کوئی ان میں سے اس منافع میں بخلت کرے
تو خدا اُس نعمت کو دوسرے پر منتقل کرتا ہے۔

فرمایا کہ بہشت اہل سخاوت کا گھر ہے۔ جو ان سخی گناہگار خدا کے نزدیک
بوڑھے عابد بخیل سے زیادہ محبوب ہے۔

اُس حضرت سے مروی ہے کہ سخی کو اہل آسمان وزمین دوست رکھتے ہیں۔
اس کی طینت خاک پاک سے غیر کی گئی ہے۔ اس کی آنکھ کا پانی آب کوثر سے خلق
کیا گیا ہے۔ بخیل کو اہل آسمان وزمین دشمن رکھتے ہیں۔ اس کی خلقت خاک خراب و
چرک آلود سے خلق کی گئی ہے۔ اس کی آنکھ کا پانی آب عوسج سے بنایا گیا ہے۔

ایک جماعت اہل یمین کی، خدمت میں حضرت رسول صلعم کی حاضر ہوئی۔ ان
میں ایک شخص سب سے زیادہ لسان اور مباحثہ کرنے والا تھا اور جناب پیغمبر صلعم
کی محبت بھی سب سے زیادہ بڑھی ہوئی تھی۔ اُس شخص نے بحث میں اس قدر مبالغہ کیا
کہ حضرت کو غصہ آ گیا۔ رنگ مبارک متغیر ہوا۔ چہیں بچیں ہوئے اور نیچے ملاحظہ فرمانے
لگے کہ حضرت جبرائیل نازل ہوئے اور کہا کہ آپ کا خدا آپ کو بعد سلام کے کہتا ہے
کہ یہ مرد سخی ہے۔ پس حضرت کا غصہ فرو ہوا۔ سر مبارک بلند کر کے فرمانے لگے کہ :
جبرائیل نے مجھ کو خبر دی ہے کہ تو اہل سخاوت میں سے ہے۔ اگر یہ نہ معلوم ہوتا تو
تجھ کو اپنے سے اس قدر دور کرتا کہ دوسروں کو عبرت ہوتی۔

اُس مرد نے عرض کیا کہ آپ کا خدا سخاوت کو دوست رکھتا ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ ہاں۔

اُس مرد نے کلمہ شہادت زبان پر جاری کیا اور مسلمان ہوا اور قسم کھائی کہ میں نے

کسی کو اپنے مال سے محروم نہیں پلٹایا۔

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سامری پر قابو ہوا تو خطاب ہوا کہ اس کو قتل نہ کرنا کیونکہ وہ سخی ہے۔ حاصل کلام فضیلت اس صفت کی ظاہر و روشن ہے وہ خالق و مخلوق کے نزدیک محبوب اور دنیا میں ممتاز ہے اور عقبیٰ میں سرفراز۔ کونسا عقلمند ہے کہ سرفرازیٰ دو جہاں کو ہاتھ سے دے۔ سخاوت کا بلند مرتبہ ایثار ہے اور وہ یہ ہے کہ باوجود اپنی احتیاج و ضرورت کے دوسروں کے ساتھ بخشش و جود سے کام لے۔ یہ مرتبہ بلند ہر کسی کو حاصل نہیں ہوتا ہر شخص اس مرتبہ کا لائق و سزاوار نہیں ہے۔ اس جماعت کی مدح میں خلائق عالم فرماتا ہے :

وَلْيُوْثِرُوْنَ عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

حالت درویشی و احتیاج میں آپ صرف نہ کر کے دوسروں کو دے دیتے ہیں۔ حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ جس کو کسی چیز کی خواہش و ضرورت ہو وہ آپ اپنی ضرورت میں نہ لاکر دوسروں کو دے دے تو وہ بخشا جاتا ہے۔ یہ شیوہ پسندیدہ ہے۔ یہ صفت جلیلہ پیغمبر آخر الزماں کی ہے۔ یہ طریقہ اہل ایمان و امیر مومنان و ائمہ معصومین علیہم السلام کا ہے۔ بعض حرم محترم پیغمبر صلعم نے کہا کہ اُس سرور نے پے در پے تین روز کوئی چیز کبھی اپنے زمانہ حیات میں پیٹ بھر کر نوش نہیں فرمائی حالانکہ جس وقت چاہتے سیر ہو کر نوش فرما سکتے تھے لیکن جو کچھ رکھتے تھے وہ دوسروں کو دے دیتے تھے اور بھوکوں کو اپنے پر مقدمہ جانتے تھے۔

مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے پروردگار محمد صلعم اور ان کی امت کے بعض درجوں کو مجھے دکھا دے۔

خطاب ہوا کہ اے موسیٰ! ان کے درجوں کے دیکھنے کی تجھ کو طاقت نہیں ہے۔ لیکن ایک منزل پیغمبر آخر الزماں کی تجھ کو بتاتا ہوں۔ جس کے سبب سے اسے تجھ پر اور تمام مخلوقات پر فضیلت دی گئی ہے۔

پس پردے آسمانوں کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آنکھوں پر سے اٹھا دیئے گئے تو ایک منزل دیکھی کہ جس کے انوار اور اس کی قربت حرم خاص کو دیکھ کر قریب تھا کہ شدت شوق سے موسیٰ کی جان نکل جائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے پروردگار کس وجہ سے یہ کرامت حاصل ہوئی۔

فرمایا کہ وہ صفت مخصوص ایثار ہے اور یہ منزل اس کے لیے ہے۔ جو اپنی اور اپنے عیال کی ضرورت سے فخر کی ضرورت کو مٹا دیتا ہے۔ اے موسیٰ اس کی امت میں سے کوئی میرے نزدیک اس صفت ایثار کو لے کر آتا ہے تو اس سے حساب لینے میں شرم کرتا ہوں اور وہ جس جگہ کی خواہش کرتا ہے اس کو بہشت میں جگہ دیتا ہوں۔

کتب تواتر میں حیدر گار کی حکایات بہت مشہور و معروف ہیں۔ اس بزرگوار کا ایثار اس حد تک پہنچا تھا کہ حضرت پیغمبر صلعم کے بستر پر جاں نثاری کی غرض سے آرام فرمایا۔ اسی سبب سے خداوند عالم نے ملائکہ سے فخر و مباہات کیا یہ آیا تازل ہوا :

وَمِنَ النَّاسِ

مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ

ایسا ہی آئمہ طاہرین نے اس طریقہ کو اختیار فرمایا اور اس فضیلت کے حاصل کرنے میں بہت کوشش فرمائی۔

فصل ۲

مرض بخل کا مُعالجہ

واضح ہو کہ مرض بخل کے مُعالجہ کے لیے علم و عمل کی ضرورت ہے۔ علم یہ ہے کہ اس کی خرابی کو جاننے اور جو دو کرم کے فائدہ کو پہچاننے، بعد اس کے اس مرض کے علاج کی ابتدا کرے جو اخبار و آثار مذمت میں بخل کی اور تعریف میں سخاوت کی آئے ہیں ان کو ملاحظہ کرے۔ ان وعدہ و وعید کو جو ان دو صفت میں کیے گئے ہیں ان کو دیکھئے، بخیلوں کی ذلت اور ان سے نفرت کرنے والوں کی طبیعت کو مشاہدہ کرے اور معلوم کرے کہ اس کے لیے دوسرا مکان اس کے سوا بھی ہے کہ خواہ مخواہ اس کو وہاں جانا ضرور ہے۔ پس اس جائے بھی بلحاظ ضرورت آگے بھیج دینا اور ذخیرہ کرنا چاہیے تاکہ عاجزی کے روز کام آئے۔ اپنے فرزند پر اعتماد نہ کرے۔ غور کیجئے کہ آپ نے اپنے ماں باپ کے لیے کیا کیا ہے۔ جو آپ کے فرزند آپ کے لیے کریں گے۔ جب آپ نے ان مراتب کو معلوم کیا تو خواہ مخواہ عطا و بخشش کی عادت ہوگی۔ دل سے مال کی محبت کو اٹھائیے اور فقر کے ساتھ احسان کیجئے یہاں تک کہ آپ کی طبیعت صفت احسان و بخشش پر راغب ہو۔ صفت سخاوت کے طالب کو چاہیے کہ جب ارادہ عطا کا کرے تو اس میں دیری نہ کرے کہ شیطان لعین و سوسہ میں ڈالے گا۔ فقیر و مفلس ہو جانے سے ڈرائے گا۔ اگر بخل کا مرض پیدا ہو گیا ہو تو اپنے نفس کو سمجھائے کہ تیری شہرت بخلت و تعریف سخاوت بہت دور دور تک پہنچے گی تاکہ وہ

بذل و عطا پر مائل ہو۔ اس کا فیض کسی قدر بخشش کا مطیع ہو اگرچہ اس قصد سے عطا کرنا بھی برا ہے اور حقیقت میں سخاوت نہیں ہے چنانچہ بیان کیا جائے گا لیکن یہ مثل اس کے ہے کہ جب بچہ کا دودھ چھڑانے اور اس کو پستان کی یاد بھلانے کے لیے چڑیا پکڑنے کے کھیل میں مشغول کریں۔ کوئی شک نہیں کہ چڑیا کا کھیل بچہ کے لیے کماں نہیں رکھتا ہے لیکن یہ ایک علاج ہے جو اس وقت کیا جاتا ہے۔ پس ایسے شخص کو کوئی ضرر نہیں ہے کہ ابتدا میں اپنے دل کو ان ارادوں میں خوش کرے تاکہ اس کا دل مال سے متعلق نہ ہو بعد ازاں ارادہ و نیت کی صحت میں کوشش کرے۔

واضح ہو کہ اس صفت بخل کا علاج عمدہ یہ ہے کہ اس کے سبب کو قطع کر دے اور سبب اس کا دوستی مال ہے۔ ان تمام سے بڑھ کر جن پر احسان مترتب ہوتا ہے اور سبب دوستی مال یا اُن لذات و خواہشات دنیویہ کی محبت ہے جو مال سے حاصل ہو سکتی ہیں یا طول امل کی وجہ سے یا اپنی اولاد کے لیے ذخیرہ کرنے کی غرض سے یا بغیر سبب کے مال کو دوست رکھتا ہو جیسا کہ دیکھا جاتا ہے کہ بعض سن رسیدہ اس قدر مال رکھتے ہیں جو اُن کی عمر کو کفایت کرے اور پھر بھی زیادہ مال جمع کرنے میں حالانکہ ان کی کوئی اولاد نہیں ہے کہ اس کی احتیاط کر سکے باوجود اس کے رات دن مال کے جمع کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور خود تکلیف میں بسر کرتے ہیں بلکہ خمس و زکوٰۃ تک نہیں دیتے اور اپنی بیماری کے علاج میں ایک پیسہ خرچ نہیں کرتے۔ ایسے اشخاص درہم و دینار کے عاشق ہیں۔ ان کو مال جمع کرنے کی لٹ ہو گئی ہے باوجود اس کے کہ وہ جانتے ہیں کہ ایک دن مرنا ہے۔ ان کے دشمن ان کے مال کو غارت کریں گے جو کوئی ایک پیسہ دنیا و آخرت کے لیے نہیں خرچ کرتا ہے۔ اس کو ایک مرض ہے جس کا علاج نہایت مشکل ہے خصوصاً

بڑھاپے میں جبکہ اس کا مرض پُرانا ہو گیا ہو اور قوت کمزور ہو۔ اس کا جسم ضعیف ہو اور مرض کا مقابلہ نہ کر سکتا ہو ایسا شخص نہایت گمراہ ہے اور خسرا لہ دنیا و الآخرة کا مصداق ہے بلکہ جو کوئی ضرورت سے زیادہ مال کا متلاشی ہو وہ جاہل و احمق اور نادان ہے۔ ایسے شخص کو غور کرنا چاہیے کہ جس مال کو وہ خرچ نہیں کرتا ہے وہ اس کے کام نہیں آتا۔ وہ مثل خاک و پتھر کے ہے۔ جب تہ خانوں میں سونا اور چاندی مدفون ہو جس کو آپ صرف نہیں کر سکتے تو اس میں اور خاک میں کیا فرق ہے حالانکہ اگر آپ اس کو ہزار طرح سے پتھر کے نیچے پوشیدہ کریں تو اس کو کسی نہ کسی دن زمانہ برباد کرے گا اور اگر اس کا سبب محبت خواہشات و طول اہل ہو اس کا معالجہ اس طریقہ پر جیسا کہ حرص و قناعت اور طول اہل میں بیان کیا گیا ہے کرنا چاہیے اگر مال کا جمع کرنا اولاد و فرزند کے واسطے ہو تو وہ بے اعتقادی و بے خبری کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ ان کو پروردگار نے پیدا کیا ہے نوروزی بھی ان کے لیے مقرر کی ہے۔ ویدہ عبرت کو کھولے کہ کیسے کیسے باپ زمانہ طفلی میں اپنے لڑکوں کے سر سے اٹھ گئے۔ مگر کوئی مال ان کے واسطے نہیں چھوڑا باوجود اس کے بہ نسبت ان لڑکوں کے جن کے باپ بہت سا مال چھوڑ گئے۔ ان سے وہ بہتر و خوشحال و صاحب ثروت و مال ہوئے ہیں۔ اگر فرزند صالح اور پرہیزگار ہو تو خدا اس کی روزی کو نیک و کفایت کرتا ہے۔ اگر وہ فاسق و بدکار ہو تو اس مال کو جس کو تو نے زحمت و تکلیف سے جمع کیا ہے اور نہیں کھایا ہے وہ لہو و لب اور معصیتِ خدا میں صرف کرے گا اور اس کا مظلمہ بھی تجھ پر عاید ہو گا۔

فصل ۳

حد وسط بخل و اسراف

جب آپ نے خرابی بخل اور اس کے معالجہ کو پہچانا اور صفت فضیلت سخاوت کو معلوم کیا کہ وہ حد وسط بخل و اسراف کی ہے۔ یعنی مال کا اس طرح صرف کرنا جو واجب و مستحسن ہو۔

واضح ہو کہ واجبات و مستحبات میں صرف کرنا عام ہے۔ اس لیے کہ وہ واجب یا مستحسن شرعی ہو یا طریقہ مروت و عرف و عادت میں لازم یا مستحسن ہو۔ پس سخی وہ ہے کہ مصرف جائز میں جس کا ترک کرنا شرعاً مذموم ہو یا عند العقلا صرف کرنے سے مضائقہ نہ کرے۔ اور اگر ان میں سے ایک میں بھی صرف نہ کرے تو وہ بخیل ہوگا۔ اگرچہ مصرف شرعی میں صرف کرنے والا زیادہ بخیل ہے۔ اب رہا وہ مصرف جس کا ترک کرنا عقلمندوں کے نزدیک بد ہے وہ حالات و اشخاص و اوقات کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے۔ جیسا کہ دیکھا جاتا ہے کہ مالداروں کے اخراجات میں بعض طریقے قبیح ہیں جو فقرائے لیے بُرے نہیں ہیں۔ اس طرح اپنے قوم خاندان میں جو کچھ صرف نہ کرنا بد ہے وہ دوسروں میں بد نہیں ہے۔ علیٰ ہذا جو بیگانوں کے لیے صرف نہیں کر سکتے ہیں اس کا ہمسایوں میں صرف نہ کرنا بد ہے ایسا ہی تنگی و کمی خرچ کا خرید و فروخت میں کوئی ضرر نہیں لیکن مجانی میں مضائقہ کرنا بد ہے۔ غرض خلاصہ مطلب یہ ہے کہ خرچ کرنے میں مالدار و فقیر، امیر و رعیت، عالم و جاہل، فضل و کامل مساوی نہیں ہیں۔ لہذا سخی وہ ہے کہ جو کچھ اس کے لائق ہے خواہ

شرعاً یا حسب مروت و عادت خرچ کرے اور بخیل وہ ہے کہ مجملہ ان کے کسی ایک میں بھی کسی کے ساتھ خرچ کرے یا بالکل خرچ نہ کرے اور خرچ کا اندازہ معتین نہیں ہو سکتا یہ شخص کی حالت پر موقوف ہے۔ اب جو شخص بہت سامان رکھتا ہو اور حسب شرع و عرف و عادت بقدر لازم و واجب خرچ کرے۔ مستحبات و مستحبات عقلیہ سے منہ پھرائے اور اپنے مال کو بخیال فقر و حوادثِ زمانہ ذخیرہ کر رکھے۔

پس ایسا شخص اگرچہ عوام کے نزدیک بخیل نہ کہلائے گا۔ لیکن خاص لوگوں کی نظر میں بخیل ہو گا۔ اس کو سخی و کریم نہیں کہتے ہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک صفتِ جود و سخاوت کی اس وقت حاصل ہوتی ہے جب مقدار سے زیادہ بخشش کرے۔ نیز صفتِ جود و سخاوت کے لیے شرط حصول یہ ہے کہ مال کے بخشش کرنے میں کوئی غرضِ دنیوی نہ رکھتا ہو اور جو کوئی بخیالِ مرج و ثناء و شہرت و نیک نامی و تالیفِ القلوب عطا و بخشش کرے وہ ہرگز سخی و کریم نہیں ہے بلکہ وہ اہل معاملہ ہے کہ شہرت و مرج و غیرہ کو خرید کر رہا ہے۔

فصل (۴)

فضیلت اقسامِ عطائے واجبہ و مستحبہ

اور ان کے آدابِ نکتہ باطنیہ

واضح ہو کہ صفتِ جود و سخا کا لازمہ بذل و عطا ہے وہ چند امور پر مشتمل ہے جن میں بعض واجب و مستحب ہیں خصوصاً ہر ایک کی فضیلت و ثواب

میں اخبار آئے ہیں۔ ہر ایک کے لیے آداب و شرائط ظاہریہ و نکتہ و قائلین باطنیہ ہیں۔ شرائط ظاہریہ وہ ہیں جو کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ پس اس مقام پر ہم بعض آداب و نکتہ باطنیہ کو بیان کرتے ہیں۔
 واضح ہو کہ عطائے واجبہ کے اقسام حسب ذیل ہیں :

پہلا زکوٰۃ

زکوٰۃ وہ تمام عطا و صدقہ سے اہم و مقدم ہے۔ وہ گلشن دولت و ثروت کا آبِ جاری ہے۔ وہ زراعتِ آمالِ اہل زراعت و تجارت کی نسیم بہار ہے۔ وہ خزانہ مال کا چوروں سے پاسبان ہے۔ وہ دیوارِ غنا و بے نیازی کا حدیثِ احتیاج و پریشانی سے پشتی بان ہے۔ زکوٰۃ دینے والوں کی تعریف میں اور نہ دینے والوں کی مذمت میں آیات و اخبار بہت سے آئے ہیں۔ حتیٰ سبحانہ تعالیٰ نے کلامِ مجید کے اکثر مقامات میں اسے قریب قریب نماز کے بیان فرمایا ہے۔ زکوٰۃ نہ دینے والوں کی نسبت فرمایا ہے :

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
 وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ
 بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ
 جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ
 وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ

فَذُقْ قُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ۔

اس کے مجملہ معنی یہ ہیں کہ :

”جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے ہیں اور خدا کی راہ میں صرف نہیں کرتے ان کو بشارت دو کہ ان کے لیے سخت عذاب ہے ایک روز ان کو آگ میں لال کر کے ان کی پیشانی، پہلو، پیٹھ کو داغ دیں گے اور کہیں گے کہ یہ وہ چیز ہے جو تم نے اپنے لیے جمع کر رکھی تھی۔“

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ جب آدمی زکوٰۃ نہیں دیتے تو زمین بھی اپنی برکت ظاہر نہیں کرتی۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو کوئی زکوٰۃ نقد نہ ادا کرے تو قیامت کے روز خداوند عالم اس کو ایسے صحرائیں محسوس فرمائے گا۔ جس میں ایک بہت بڑا سانپ ہو گا جو اس کے پیچھے دوڑے گا۔ وہ شخص اس سے جلائے گا۔ جب وہ دیکھے گا کہ اس سے خلاصی ممکن نہیں ہے تو اپنا ہاتھ اس کے منہ میں ڈالے گا وہ سانپ اس کے ہاتھ کو مثل مولیٰ کے چبائے گا بعد ازاں وہ اس کی گردن میں مثل طوق کے ہزجائے گا۔ پھر خدا تعالیٰ فرماتا ہے :

سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

جو کوئی چرپا یا مثلاً اونٹ یا گوسفند یا گائے رکھتا ہو اس کی زکوٰۃ نہ ادا کرے تو خدا تعالیٰ اس کو قیامت کے دن صحرائے ہموار میں محسوس کرے گا جس میں ہر ایک جانور سمدار اس کو پال کر رہے گا اور نیشدار جانور اس کو کاٹیں گے جس صاحب زراعت

نے فرمایا انکو رباً غلہ کی زکوٰۃ نہ دی ہو تو خدا تعالیٰ اُس کی زمین کے سائوں طبقوں کو اس کی گردن میں طوق بنا کر ڈالے گا۔

نیز اُن حضرات نے فرمایا کہ جو کوئی ایک قیراط اپنی زکوٰۃ نہ ادا کرے تو وہ نہ مومن ہے نہ مسلمان۔ فرمایا کہ کوئی شخص مالدار فقیر و محتاج نہ ہو اور نہ بھوکا نہ برہنہ ہو جبکہ اس نے زکوٰۃ دی ہو۔ جو کوئی خدا کے حق کو اپنے مال سے ادا نہ کرے تو خدا اپنی رحمت کو اُس سے منع کرتا ہے۔ جو کوئی اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے تو اس کا مال صحرا یا دریا میں ضائع نہ ہوگا۔

فرمایا کہ زکوٰۃ دینا ایسی چیز نہیں کہ جس کی تعریف کی جا سکے بلکہ اس کے ذریعہ سے وہ اسلام میں داخل ہوتا ہے۔ اس کا خون محفوظ ہوتا ہے۔ اس طریقہ کی تہدید زکوٰۃ نہ دینے والوں کی نسبت قرآن و احادیث آئمہ ہدایت میں بکثرت موجود ہے باوجود معلوم ہونے کے زکوٰۃ کے ادا نہ کرنے کو اُس مال چند روزہ سے جو کسی کے تصرف میں بطور امانت کے رہنے والا ہو حقیقہاً جانا اور غصہ اور غم اس کے مالک حقیقی کو نہ دینا دعویٰ مسلمان کے لائق نہیں ہے۔ اس سے زیادہ کیا بے شرمی اور بد بختی ہے کہ وہ جانتا ہے کہ جب وہ وجود میں آیا تو کوئی ملک و مال دنیا کا نہیں رکھتا تھا اور اب جو کچھ وہ رکھتا ہے اپنے کو اس کا مالک سمجھتا ہے حالانکہ یہ تمام خدا کا دیا ہوا ہے۔ اس کے حصول میں اس کی صرف کوشش ہے۔ وہ بھی اُس کی توفیق و یاری سے ہوئی ہے۔ تخم و جان کی کیا قدرت ہے کہ بغیر اس کی مدد کے خاک سے اُگے۔ ابرو کو کیا قدرت ہے کہ بغیر اُس کی اجازت کے ایک بوہد پانی کی برسائے، زراعت کرنے والے سمجھتے ہیں کہ وہ اپنی کوشش سے ایک دانہ سے دس دانے حاصل کرتے ہیں۔ تجارت کرنے والے اپنے بازار کی رونق کو اپنا حصہ کارگزاری جانتے ہیں۔ انسان اپنے کو کیا سمجھا ہے کہ اس قدر مغرور ہے۔ حالانکہ

تمام خداوند عالم نے عطا کیا ہے اُس میں سے تھوڑا سا فقر اکے واسطے مقرر فرمایا ہے اور اس کے اصناف کا وعدہ کیا ہے۔ تاہم ان کو دینا نہیں چاہتے ہیں۔ عجب بے حیائی و بے شرمی ہے جس کو دس حصّے دیئے گئے اس میں سے ایک حصّہ وہ کسی کو دینے سے بخل کرتا ہے۔

اسرارِ وجوبِ زکوٰۃ

واضح ہو کہ اسرارِ وجوبِ زکوٰۃ تین ہیں :-

اولیٰ یہ کہ توحیدِ کامل یہ ہے کہ آدمی کے لیے سوائے خداوند عالم کے اور کوئی محبوب نہ ہو۔ یہاں محبتِ شراکت کو گوارا نہیں کرتی اور توحیدِ زبانی چننا فائدہ نہیں دیتی۔ کسی کے ساتھ محبت کا اندازہ اس وقت معلوم ہوتا ہے کہ جب وہ تمام اشیائے محبوبہ سے باخدا اٹھا کر اُس کی طرف متوجہ ہو جائے اور چونکہ مال لوگوں کی نظر میں حصولِ نفع کی وجہ سے محبوب ہے اور اس لیے موت سے کراہت ہوتی ہے۔ پس خداوند عالم نے ان کے دعویٰ محبت کی آزمائش اسی مال سے کی ہے۔ اسی وجہ سے خدا تعالیٰ فرماتا ہے :

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ
وَأَمْوَالَهُمْ بِآتٍ لَهُمُ الْجَنَّةَ۔

خلاصہ معنی یہ کہ : ”خدا تعالیٰ نے نفوس و اموالِ مومنین

کو خرید کیا ہے جس کے عوض میں بہشت کرامت فرمائے گا۔“

کوئی شک نہیں کہ لذاتِ بہشت میں سے دیدارِ پروردگارِ کامر تبہ بہت بلند ہے اور اس خصوص میں آدمی تین قسم پر ہیں :-

۱ : وہ لوگ جو محبت و توحید میں صادق اور اپنے عہد پر ثابت قدم ہیں۔ وہ اپنے دل میں اس کی دوستی کے سوا کسی کی دوستی نہیں رکھتے اور دنیا کے مال و منافع سے ہاتھ اٹھائے ہیں وہ تارک الدنیا ہیں۔ یہ لوگ تعداد و جوہر زکوٰۃ پر التفات نہیں کرتے اگر کوئی ان سے سوال کرے کہ ایک سو درہم کے لیے کس قدر زکوٰۃ واجب ہے تو وہ جواب دیتے ہیں کہ حسب شرع عوام کے لیے پانچ درہم لیکن ہمارے لیے تمام مال ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے زکوٰۃ مال کے وجوب کی نسبت سوال کیا گیا تو فرمایا کہ ہزار درہم میں پچیس درہم زکوٰۃ واجب ہے اور دراصل یہ ہے کہ اپنے برادر مومن کی ضرورت کو اپنی ضرورت پر مقدم سمجھے۔

۲ : وہ لوگ جو مال دنیا کو بقدر ضرورت جمع اور باقی کو خیرات و سبّرات میں صرف کرتے ہیں۔ اگرچہ یہ مقابلہ صورت اول کے مرتبہ میں پست ہیں لیکن بقدر واجب پر اقتصار نہیں کرتے بلکہ تمام نیکیوں کو بجالاتے ہیں۔

۳ : وہ لوگ جو صرف واجبات کو بجالاتے ہیں۔ مگر ان میں کبھی کوتاہی بھی نہیں کرتے۔

۴ : اسرار و جوہر زکوٰۃ میں سے یہ ہے کہ مال کی بخشش کی ترغیب سے صفتِ رزقِ بخل سے نفس پاک ہوتا ہے اور مال کے ہر وقت دینے سے بدل و عطا کی نفس کو عادت ہوتی ہے یہاں تک کہ ملکہ ہو جاتا ہے۔

سومر : شکرِ نعمت خدا بجالانا کیونکہ بندہ پر حق نعمتِ بدن و نعمتِ مال کا بجالانا ایک امر واجب ہے۔ عبادتِ بدنی شکرِ نعمتِ بدن اور مال کا بخشش کرنا شکرِ نعمتِ مال ہے۔ کس قدر مذہب و موم ہے کہ کوئی مسلمان فارغ البال اسلام کا مدعی ہو اور کسی فقیر بے نوا کو پریشان و مضطرب دیکھے تو پروردگار کا شکرِ نعمت نہ بجالائے۔

آداب بخشش

واضح ہو کہ جو کوئی شخص خدا کی راہ میں مال کو بخشش کرتا ہے اس کے چند آداب ہیں :-

۱ : یہ کہ جب کوئی مال راہ خدا میں دینے کا کسی کے دل میں خیال پیدا ہو جائے تو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ شیطان اس سے غافل اور فرشتہ نے اس کے دل میں گزر کیا ہے۔ اس موقع کو غنیمت جان کر اپنے ارادے کو فوراً پورا کرے توقف میں بہت سی خرابیاں ہیں اور ملحوظ حالتِ زمانہ واقعات کے تغیر کا اندیشہ لگنا ہوا ہے۔

۲ : یہ کہ جب کسی کو ضرورت مند پائے یا قلیل اس کے کہ وہ ظاہر کرے۔ اس شخص کو اس کی ضرورت کا گمان ہو تو فوراً اس کو بخشش کر دے۔ اس کی آبرو کی حفاظت کرے تاکہ وہ سوال کرنے پر مستعد نہ ہو جائے کیونکہ اگر سوال کے بعد دیا جائے گا تو وہ اس آبرو کی قیمت ہوگی جلی گئی ہے۔ احسان کامل نہ ہوگا۔

۳ : یہ کہ وقت و زمانہ نیک میں مدد دیا جائے جو مقرر کیا گیا ہے مثلاً روزِ عیدِ غدیر ماہِ فوجِ کعبہ خصوصاً وہ اول یا ماہِ رمضان المبارک خصوصاً وہ آخر۔

مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلعم سب سے زیادہ سخی تھے۔ ماہِ رمضان المبارک میں کوئی چیز اٹھانہ رکھتے تھے۔

۴ : یہ کہ زکوٰۃ اور باقی حقوقِ مالیہ واجبہ کا پوشیدہ دینے سے علانیہ و آشکارا دینا اور عطائے سنتی کا پوشیدہ دینا بہتر و افضل ہے۔ جیسا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ اگر کوئی مرد زکوٰۃ کو اپنے دوش پر رکھ کر فقرا کو پہنچائے تو اس کے لیے ایک حسنِ جمیل ہے لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ شائبہ و تشویشِ ریا سے مطمئن ہو اور لینے والا بھی اس اظہار سے شرم و حیا نہ کرے ورنہ واجبات

کو بھی پوشیدہ دیا جائے تو بہتر و افضل ہے۔

۵ : یہ کہ فقیر پر منت رکھنے اور اس کو تکلیف دینے سے اجتناب کرے۔ جو چیز عطا کی جائے اس کو دل سے مجھلائے تاکہ دفتر حساب میں اس کا ثواب درج کیا جائے کیونکہ یہ صفت بد اس کے صدقہ کو باطل اور حلیہ صحت کو ضائع کرتی ہے۔ چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا
صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ-

یعنی : اے مومنین اپنے صدقہ کو منت رکھنے اور ایذا دینے سے باطل نہ کرو۔

سیدنا نام سے مروی ہے کہ اگر کوئی اپنے برادر مومن سے نیکی کرتا ہے اور اس پر منت رکھتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کے عمل کو درجہ اعتبار سے ساقط کرتا ہے وہ گنہگار ہوتا ہے اور اس کی نیکی کو قبول نہیں کرتا۔ یہ منت رکھنا اس وقت کہا جاتا ہے جبکہ یہ خیال پیدا ہو جائے کہ اس نے فقیر پر احسان کیا ہے۔ اس کی علامت ظاہری یہ ہے کہ دوسروں سے اس کا اظہار و بیان کرے اور اس فقیر سے اپنی ثنا و تعظیم و فرماں برداری کی امید رکھتا ہو۔ اس کی علامت باطنی یہ ہے کہ اگر بعد عطا اس فقیر سے خلاف ادب کوئی امر یا کوئی خیانت واقع ہو تو اس سے کثیدہ خاطر اور بد دل ہو جائے اور ایذا دہی اس وقت سمجھی جاتی ہے جبکہ اس کو سرزنش و ملامت اور اس کے راز کو افشا کرے۔ اس کو دیکھ کر بُری صورت بنائے۔ اس کو خفیف کرے اس کی صحبت سے عار رکھے اپنے کو اس سے بلند مرتبہ والا جانے۔ جو شخص اس مرض میں مبتلا ہو اس کے لیے اس سے نجات حاصل کرنا ضرور ہے۔ احسان رکھنے کے

مرض کا علاج یہ ہے کہ معلوم کرے کہ حقیقتاً فقیر نے اُس پر احسان کیا کہ صدقہ کو قبول کیا جو اس کی رستگاری کا سبب ہوا۔ پس عطا کنندہ کو مومنون فقیر ہونا چاہیئے۔

جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ فقیر کا ہاتھ صدقہ لینے کے وقت گویا نائپ دستِ خدا ہے کیونکہ جو کچھ فقیر کو دیا جاتا ہے وہ خدا کو پہنچتا ہے۔ اسی وجہ سے یہ امر سنت ہے کہ جو شخص صدقہ دیتا ہے وہ اپنے ہاتھ کو بوسہ دے۔ اپنے ہاتھ کو فقیر کے ہاتھ سے بلند نہ کرے بلکہ اپنا ہاتھ نیچے کھلا رکھے تاکہ فقیر خود اٹھالے۔ چونکہ اس کا ہاتھ نائپ دستِ خدا ہے بلند رہنا چاہیئے یا صدقے کو فقیر کے سامنے رکھ دیا جائے کہ وہ خود لے لے۔ علاوہ اس کے خدا نے دنیا و آخرت میں صدقہ کے عوض کا وعدہ فرمایا ہے۔ اگر اس کی توقع و امید نہیں رکھی جاتی ہے تو عجب حماقت ہے کہ اپنے مال کو عبث ضائع کرتے ہیں اور اگر امید رکھی جاتی ہے تو پھر کس سبب سے فقیر پر احسان رکھا جاتا ہے۔ اس کی مثال بعینہ ایسی ہے کہ بکر کوئی چیز آپ کو حوالہ کرے کہ آپ زید کو دیں وہ اس کا عوض آپ کو مضاعف دے گا۔ آپ وہ چیز زید کو دیتے ہیں مگر اس پر احسان رکھتے ہیں اور ایذا دہی فقیر کا علاج یہ ہے کہ آپ کی نظر میں اس کا سبب اگر عزت مال ہے جو فقیر کو دیا جاتا ہے تو عجب نادانی و جہالت ہے۔ یہ چیز کم مقدار اور فنا ہونے والی ہے اُس کے مقابلہ میں ایک ایسا بڑا عوض جو ہمیشہ باقی رہنے والا ہے حاصل کیا جاتا ہے تو پھر کیونکر اس چیز کو بزرگ سمجھتے ہیں اور ایسا جانتے ہیں کہ کوئی چیز دی گئی ہے اور اگر اس ایذا دہی کا سبب یہ ہے کہ وہ فقیر آپ کی نگاہ میں بہت ذلیل معلوم ہوتا ہے تو آپ عجب مغرور ہیں کہ اپنے کو اُن چند ٹکڑوں کے سبب جو مال دنیا سے ہیں۔ دوسروں پر ترجیح دیتے ہیں حالانکہ حسبِ بیانِ گزشتہ مرتبہ فقر غنا سے بلند ہے اور فقیر خدا کا عزیز اور حقوق کے حاصل کرنے میں نائپ پُروردگار ہے۔ خدا تو سب فقیر اُس سے عذر خواہی کرے گا۔ کیا آپ نہیں جانتے کہ بعض فقیر بے نوا کی

طبیعت غنی ہے کہ تمام دنیا کا مال اس کی نظر میں نہیں سماتا۔ کہیں آپ فقیہ کے پرانے کپڑوں کو حقارت سے نہ دیکھئے۔ بہت سے فقرا ہیں کہ جن کے سر پر نہ دتار ہے نہ پاؤں میں نعلیں۔ ان کے بال پریشان ہیں اور لباس پٹھا ہوا مگر ان کا سرتاج شاہی سے عار اور ان کا پاؤں تختہ کیانی سے ننگ رکھتا ہے۔ اسی قدر فقیر کی فضیلت میں کحافی ہے کہ خدا تعالیٰ نے مالداروں اور صاحب دولت کو ان کا مطیع و فرماں بردار بنایا ہے کہ مال کے حصول میں تکلیف و زحمت اٹھا کر بجا طاعت تمام مطابق ضرورت کے فقیر کو پہنچائیں۔ اگر دینے میں کوتاہی کی جاتی ہے تو مستحق عذاب الہی ہوتے ہیں حقیقتاً مالدار فقیر کا خادم ہے۔

۷ : صدقہ دینے کے وقت فقیر سے تواضع و فروتنی سے پیش آئے۔
 ۸ : جو چیز فقیر کو دی جائے اس قسم کی ہو کہ اس کو لینے میں سخت و غاری و نجاست و شرمساری واقع نہ ہو۔ مثلاً کسی عزیز کو نقدی لینا پسند نہ ہو تو اس کے عوض میں کوئی شے دے دے۔ اگر اس کو قبول کرنے سے عار معلوم ہوتا ہو تو صدقہ کو ہدیہ قرار دے۔ اگر اس کی طبیعت بالمشافہ لینے میں پسند نہ کرتی ہو تو کسی دوسرے کے ہاتھ بھیج دے۔ اسی طرح قیاس کر لیا جائے کہ جو طریقہ اس کی شان کو گھٹاتا ہے۔ اس کو ہرگز اختیار نہ کرنا چاہیئے۔

۸ : جو کچھ راہ خدا میں دیا جائے اس کو بزرگ نہ سمجھے اور نہ جانے کہ بہت بڑا کام کیا ہے۔ مثلاً مسجد یا مسافر خانہ بنائے تو اس کی نظر میں کوئی وقعت نہ ہو اور یہ خیال نہ کرے کہ خدا کو راضی و خوشنود کیا ہے۔ اگر ایسا خیال کرے گا تو اس کا ثواب باطل اور اس کا اجر ضائع ہو جائے گا۔ چنانچہ اس کا تفصیلی بیان غرور کی بحث میں حوالہ قلم کیا جائے گا۔

۹ : جو کچھ خدا کی راہ میں دیتا ہے وہ اسے اپنے تمام مال سے بہتر اور سب سے زیادہ

عزیز ہو اور حرمت و شہ سے پاک ہو کیونکہ خدا پاک ہے وہ سوائے پاک کے قبول نہیں کرنا۔ جو چیز کم درجہ کی ہو خدا کی راہ میں اس کا دینا خلافِ ادب ہے کیونکہ بندہ خدا اچھی چیز کو اپنے اور اپنے عیال کے لیے اٹھا رکھتا ہے اور بُری چیز کو خدا کے پاس بھیجتا ہے۔ بعض اشخاص کو آپ آیا نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی مہمان آجائے تو وہ میزبان اچھی اچھی غذا کو اپنے عیال کے لیے رکھ چھوڑتا ہے اور بُری غذا مہمان کے آگے لاتا ہے اور دل تنگ و شکستہ خاطر ہوتا ہے۔ حالانکہ جو تصدق کیا جاتا ہے گویا وہ اپنے لیے آگے بھیج رہا ہے۔ پس ہر شخص کو لازم ہے کہ اچھی چیز اپنے لیے ذخیرہ کرے۔ خداوندِ عالم فرماتا ہے :

اَلْفُقُوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ
یعنی : ”پاکیزہ چیزوں کو بخشش کرو جن کو حاصل کیا ہے۔“

اور پھر فرماتا ہے :

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوْا مِمَّا تُحِبُّوْنَ۔

یعنی : ”خیر و نیکی نہیں پہنچتی ہے جب تک کہ راہِ خدا میں اُن چیزوں کو نہ دیا جائے جن کو تم دوست رکھتے ہو۔“

حدیث میں وارد ہے کہ صدقہ کا ایک درہم سو ہزار درہم سے افضل و بہتر ہونا ممکن ہے۔ اس لیے کہ جو آدمی ایک درہم اپنے مالِ حلال سے دیتا ہے وہ اس کو دوست رکھتا ہو بہ نسبت اُس دوسرے شخص کے جو اُن سو ہزار درہم کو اس قدر دوست رکھتا ہو۔
۱۰ : یہ کہ اگر ممکن ہو اور قدرت رکھتا ہو تو اس قدر فقیر کو عطا کرے کہ اس کا فقر دور ہو اور وہ غنی ہو جائے۔

۱۱ : یہ کہ دینے کے بعد اپنے ہاتھ کو برسے کیونکہ یہ اس ہاتھ تک پہنچا ہے ہونا ثبِ دستِ خدا ہے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جب کوئی چیز سائل کو دی جائے تو اپنے ہاتھ کو چومے۔ بہ تحقیق کہ خدا صدقہ کو لینا ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ صدقہ مومن کا سائل کے ہاتھ کو نہیں پہنچتا۔ تا وقتیکہ خدا کے ہاتھ تک رسائی نہ ہو۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ خداوند عالم فرماتا ہے کہ ہر ایک چیز لینے کے لیے میں نے دوسرے کو موکل کیا ہے مگر صدقہ کو خود اپنے ہاتھ سے لینا ہوں جو کوئی ایک یا آدھا خراج تصدق کرتا ہے تو میں اس تصدق کو گھوڑے کے بچے کے مانند تربیت و پرورش کرتا ہوں۔ جب قیامت میں ملاقات ہوگی تو صدقہ دینے والا اس کو دیکھے گا کہ وہ مثل کوہ احد کے بڑا ہو گیا ہے۔

۱۲: جب کوئی چیز فقیر کو دی جائے تو اس سے دعا کی خواہش کرے کیونکہ دعا فقیر کی اس شخص کے حق میں جو دینا ہے مستجاب ہوتی ہے اور خود اس کے حق میں مستجاب نہیں ہوتی۔ بعض عرفائے کہا ہے کہ فقیر سے دعا کی خواہش نہ کرو اس وجہ سے کہ دعا کہیں صدقہ کا عوض نہ ہو۔ یہ قول خلاف طریقہ آئمہ ہے جو قابل اعتبار نہیں۔

۱۳: بذل و عطا میں استحقاق کا خیال رکھے۔ تخم احسان کو کھاری زمین میں بوٹے غیر مستحق کو نہ بے۔ شہرت کی آرزو میں زاد و دہش اختیار نہ کرے۔ ایسی زاد و دہش بخل پر چنداں فضیلت نہیں رکھتی۔ ظاہر ہے کہ باوجود بیوایان برہنہ کے صاحبان مال سے لوازش کرتا ہے سود ہے۔ درد مندوں کو ترک کر کے جو منعم فارغ البال و مرفہ الحال ہوں ان کو عطا کرنے کا فائدہ ہے۔ استحقاق سے مراد یہی عسرت پریشانی نہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ صاحبان ہمت و کرم ہر کسی سے مروت و محبت سے پیش آیا کریں۔ بدکار و اشرار کو نیکیوں پر مقدم نہ رکھیں۔ بے ہنران نادان کو اہل ہنر اور عقلمند پر ترجیح نہ دیں۔ مالداروں سے مفلسوں کی ضرور رعایت کریں۔ پہلے ضعیفوں کی

دشمنگیری میں کوشش کریں۔ باوجود عضو مجروح کے عضو صحیح پر ہیم نہ رکھیں۔
 ۱۴: ترتیب فقر کو ملاحظہ کرے جن کے عطا کرنے میں ثواب زیادہ ہے ان کو
 مقدم رکھے۔ جو اہل تقویٰ و پرہیزگار و صاحب ایمان کامل ہیں ان کو دوسروں پر
 مقدم جانے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ پرہیزگار کو کھلاؤ۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ
 ان اشخاص کو زکوٰۃ و صدقہ واجبہ عطا نہ کرے۔ کیونکہ یہ مال کی کثافت ہے کہ اخراج
 ہوتی ہے۔ بلکہ ان کو ہدیہ و صلا عطا کیا جائے۔

آمد ہوائے مروی ہے کہ دوستانِ محمد و آلِ محمد مستحق زکوٰۃ ہیں۔ وہ
 لوگ جو ان کی دوستی اور ان کے دشمنوں سے برأت حاصل کر کے مرتبہ بالا کو پہنچے ہیں۔
 وہ آپ کے برادر دینی ہیں۔ بلکہ آپ کے ماں اور باپ سے جو آپ کے مخالف ہیں،
 آپ سے زیادہ قریب ہیں۔ پس ان لوگوں کو زکوٰۃ و صدقہ نہ دیجئے۔

بہ تحقیق کہ فرمایا ہمارے دوست ہمارے جسد کے مانند ہیں ان کو ہدیہ عطا کیجئے
 بہتر یہ ہے آدمی اپنی زکوٰۃ و صدقہ ان لوگوں کو جو ہمیشہ دوسروں کے دستِ نگر
 رہتے ہیں محنت و مزدوری نہیں کرتے۔ نہ دے کیونکہ ایسے اشخاص مشرک
 سمجھے جاتے ہیں۔

حضرت صادق علیہ السلام بیان میں اس آیت مبارکہ کے :

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا
 وَهُمْ مُشْرِكُونَ۔

یعنی : اکثر ایمان نہیں لائے ہیں۔ مگر یہ کہ وہ مشرک ہیں۔
 فرمایا کہ یہ اُس کے مانند ہیں کہ کوئی کہتا ہو اگر فلاں شخص نہ ہوتا تو میں ہلاک ہوتا۔

یا اگر فلاں نہ ہوتا تو فلاں چیز مجھ کو تیسرے نہ آتی یا میرے عیاں ضائع ہو جاتے۔ آپ نہیں دیکھتے کہ اُس نے خدا کے ملک میں دوسروں کو شریک کیا ہے۔ پس اُن اشخاص کے ساتھ بدل و عطا بہتر اور اُس کا ثواب زیادہ ہے جو اپنی ضرورت کو ظاہر نہیں کرتے ہیں اپنے کاروبار کو چھپاتے ہیں وہ صاحبانِ آبرو و عزت ہیں۔ وہ صاحبِ تجل و غنی ہیں۔ لہذا اُن کو غنی سمجھیں اور اُن کے ساتھ مالداروں کا سا برتاؤ کریں۔ نیز تمام فقرا سے بہتر خویش و اقارب ذوی الازحام ہیں اور اُن کو بخشش کرنا صلہ رحم ہے۔ اس کا ثواب بیکرد ہے جو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

بعض احادیث میں وارد ہے کہ صدقہ اُس شخص کا قبول نہیں کیا جاتا۔ جس کا خویش محتاج ہو اور وہ دوسرے کو دے۔ دوسری روایت میں وارد ہے کہ اپنے خویش کو صدقہ عنایت کرنا افضل ہے جو عداوت رکھتا ہو۔ کیونکہ وہ بہ سبب مخالفت نفس خلوص نیت سے بہت قریب ہے۔

فائدہ آداب فقرا

واضح ہو کہ جیسا عطا کنندہ کے آداب مذکورہ ہیں۔ اُسی طرح مستدار کے لیے بھی چند آداب ہیں :-

۱ : جو کچھ حاصل کیا ہے اُس میں بغیر مصارفِ ضروریہ کے اسراف نہ کرے اور محفوظ رکھے۔

۲ : شکر خدا کرے اور دینے والے کے حق کو بھی پہچانے اُس کو دعا دے اور تعریف کرے۔ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اُن پر خدا لعنت کرتا ہے جو راہِ خیر کو مسدود کرتے ہیں۔

ایک شخص نے عرض کیا کہ وہ کون ہیں ؟

فرمایا کہ وہ شخص ہے کہ جو کوئی اُس کے ساتھ نیکی کرے تو وہ اس کے ساتھ کفرانِ نعمت کرتا ہے تاکہ وہ دوسروں کے ساتھ نیکی نہ کرے۔

۳ : یہ کہ جو کچھ اُس کو دیا جائے، حیرت نہ سمجھے اور اُس کی مذمت نہ کرے۔ اگر اُس کے عیب پر مطلع ہو تو اُس کو پنہاں رکھے۔ اگر اس کو کچھ نہ دیا جائے تو اس کو بُرا نہ کہے اور ملامت نہ کرے۔

۴ : یہ کہ جس مال سے حرمت ثابت ہوتی ہو یا مُشتَبہ ہو اُس سے پرہیز کرے جس کا مال زیادہ تر حرام ہے یا وہ مال حرام سے اجتناب نہیں کرتا تو اُس کی کوئی چیز قبول نہ کرے۔

۵ : یہ کہ ضرورت سے زیادہ قبول نہ کرے۔

۶ : یہ کہ اعلانیۃً و برطاسوا ل نہ کرے خصوصاً ایسے شخص سے جو نہیں دینا چاہتا ہے تو وہ ضرور شرمندہ ہوگا۔

۷ : یہ کہ علماء و پرہیزگار جب تک کہ وہ پریشان و مضطر نہ ہوں زکوٰۃ اور صدقہ نہ لیں۔

۸ : یہ کہ ایسے اشخاص جو چیز حاصل کریں اُسے ظاہر نہ کریں تاکہ اُن کی مروت کا شرف ضائع نہ ہو۔ ہاں اگر اظہار سے شکر گزاری و صدقہ بندگی اور فروتنی منظور ہو تو دوسرا امر ہے اور ہر شخص اپنی نیت کے بموجب سعادت و دارین کا مستحق ہے۔

دوسرا - خمس

خمس وہ سادات کا مال ہے۔ کیونکہ خداوندِ عالم نے بوجہ نسبتِ مِیْدَانِ اَمِّ اس طائفہ کو تمام مخلوقات پر ممتاز کیا اور زکوٰۃ کو اُن کے لیے پسند نہیں فرمایا۔

اصل مال سے ایک حصہ خاص اُن کے لیے قرار دیا گیا تاکہ فقر و فاقہ میں مبتلا نہ ہوں۔ فرمایا کہ :

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ
لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ
إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا
عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ -

خلاصہ معنی یہ کہ :

”جو نفع تم کو حاصل ہو اس کا پانچواں حصہ پیغمبر و ذی القربی
و یتامی و مساکین و ابن السبیل (یعنی مسافر) جو سادات ہوں ان کو
دے دو۔ اگر تم خدا پر اور اُن چیزوں پر جو ہم نے اپنے بندے
پر نازل کی ہیں ایمان لائے ہو۔“

اس آیت مبارک سے پایا جاتا ہے کہ وہ صاحب ایمان نہیں جو خدا کے
احکام قرآنی پر عمل نہیں کرتے اور خمس ادا نہیں کرتے ہیں۔ لہذا صاحب ایمان کو
لازم ہے کہ اولے خمس میں کوتاہی نہ کرے اپنے پیغمبر کی ذریت کو محتاج نہ رکھے۔
حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ میں اُس کی شفاعت کروں گا جس نے ہاتھ اور
زبان و مال سے میری ذریت کی اعانت کی ہو۔ اگرچہ کہ وہ تمام اہل دنیا کے گناہ
اپنے ہمراہ لائے ہوں اور وہ چار شخص ہیں :-

۱ : وہ کہ جس نے میری ذریت کا احترام کیا ہو۔

۲ : وہ کہ جس نے اُن کی ضرورتوں کو پورا کیا ہو۔

۳ : وہ کہ جس نے اُن کی حالتِ اضطراب میں مدد کی ہو۔

۴ : وہ کہ جو اُن کو دل و زبان سے دوست رکھتا ہو۔

مردی ہے کہ جب قیمت ہوگی بحکم پروردگار منادی ندا کرے گا کہ اے خلائق خاموش رہو کہ محمد صلعم چاہتے ہیں کہ تکلم کریں۔ پس تمام خاموش ہوں گے حضرت فرمائیں گے کہ جس نے محمد پر احسان کیا ہے وہ اُن کے میں اُس کا عوض دوں۔

خلایق کہے گی کہ اے رسول اللہ آپ پر ہمارا کیا احسان ہو سکتا ہے۔ بلکہ خدا و رسول کی عطا کا ہم پر احسان ہے۔

پھر وہ حضرت فرمائیں گے کہ جس نے میری اولاد سے نیکی کی اور بے خانان کو مکان دیا۔ اور بھوکے کو سیر کیا یا برہنہ کو کپڑا پہنایا۔ وہ اُس کے میں اس کا عوض دوں۔

جنھوں نے یہ کام کیا ہے وہ انھیں گے تو خداوند عالم کا حضرت سے خطاب ہوگا کہ ان کی جزا تمھاری مرضی پر منحصر رکھی گئی ہے۔ جو جگہ بہشت میں دینا منظور ہو دو۔

اُس وقت حضرت ان کو اپنی قربت میں جگہ عطا فرمائیں گے۔
زکوٰۃ کے بیان میں جو بعض آداب و شرائط مذکور ہوئے ہیں۔ خمس میں بھی وہی پائے جاتے ہیں۔ جو شخص خمس ادا کرتا ہے اس کو احسان رکھنے سے نہایت پرہیز کرنا چاہیئے۔ اس کو امرِ عظیم نہ سمجھے اور سادات سے نہایت تواضع و انکساری کے ساتھ پیش آئے۔ اکثر دیکھا جاتا ہے کہ بعض لشیم زمانہ اگر کبھی تھوڑا سا

خمس نکالتے ہیں اور بصد ناغوشی و سختی کسی سید محتاج کو دیتے ہیں تو اس کو اپنا بندہ زر خرید تصور کرتے ہیں۔ کیا نہیں جانتے کہ تمام ملک مال دنیا اس کے جد بزرگوار کے وجود پاک کے باعث وجود میں آیا ہے اور ابر برکت آسمانی اُس کے اجداد کے آبرو کی طفیل سے اہل زمین کی کھیتی پر برستا ہے۔

تیسرا - نفقہ اہل و عیال

نفقہ اہل و عیال جواز روئے کتب نفقہ ادا کیا جائے۔ اس کے واجبات و ثواب بحد و بے شمار ہیں۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے عیال کے حصول نفقہ میں کوشش کرتا ہے تو گویا راہ خدا میں جہاد کرتا ہے بعض ایسے گناہ ہیں کہ اہتمام طلب معاش کے سوا جن کا کوئی کفارہ نہیں ہے۔

فرمایا کہ جس کی تین لڑکیاں ہوں وہ اُن کا خرچ اٹھائے اور ان کے ساتھ نیکی کرے یہاں تک کہ وہ بڑی ہوں تو خدا اس پر بہشت واجب کرتا ہے۔
مروی ہے کہ ایک روز جناب رسالت مآب گھر میں سید اولیاء کے تشریف فرما ہوئے تو ملاحظہ فرمایا کہ وہ حضرت مسور کو پاک کر رہے ہیں اور سیدۃ النساء چولھے کے آگے بیٹھی ہیں۔ حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ اے ابوالحسنؑ میں بجز حکم خدا کچھ نہیں کہتا ہوں۔ جو کوئی مرد عورت کی خانہ داری میں امداد اور اُس کی یاری کرے تو اس کے جسم کے ہر بال کے عوض میں خدا عبادت کیسا کہ کا ثواب جس میں روزہ رکھا گیا ہو اور شب بیداری کی گئی ہو عطا فرماتا ہے اور نیز ثواب مبارکین حضرت داؤد و یعقوب و عیسیٰ پیغمبر عطا کرتا ہے۔ یا علیؑ جو کوئی مشغول خدمت عیال ہو اور کار و بار خانگی کو انجام دے تو اُس کا نام دفتر شہداء میں درج ہوتا ہے۔

روزانہ ہزار شہید کا اور ہر قدم پر حج و عمرہ کا ثواب اس کو دیا جاتا ہے جس قدر
 رگیں اُس کے بدن میں ہیں اسی تعداد کا ایک شہر بہشت میں اس کو عطا فرماتا ہے
 یا علیؑ ایک ساعت گھر کے کاروبار کی مشغولیت عبادت ہزار سال و ہزار حج اور
 ہزار عمرہ اور ہزار بندہ آزاد کرنے سے اور ہزار مرتبہ جماد و عیادت ہزار مریض
 اور ہزار نماز جمعہ و ہزار تشییع جنازہ سے اور ہزار بھوکوں کو سیر کرنے سے اور
 ہزار برہنہ کو کپڑا پہنانے سے اور ہزار گھٹروں کو راہ خدا میں بھیجنے سے اور
 توریت و انجیل و زبور و قرآن تلاوت کرنے سے اور ہزار سیر راہ خدا میں آزاد
 کرنے سے اور ہزار اونٹ مکینوں کو دینے سے بہتر و افضل ہے۔ وہ دنیا سے
 نہیں اٹھتا جب تک اپنی جگہ کو بہشت میں نہیں دیکھتا۔ یا علیؑ خدمت عیال
 گناہانِ کبیرہ کا کفارہ اور پروردگار کے غضب کو دور کرتا ہے۔ اور وہ حورالعین کا
 مہر ہے اور صحت کو زیادہ اور مراتب کو بلند کرتا ہے۔ یا علیؑ وہ شخص خدمت عیال
 کرتا ہے جو صدیق ہو یا شہید ہو یا وہ مرد ہو جس کو خدا نے دنیا و آخرت کی تمام
 نیکیاں دی ہوں۔

حضرت امام موسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے کہ عیال مانند اسیر ہیں اُن پر لطف و
 کرم کرنا چاہیئے اگر نہ کیا جائے تو خدا اس کی نعمت کو لے لیتا ہے۔
 حضرت امام رضا علیہ السلام نے فرمایا کہ شوہر کو ضروری ہے کہ اپنے عیال سے
 ہمیشہ ازراہ مہربانی پیش آئے ورنہ وہ موت کی خواہش کریں گے۔ جانا چاہیئے کہ
 اخراجات عیال کی نسبت طالبِ ثواب کو سزاوار ہے کہ اپنی نیت کو خالص رکھے جو
 کوشش کی جاتی ہے اور جو رحمت تحصیلِ معاش میں اٹھائی جاتی ہے۔ تو وہ
 خوشنودھی خدا کا طالب و خواہاں رہے۔ تحصیلِ حرام و مشتبہ سے اجتناب کرے۔
 حلال کے سوا پیدا نہ کرے۔ اخراجات میں میانہ روی اختیار کرے نہ کہ عیال پر

تنگی اور سختی کی جائے کہ وہ ضائع ہو جائیں۔ اور نہ اسراف کہ وہ خود اپنے کو تلف و برباد کریں اور ہلاک ہوں۔ سزاوار یہ ہے کہ اپنے یا بعض عیال کے لیے عدائے پاکیزہ مخصوص نہ قرار دے بلکہ سب کو یکساں حالت میں رکھے۔ ہاں اس صورت میں جب کہ خود یا بعض عیال کو بہ سبب مرض یا ضعف یا کسی اور وجہ سے خاص غذا کی ضرورت پائی جائے تو تمہارا کر دیا کرے۔ جو چیز عیال کے لیے نہیں چاہتا ہے۔ اس کی تعریف ان کے سامنے نہ کرے۔ جب ستر خوان چُن دیا جائے تو اپنے تمام عیال کو اس پر بٹھائے۔

مروی ہے کہ جب تمام اہل خانہ مل کر طعام کھاتے ہیں تو خداوند عالم اور ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔

اقسام عطائے مستحبہ

عطائے مستحبہ کے اقسام حسب ذیل ہیں :-
پہلا - صدقہ مستحبہ :

اس کا ثواب بیکار اور اس کا قائمہ بے شمار ہے۔ حضرت پیغمبر صلعم سے منقول ہے کہ یہ تحقیق کہ خدا اولے صدقہ کے باعث مرض اور آگ میں جلنے سے اور غرق ہونے اور مکانی کے نیچے دب جانے اور دیوانگی کو دفع کرتا ہے۔ اس یگانہ آفاق نے اسی طرح ستر قسم کی بلاؤں کو شمار فرمایا کہ بوجہ برکت صدقہ جن سے نجات قیصر آتی ہے۔

انہیں حضرت سے مروی ہے کہ ہر شخص بروز قیامت اپنے صدقہ کے سایہ میں اُس وقت تک ساکن ہوگا جب تک کہ تمام مخلوق حساب و کتاب سے فارغ ہوں۔

نیز اُسی جناب سے مروی ہے کہ جب کوئی سائل رات کو بصورت فقیر سوال کرے تو اس کو رو نہ کرو کیونکہ اس شخص سے احتمال ہوتا ہے کہ کہیں کوئی ملک نہ ہو جو بغرض امتحان سوال کر رہا ہو۔

مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ اے موسیٰ! سائل کو کچھ نہ کچھ عطا کرو یا الطافِ مہربانی سے ہی پیش آؤ۔ وہ سائل نہ انسان ہے، نہ جن بلکہ ملک ہے کہ وہ تیرا امتحان اُس نعمت سے کرتا ہے جو میں نے تجھ کو دی ہے تاکہ بذریعہ سوال معلوم کرے کہ تو کس طریقہ سے برتاؤ کرتا ہے۔

اسی وجہ سے پیغمبر خدا صلعم نے سائل کے سوال کو رو کرنے سے منع فرمایا اگرچہ گھوڑے پر سوار ہو۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ نیکی و صدقہ فقر کو دور کرتا ہے اور غر کو بڑھاتا ہے اور مقررہ قسم کی آفات سے نجات دیتا ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ بیماروں کو صدقہ سے دوا کرو اور دعا سے ان کی بلاؤں کو دفع کرو، اور طلبِ روزی صدقہ سے کرو۔ بہ تحقیق جب کہ کوئی شخص صدقہ کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو سات سو شیطان و سوسہ میں ڈالتے ہیں۔ اُن کو گوارا نہیں ہوتا کہ کوئی مومن اپنا صدقہ نکالے۔ پس صدقہ دینا سات سو شیطانوں سے بچ نکلتا ہے۔

نیز آں جناب سے مروی ہے کہ بیمار کا سائل کو کوئی چیز دینا مستحب ہے اور جب کچھ دے تو اس سے دعا کی خواہش بھی کی جائے۔

اگلی سرور سے دوسری حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص علی الصبح یا سرِ شام صدقہ دے تو خدا اس روز اور اس رات کی ہر ایک بلا و آفت کو اُس کے سر سے طہات ہے۔ وہ حضرت بعد نمازِ شام، تھوڑی رات گزرنے کے بعد ایک کیسہ جس میں

گوشت اور روٹی اور درہم ہوتے تھے۔ اپنے دو ش مبارک پر اٹھا کر فقرائے اہل مدینہ کے گھر پر لے جاتے اور ان کو تقسیم فرماتے تھے۔ حضرت کو تاحیات کسی نے نہ پہچانا۔ جب بعد انتقال حضرت تقسیم موقوف ہو گئی تو اُس وقت فقر کو علم ہوا کہ وہ حضرت تقسیم فرماتے تھے۔ اس حضرت سے کسی نے دریافت کیا کہ سائل کے سوال کو ہم کیونکر سمجھیں کہ کس چیز کے متعلق ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ جس چیز کا تیرے دل میں اثر پیدا ہوا اور جو کچھ تیرے دل میں آئے اس کو عطا کر۔

کسی نے حضرت سے سوال کیا کہ اگر کوئی شخص کسی کے ذریعہ سے کوئی چیز فقر کو دے تو اُس درمیانی شخص کا کیا ثواب ہے۔ حضرت نے فرمایا۔ اُس کا ثواب اصل عطا کنندہ کے مانند ہے۔

بہت سے احادیث ثواب تصدق آب میں وارد ہوئے ہیں۔ پہلی چیز جس کا ثواب آخرت میں دیا جاتا ہے وہ تصدق آب ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ خدا پیاسوں کے پانی پلانے والے کو دوست رکھتا ہے۔ جو کوئی چار پالیوں کو میراب کرے تو خدا نے تعالیٰ اپنے عرش کے سایہ میں اس کو جگہ عنایت فرمائے گا۔ جبکہ قیامت میں اُس کے لیے کوئی سایہ نہ ہو گا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص کسی کو ایسے مقام پر پانی پلائے جہاں پانی میسر آتا ہو تو گویا اُس نے کسی بندہ کو آزاد کیا۔ اگر ایسے مقام پر پانی پلائے جہاں پانی میسر نہ آتا ہو تو گویا اُس نے کسی نفس کو زندہ کیا جس نے ایک نفس کو زندہ کیا تو گویا اُس نے تمام خلق کو زندہ کیا۔

حضرت پیغمبر سے دریافت کیا گیا کہ کونسا صدقہ افضل ہے تو فرمایا کہ اُس قوت

جبکہ صحیح و تندرست ہو۔ زندگانی کی امید رکھتا ہو اور احتیاج سے بھی ڈرتا ہو۔
 نہ اس وقت جبکہ مرض الموت میں مبتلا اور جاں بلب ہو۔

واضح ہو کہ حسب بیان مذکورہ صدر صدقات مستحبہ کا پوشیدہ دینا افضل اور
 اس کا ثواب کامل ہے۔ البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ لینے والے کا اُسے ظاہر کرنا
 افضل ہے یا نہیں۔ پس بعض نے فقر کا بھی پوشیدہ حاصل کرنا افضل بیان کیا ہے،
 اور بعض نے اعلان کرنا۔ لیکن حق یہ ہے کہ یہ دونوں قول علی الاطلاق صحیح نہیں
 سمجھے جاسکتے۔ بلکہ بلحاظ قصد و نیت اختلاف پایا جاتا ہے۔ پس طالب سعادت کو
 چاہیے کہ اپنی حالت پر التفات اور اپنی نیت کو ملاحظہ کرے۔ جو طریقہ ارادہ قربت
 سے زیادہ نزدیک اور ریا و تلبیس اور آفات سے دور تر ہو اُس کو اختیار کرے۔

مثلاً اگر کسی لینے والے کی طبیعت پوشیدہ لینے پر مائل ہے اور ظاہر لینے میں وہ
 اپنی بے آبروئی سمجھتا ہے۔ یا خوف ہے کہ اگر یہ بظاہر ہو گیا تو کوئی دوسرا اسے
 زبے گایا اسی طرح اور امور کا لحاظ کرتے ہوئے اس کا دل ظاہر کرنے کی
 خواہش نہ رکھتا ہو تو ضرور اُس کا اظہار کرے اور اسی طرح اگر یہ خیال کرتا ہے
 کہ ظاہر کرنے سے دوسرے لوگوں کو دینے کی رغبت ہوگی اور اس کا نفس بھی
 ظاہر کرنے پر میلان رکھتا ہو تو ہرگز ظاہر نہ کرے۔ اسی طرح اگر یہ معلوم ہو کہ دینے
 والا مدح و ثنا کی اُس سے تمنا رکھتا ہے تو بھی اسے زبان پر نہ لائے تاکہ صفت بد
 پر دوسرے کا معین نہ ہو۔ حاصل کلام اپنے دل کی حالت پر غور کرے۔ ان دقائق اور
 نکلتوں کو ملاحظہ کرے کیونکہ عمل جوارح و اعضا پر دورانِ نکتوں پر غور نہ کرنا شیطان کا
 باعثِ مذاق اور اپنی شہادت کا اندیشہ ہے۔ ان دقائق کا جاننا ایک علم ایک مسئلہ کا
 معلوم کرنا عبادت کیلئے سب سے بہتر ہے کیونکہ اس علم سے تمام عمر کی عبادت زندہ اور
 لاعلمی سے تمام عمر کی عبادت ضائع ہو جاتی ہے۔

دوسرا - ہدیہ :

وہ یہ کہ آدمی کوئی چیز اپنے برادر مومن کے لیے بہ سبب اظہار محبت اور تاکید دوستی کے عطایا روانہ کرتا ہے خواہ وہ فقیر ہو یا غنی۔ یہ امر نیک و مطلوب و شرعاً پسندیدہ ہے۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ ایک دوسرے کو آپس میں دوست رکھو اور ہدیہ بھیجو کہ یہ طرفین کے کینہ و عداوت کو محو کرتا ہے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ تصدق کرنے سے برادر مسلمان کے لیے ہدیہ بھیجنے کو میں پسند کرتا ہوں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ برادر مومن کی بزرگی یہ ہے کہ تحفہ کو قبول کرے جو تحفہ رکھتا ہو دوسرے کے لیے بھیجے اور تکلف نہ کرے۔

تیسرا - مہانی :

اس کا ثواب شرعاً بہت بڑا ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ جو کوئی کسی کی مہانی نہیں کرتا اُس میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ فرمایا کہ جب مہان جمع ہوتے ہیں اُن کی مہانی کا انتظام غیب سے ہو جاتا ہے۔ جب وہ تناول کرتے ہیں تو خدا اُس میزبان کے گناہ کو بخش دیتا ہے۔ نیز فرمایا کہ کوئی مہان نہیں ہوتا تا وقتیکہ اس کی روزی اس کے ساتھ نہ ہو۔ نیز اُس جناب سے مروی ہے کہ جب خدا کسی کے متعلق نیکی کا ارادہ کرتا ہے تو مہان کو اس کی روزی کے ساتھ بھیجتا ہے کہ وہ اہل خانہ کے گناہوں کو اٹھائے جائے۔ نیز فرمایا کہ جس گھر میں مہان نہیں آتے ہیں اُس گھر میں ملائکہ بھی نہیں آتے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ اگر کوئی مومن کسی مہان کے آنے کی خبر سن کر خوشحال ہو تو خدا اُس کے تمام گناہوں کو بخش دیتا ہے۔ اگرچہ

اس کے گناہ بے حد بے شمار ہوں۔

ایک روز اُس جناب نے گریہ فرمایا۔ اُس کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا کہ ایک ہفتہ گزر گیا کہ میرا کوئی مہمان نہیں ہوا۔ اس لیے ڈر رہا ہوں کہ کہیں میرا رتبہ خدا کے نزدیک پست نہ ہوا ہو۔

حضرت ابراہیم خلیل اللہ جب غذا تناول کرنا چاہتے تو مہمان کی تلاش میں ایک یا دو میل تک تشریف لے جاتے کہ اُس کے ہمراہ غذا تناول فرمائیں۔ اس لیے ان کو پدر مہمان کہتے تھے۔ بہت سے اخبار فضیلتِ مہمانی پر دلالت کرتے ہیں۔ جو شخص اپنے برادر مومن کو کھانے سے سیر اور پانی سے سیراب کرے تو خدا آتشِ جہنم سے اس کو سات درجہ دُور رکھتا ہے۔ جو ماہین ہر ایک درجہ کے پانسو سال کی مسافت ہوگی۔

دوسری روایت میں ہے کہ جو شخص کسی برادر مومن کو کھانے سے سیر کرے تو اس کا ثواب خالق کے سوا کوئی مخلوق نہیں جانتا۔ نہ ملک مقرب نہ نبی مرسل۔

واضح ہو کہ ثواب مذکورہ اُن اشخاص کے لیے نہیں ہے جو فی زمانہ اکثر اپنے اطرافِ جماعتِ اہل دنیا کو بقصدِ ریا یا تفاخر یا خود نمائی جمع کر کے فضولِ بکواس اور مسلمانوں کی غیبت اور طرح طرح کی فضولِ خرچی کرتے ہیں بلکہ تقربِ خدا و پیرویِ سنتِ پیغمبر و دل جوئی و خوشنودیِ مومنین مقصودِ مہمانی ہو۔

سزاوار یہ ہے کہ فقرا اور نیکوں کی مہمانی کرے۔ اگر چہ انبیاء اور دُوسروں کی مہمانی بھی ثواب و فضیلت رکھتی ہے۔ مگر مستحب یہ ہے کہ جو شخص مہمانی کرے تو اپنے خویش و اقارب اور ہمسایوں کو نہ بھولے جس پر شکرِ کرمِ مہمانی شاق ہو اس کو تکلیف نہ دے اور غذا کو جلد موجود کرے۔

حدیث میں ہے کہ ہر امر میں جلدی کرنا شیطان کا کام ہے۔ مگر ان

پانچ صورتوں میں جلدی کرنا طریقہ پیغمبرؐ ہے:

۱ : مہمان کے واسطے غذا حاضر کرنا۔

۲ : میت کا اٹھانا۔

۳ : دختر بکرہ کا عقد کرنا۔

۴ : قرض کا ادا کرنا۔

۵ : گناہوں سے توبہ کرنا۔

سنت یہ ہے کہ مہمان کے لیے طعام بقدر کفایت حاضر کرے۔ نہ کم ہو جو موجب نقصان آبرو و مروت ہے۔ نہ زیادہ کہ مال کا ضائع کرنا اسراف ہے۔ مہمان سے کشادہ روئی و خوش کلامی سے پیش آئے۔ اور بوقت رخصت دروازہ تک اس کی مشایعت کرے اور مہمان کو کوئی خدمت حوالے نہ کرے۔

مہمان کے بھی چند آداب ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اپنے برادر مومن کی دعوت کو قبول کرے۔ فقر و غنا میں فرق نہ رکھے۔ بلکہ فقیر سے بہت جلد وعدہ کرے مسافت کو مانع وعدہ نہ قرار دے۔ مگر اس حالت میں جبکہ بہت دور ہو۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ مسلمان کی دعوت کو قبول کریں۔ اگرچہ پانچ میل کی راہ ہو۔ اگر روزہ سنتی رکھتا ہو تو اس کو عذر مہمانی قرار نہ دے بلکہ میزبان کی خوشنودی ہو تو افطار کرے۔ ثواب اس افطار کا روزہ سے زیادہ ہوگا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو روزہ دار اپنے برادر دینی کا مہمان ہو اور اظہار روزہ نہ کرے افطار کرے تو خدا اس کو ثواب ایک سال کے روزوں کا عطا فرمائے بشرطیکہ اس کی غرض اپنے برادر مومن کا اکرام و سنت پیغمبرؐ کی متابعت ہو اور شکم پرستی منظور نہ ہو۔ اگر میزبان فاسق یا ظالم یا اس کی غرض ضیافت سے مباہات و خود نمائی ہو تو سزاوار یہ ہے کہ وعدہ نہ کرے۔ ایسا ہی اگر غذا یا مکان یا

فرش حرام یا مشتبہ ہو یا وہاں کسی معصیت کا ارتکاب ہوتا ہو۔ مثلاً سونے اور چاندی کے برتن استعمال میں آتے ہوں یا رقص و سرود یا ارتکاب اسراف یا کوئی لہو و لعب ہوتا ہو، یا فضول کو اس یا کسی مسلمان کی غیبت ہوتی ہو تو ان تمام میں بہتر و افضل یہ ہے کہ اُس مہانی میں شریک نہ ہو۔ بہت سی صورتیں ایسی ہیں جن میں شرکت مہانی حرام ہے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ مومن کو سزاوار نہیں کہ اس مجلس میں شریک ہو جس میں معصیتِ خدا ہوتی ہو اور منع بھی نہ کر سکتا ہو۔ جو شخص کسی ظالم کے دستِ خواری پر حاضر ہونے کے لیے مجبور ہوا ہو جہاں تک ممکن ہو جلد فارغ ہو جائے، کم کھائے۔ عمدہ عمدہ غذا کی طرف میل نہ کرے۔ نیز آدابِ مہانی یہ ہیں۔ جب میزبان کے گھر میں داخل ہو تو صدر میں بیٹھنے کا خواہاں نہ ہو، بلکہ جہاں اتفاق ہو بیٹھ جائے۔ اگر صاحبِ خانہ اُس کو جگہ بتلا دے تو اُسی مقام پر بیٹھ جائے۔ جہاں سے کھانا لایا جاتا ہے اُس طرف زیادہ نگاہ نہ کرے۔ جو صاحبینِ ابتداء سے وہاں بیٹھے ہوں اُن سے تحیّت و سلام بجالائے۔ میزبان کے گھر دیر کر کے نہ جائے۔ اس کو منتظر بھی نہ رکھے بلکہ وقت مقررہ پر جائے لیکن ایسے وقت نہ جائے کہ اُس کا غل ہو۔

پونہا۔ حق معلوم و حق حصاد و حداد ہے :

اور حق معلوم یہ ہے کہ ہر روز یا ہر ہفتہ یا ہر ماہ یا ہر سال اپنا مال فقر پر تقسیم کیا کرے یا صلہ رحم بجالائے۔ سوائے ان کے جو واجبات سے ہیں اور حق حصاد و حداد وہ ہے جو مالِ زراعت سے کچھ حصہ یا دستہ یا مٹھی گیہوں یا خربا یا میوہ جو بوقتِ دردموشہ چننے والوں اور فقر اکو جو حاضر ہوں دیا جاتا ہے اور ہر ایک کے ثواب میں بیجا اخبار و اورو ہوئے ہیں۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ خدائے تعالیٰ نے مالداروں کے مال سے چند حقوقِ زکوٰۃ کے سوا مقرر فرمائے ہیں۔ جیسا کہ قرآن میں ہے کہ :

فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ

آدمی اپنے اور اپنے مال پر جو مقرر کرتا ہے وہ زکوٰۃ کے سوا ہے۔ لہذا ہر انسان کو لازم ہے کہ اپنی وسعت و طاقت کے موافق روزانہ یا ہر جمعہ یا ہر ماہ کچھ نہ کچھ فقرا پر بذل و احسان کی عمل آوری کرے۔ اس مضمون میں بھی اخبار بہت ہیں۔ نیز انہی حضرت سے مروی ہے کہ زراعت میں دو حقوق ہیں۔ پہلا وہ حق کہ اگر ادا نہ کیا جائے تو اس کے لیے مواخذہ ہے جس کو زکوٰۃ کہتے ہیں۔ دوسرا وہ حق جس کے ادا کرنے میں ثواب ہے اور جس کے متعلق خدا تعالیٰ فرماتا ہے :

وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ

زراعت کا بروز درو یعنی زراعت کاٹنے کے وقت دیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ کاٹنے سے فارغ ہوں۔

حدیث میں وارد ہوا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رات کو میوہ نہ توڑا جائے۔ اور کھیت نہ کاٹا جائے اور تخم نہ بویں اور دودھ نہ دھوئیں۔ کیونکہ اگر ایسا عمل کیا جائے گا تو فقر ابے نصیب رہیں گے۔

پانچواں۔ قرضِ حسنہ :

یہ نتیجہ سخاوت ہے۔ اس کا فضل و ثواب بیحد ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص کسی کو قرضِ حسنہ دے تو وصول تک اس کا مال زکوٰۃ میں ہے نیز وہ خود ملائکہ کے ساتھ حالتِ نماز میں۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ بہشت کے دروازہ پر لکھا ہوا ہے کہ صدقہ کا ثواب دس حصے اور قرض حسنہ کا ثواب پندرہ حصے ہے۔ اس کو ضائع نہ کرو۔ دوسری حدیث میں انہی سرور سے مروی ہے کہ جب کوئی مومن کسی مومن کو عند اللہ قرض دیتا ہے تو وہ اُس وقت تک ثواب صدقہ کار کھتا ہے۔ جب تک کہ مال اس کو وصول ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرض دہندہ ہر وقت اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ جب مطالبہ نہ کرے تو ثواب صدقہ کا اس کو حاصل ہوتا ہے اور وہ قرض جس میں نفع دنیوی مقصود ہو اس کا کوئی ثواب نہیں ہے۔

چھٹا۔ قرضدار کو مہلت دینا یا معاف کرنا جبکہ وہ ناچار ہو :

اس کی بھی زیادہ فضیلت ہے۔ بلکہ از قسم واجبات۔

حضرت پیغمبر صلعم نے ایک روز تین مرتبہ ارشاد فرمایا کہ وہ کون ہے کہ خدا تعالیٰ جس کو شعلہ جہنم سے بچا کر اپنے سایہ رحمت میں پناہ دے۔ ہر مرتبہ حاضرین نے عرض کیا کہ ہم نہیں جانتے ہیں۔

فرمایا : وہ شخص ہے جس نے اپنے قرضدار کو مہلت دی ہو یا اپنے

حق سے دستبردار ہو گیا ہو۔

اس خصوص میں بہت اخبار آئے ہیں۔ لہذا اہل ایمان پر لازم ہے کہ جو مطالبہ کسی پر ہو اور وہ ادا نہ کر سکتا ہو تو اس کو مہلت دے۔ اس کو ادائیگی کے لیے مجبور نہ کرے۔ جیسا کہ اس زمانہ میں دیکھا جاتا ہے کہ اگر کسی کا ایک دینار کسی مفلس و ناچار پر باقی نکلتا ہو تو اُس کو تنگ اور اس پر اس قدر تقاضہ کیا جاتا ہے کہ وہ اپنی راہ آمد و رفت مسدود کرتا ہے۔ ہر کسی سے اس کی غیبت کی جاتی ہے۔ اس کو ایذا و تکلیف پہنچائی جاتی ہے۔ کبھی اس کو اس قدر زد و کوب و زحمت کیا جاتا ہے کہ جس سے دیت لازم ہو جائے نیز اُس

مالِ خیس کی وجہ سے افعالِ حرام کے مرتکب ہوتے ہیں۔

ساتواں : مسلمانوں کی اعانت کرنا۔ مثلاً لباس پہنانا یا رہنے کو مکان دینا یا کسی کو مرکب پر سوار کرنا یا اور طرح کا سلوک وغیرہ۔ ان تمام کا ثواب و فضیلت بے انتہا و بے حد ہے۔

آٹھواں : حفاظتِ آبرو و رعایتِ حرمت کے واسطے اور شریروں کے شر اور فساد اور ظالموں کے ظلم و جور سے بچنے کے لیے کسی چیز کا دینا بھی از قسم ثمرہ سخاوت ہے بہت سے بخیل ایسے ہوتے ہیں کہ بخل کے باعث طرح طرح کی ذلت و خواری اٹھاتے ہیں اور اپنی آبرو کو برباد کرتے ہیں۔ بعض اخبار میں وارد ہوا ہے کہ حفاظتِ آبرو میں مال کا دینا حکم صدقہ کا رکھنا ہے۔

نواں : مسجد، مدرسہ، پل اور مسافر خانہ بنانا یا بارگ تیار کرنا یا ان کے مانند کوئی اور کام کرنا جس کا اثر زمانہ میں قائم و باقی اور عرصہ بعید تک اس کا نفع روز بروز بعد مرنے کے بھی حاصل ہوتا رہے۔ حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ چھ چیزیں ہیں کہ جن کا فیض و ثواب مرجلنے کے بعد مومن کو حاصل ہوتا ہے :

۱ : وہ فرزند جو طلبِ امرزش کرتا ہے۔

۲ : وہ کتاب جو اپنے بعد چھوڑ جائے۔

۳ : وہ درخت جس کو زمین میں بویا ہو۔

۴ : کنواں لگانا۔

۵ : وہ صدقہ جاریہ جس کا ثواب ہمیشہ ملتا رہے۔ مثلاً مدرسہ، پل، مسافر خانہ کا وقف کر دینا۔

۶ : وہ طریقہ نیک کہ اس کے بعد اس پر دوسرے کا رہند ہوں۔

مذمتِ مالِ حرام میں

جس میں تین فصلیں ہیں

صفاتِ رذیلہ قوتِ شہویہ میں سے مالِ حرام کھانا اور اس سے اجتناب نہ کرنا ہے۔ یہ بھی نتیجہٴ محبت و نیا و حرص ہے۔ یہ ہلکے عظیم مانع و مصلِ سعادت ہے اس کی وجہ سے بہت اشخاص کی ہلاکت واقع ہوئی اور اکثر اسی کے واسطے سے فیضِ سعادتِ ابدیہ سے محروم رہے۔ راہِ توفیق کی کوئی سدا اس سے زیادہ مضبوط اور کوئی حجاب اس سے زیادہ مانع چہرہٴ تائید نہیں۔ اگر کوئی شخص تامل کرے تو معلوم کر سکتا ہے کہ روزی حرام ایک ایسا حجاب ہے جو عالمِ انوار سے انسان کے سراپہٴ دل کو دور کر دیتا ہے۔ اسی سے تیرگی و ظلمتِ خواہش و غفلت پیدا ہوتی ہے اسی کے ذریعہ سے نفسِ انسان ہلاکت و ضلالت میں داخل ہوتا ہے :

هُوَ الَّذِي أَنَسَا هَا عَنْهُمُ الْحِمَىٰ وَهُوَ الَّذِي

أَهْوَاهَا فِي مَهَاوِي الضَّلَالَةِ وَالرَّكِي -

یہی صفتِ انسان کو عید پروردگار بھلا دیتی ہے اور گمراہی و سرگردانی میں شیاطین کے ساتھ ہم آغوش کر دیتی ہے۔ بیشک وہ دل جس نے لقمہٴ حرام سے پرورش پائی ہو کہاں اور قابلیتِ انوارِ عالمِ قدس کہاں۔ جس نطفہٴ انسان نے

مالِ حرام سے تربیت پائی ہو اس کو مرتبہ بلندِ محبت پروردگار سے کیا کام۔ جس
دل کو غذائے حرام کے بخارات نے تاریک کر دیا ہو اس پر روشنی عالم انوار کی
جھلک کیونکر پڑے گی۔ جس نفس کو کثافتِ مالِ مشتبہ نے آلودہ اور کثیف کر
رکھا ہو اُس کو پاکیزگی و صفائی کس طرح حاصل ہوگی۔ اسی وجہ سے عاملینِ شرع و
اُمنائے وحی ملکِ علام نے اُس سے نہایت اجتناب کرنے کے لیے سختی کے
ساتھ منع فرمایا ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ بیت المقدس کے دروازہ پر ہر رات
ایک فرشتہ آواز دیتا ہے کہ جو شخص مالِ حرام کھائے گا تو خدا اس کے کسی فعل
سنت اور واجب کو قبول نہیں کرے گا۔

نیز انہی حضرت سے مروی ہے کہ جو شخص ہر ایک طریقہ سے مالِ حرام
پیدا کرتا ہو تو خدا بھی اُس کو ہر ایک دروازہ سے جہنم میں داخل کرے گا۔
اور فرمایا کہ جس جسم کے گوشت نے مالِ حرام سے ترقی پائی ہو اس
کے لیے آتشِ جہنم ہی سزاوار ہے۔

نیز فرمایا کہ جو شخص کسی طریقہ سے مال پیدا کر کے اُس سے صلہ رحمی بجالائے
یا تصدق کرے یا راہِ خدا میں دے تو خداوندِ عالم اس مال کو آتشِ جہنم میں ڈالتا ہے
اور ایسے مال کا تصدق بھی قابلِ قبول نہیں۔ اگر دنیا میں چھوڑ جائے تو وہ توشہ
راہِ جہنم قرار پائے گا اور وہ باعثِ عذاب ہو گا۔ حضرت صادق علیہ السلام سے
مروی ہے کہ جو شخص آمنی کسبِ حرام سے حج کرتا ہے اور جب لَبَّيْكَ
اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ کہتا ہے تو خطاب ہوتا ہے کہ :

لَا لَبَّيْكَ وَلَا سَعْدَ يْكَ۔

بعض اخبار میں وارد ہوا ہے کہ بروز قیامت بندہ کو میزانِ اعمال کے

قریب لائیں گے۔ اس کے اعمال مانند کوہِ عظیم کے ہوں گے۔ جب اس کو مقامِ محاسبہ میں کھڑے کر کے سوال کریں گے کہ مال کہاں سے پیدا کیا اور کس کس امر میں خرچ کیا اور اپنے عیال کے ساتھ کیا برتاؤ رکھا اور ان کے کیا کیا حقوق ادا کیے۔ اسی طرح تمام اعمالِ حسنہ کا حساب کیا جائے گا۔ کوئی عمل نیک اس کے لیے باقی نہ رہے گا۔ پس ملائکہ ندا کریں گے کہ :

هٰذَا الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ

یہ وہ شخص ہے کہ جس کے عیال نے اُس کے حسنات کو کھالیا اور وہ اعمالِ حسنہ سے بھی دست ہو کر گرفتار ہوا ہے۔ وارد ہے کہ بروز قیامت اُس کے اہل و عیال اُس کو مقامِ محاسبہ میں کھڑے کر کے پروردگار کے سامنے عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہمارا عوض اس سے لے۔ کیونکہ ہم احکامِ شریعت سے جاہل تھے اس نے ہم کو تعلیم نہیں کی اور غذائے حرام ہم کو کھلائی۔ ہم اس کی اصلیت سے واقف نہ تھے۔ لہذا جو شخص طالبِ نجات و شتاقِ وصولِ سعادت ہو اُس کو اس طرح مالِ حرام سے بھاگنا چاہیے جیسا کہ شیرِ درندہ و مارِ گزندہ سے بھاگتے ہیں۔ آہ آہ اس زمانے میں کون ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ آبِ باران و گیاهِ بیابان کے سوا کوئی چیز حلال نہیں معلوم ہوتی۔ جو چیز نظر آرہی ہے۔ ہمارے دشمن نے اس کو حرام کر دیا ہے۔ معاملاتِ فاسد ہم کو فاسد کیے ہوئے ہیں۔ کوئی ایسا درہم و دینار نہیں جو غاصبین کے دستِ تصرف میں اور ظالموں کے کیسہ میں نہ گیا ہو۔ اکثر مقامات کا پانی اور زمیناتِ غصبی ہیں پھر کیونکر ہو سکتا ہے کہ بطورِ حلال کوئی قوتِ لامیت پیدا کی جاسکے۔ افسوس صد افسوس کیا آپ سوداگروں کو نہیں دیکھتے کہ اُن کا معاملہ اکثر اہلِ ظلم و دشمنانِ دین و ایمان سے ہے۔ کیا آپ اکثر صاحبِ اعمال کو ملاحظہ نہیں کرتے کہ :

ان کا مال حاکم و بادشاہ کے مال میں مخلوط ہو گیا ہے۔ حاصل کلام اس زمانے میں طریقہ کسبِ حلال مفقود ہے اور وصولِ مالِ حلال محدود۔ جس کے باعث دین و دیران ہے اور گلشنِ ایمان سوزاں۔ اسی زمانے پر منحصر نہیں بلکہ اکثر زمانہ سابلقہ کی ایسی ہی حالت رہی ہے۔

اسی وجہ سے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ دنیا میں بندہ مومن کی خوراک مضطر کی خوراک ہے۔ باوجود ان تمام موانعات کے طالبِ نجات کو چاہیے کہ حصولِ حلال سے مایوس نہ ہو اور اپنے ہاتھ اور پیٹ کو طرح طرح کی غذا سے نہ بھرے۔

فصل (۱)

اقسامِ مال اور بدیہ و رشوت کا فرق

جاننا چاہیے کہ مال کی تین قسمیں ہیں :-

۱ : حلال واضح

۲ : حرام واضح

۳ : مالِ مشتبہ

ان میں ہر ایک کے مدارج بہت ہیں کیونکہ مالِ حلال اگرچہ کہ وہ کامل طور پر بہتر و پاک ہو لیکن بعض سے بعض زیادہ پاک و بہتر ہے۔ ایسا ہی مالِ حرام اگرچہ کہ وہ کلیتہً خراب و بد ہے۔ مگر بعض سے بعض زیادہ تر خراب و بد جیسا کہ کوئی

شخص بطریق معاملہ غاصد باوجود زراعی طریق مال حاصل کرے تو حرام ہے لیکن اس مال کے مقابلے میں وہ مال جو کسی قیم نامبالغ سے بطور قمر و عدوان حاصل کیا جائے حرام تر ہے۔ اسی طرح تمام مال مشتبہ مکروہ ہے۔ مگر بعض کی کراہت بعض سے شدید تر ہے۔ مثلاً بقول طبیب حلوا گرم ہے لیکن بعض پہلے درجہ میں۔ بعض دوسرے درجہ میں، بعض تیسرے درجہ میں، بعض چوتھے درجہ میں گرم ہوتا ہے۔ اسی طرح صفائی و پاکیزگی مدارج حلال و کراہت مال مشتبہ کی ہے۔ مال حرام کی تین قسمیں ہیں :-

- ۱ : یہ کہ بذاتہ وہ حرام ہو۔ مثلاً سگ و خوک و خاک وغیرہ۔
- ۲ : یہ کہ اس صفت کے سبب سے جو عارض ہوئی ہے حرام ہو گیا ہو۔ مثلاً کسی کھانے میں زہر ملا دیا جائے۔
- ۳ : یہ کہ اس نقص و خلل کے سبب سے جو لینے اور دینے میں واقع ہوا ہو۔ اس کی بہت قسمیں ہیں۔ مثلاً بطریق ظلم و جور، غصب، دزدی، خیانت، مکر، حیلہ و تلبیس، کم فروشی، یا نیز وہ ذرائع جو کتب فقہ میں مذکور ہیں مال حاصل کیا جائے۔ ہر ایک خصوص میں سخت خرابی ظاہر کی گئی ہے جن کی تفصیل بیان نہیں کی جاسکتی۔ چونکہ رشوت اور ہدیہ کی ایک ہی صورت مشتبہ ہے۔ اس لیے اس کا بیان ہدیہ ناظرین کیا جاتا ہے۔ واضح ہو کہ جو چیز اس نام و طریقہ سے ایک شخص دوسرے کو دینا ہے یا بھیجتا ہے۔ اس کی چند صورتیں ہیں جو ذیل میں درج کی جاتی ہیں :-

(۱) جو چیز اپنے برادر دین کے لیے بقصد انظار دوستی و محبت بھیجی جائے تو ایسی صورت میں کوئی شک نہیں کہ یہ ہدیہ ہے اور حلال ہے خواہ اس سے ارادہ حصول ثواب آخرت ہو یا نہ ہو۔

(۲) یہ کہ کسی چیز کے ارسال کی غرض یہ ہو کہ اس سے زیادہ یا برابری کا عوض حاصل کیا جائے۔ مثلاً کوئی فقیر کسی غنی یا غنی کسی غنی کے لیے ہدیہ بھیجے۔ یہ قسم بھی ہدیہ کی ہے۔ مگر حقیقتاً یہ ہمہ ہے۔ بشرطیکہ اس کا عوض ادا کیا جائے نیز اس کی طبع و امید بر لائی نہ جانے پر بھی حلال ہے جیسا کہ بمقتضائے اولہ و مفاد بعض اخبار سے پایا جاتا ہے کہ اگر اس کی طبع بھی پوری نہ کی جائے تو حلال ہے۔

جیسا کہ مروی ہے اسحق ابن عمار نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کیا کہ کوئی فقیر اس غرض سے میرے لیے ہدیہ بھیجے کہ میں اس کا عوض دوں۔ میں اس کے ہدیہ کو قبول کرتا ہوں۔ مگر کوئی چیز اس کو نہیں دیتا۔ ایسی صورت میں آیا وہ ہدیہ میرے لیے حلال ہے۔

فرمایا۔ ہاں حلال ہے۔ لیکن اس کا عوض عطا کر۔ اور احوط یہ ہے کہ بصورت عدم ادائے عوض اس کے قبول سے اجتناب کرے اور جب کوئی شخص ہدیہ دے کر ایسے عوض کا خواستگار ہو۔ مد مقابل کی ملکیت نہیں بلکہ دوسروں نے اسے فقر کو تقسیم کرنے کے لیے دے رکھا ہے۔ مثل خمس و زکوٰۃ و صدقات وغیرہ اس کے متعلق بعض کا نتیجہ کلام یہ ہے کہ اگر بصورت عدم ارسال ہدیہ بھی اس کو وہ چیز ضرور دی جاتی تو ایسی حالت میں اس ہدیہ کا قبول کرنا حلال ہے۔ مگر احوط یہ ہے کہ اس کے قبول سے بھی اجتناب کرے۔

(۳) یہ کہ جب کسی چیز کے بھیجنے سے اس کا یہ مقصد ہو کہ اس کے کام میں اعانت و امداد کی جائے خواہ وہ کام حرام ہو یا واجب۔ یہ ہدیہ نہیں کہلاتا بلکہ رشوت ہے۔ اس کا قبول کرنا حرام ہے اور اگر وہ عمل مباح ہو تو اس کے ہدیہ کا قبول کرنا کوئی ضرر نہیں رکھتا۔

(۴) یہ کہ بھیجنے والے کی غرض حصول دوستی و محبت ہو

لیکن اس دوستی و محبت کے پیرایہ میں یہ منظور ہو کہ اس کے جاہ و مرتبہ کے ذریعہ سے اپنے بعض مطالب کو حاصل کرے۔ اگر وہ جاہ و مرتبہ اس کو حاصل نہ ہوتا تو وہ اس کے لیے کوئی چیز نہ بھیجتا۔ پس اگر اس کے مطالب غیر مشروع و عہ کے حصول کی غرض ہو تو اس کے رشوت ہونے میں کوئی شک نہیں اور اس کا قبول کرنا ہرگز جائز نہیں اور اگر اس کا مطلب امور مشروع و عہ کے متعلق ہو یا اس کی غرض معلوم نہ ہو تو ظاہر یہ ہے کہ حرام نہ ہو گا۔ اگرچہ اس کا قبول کرنا کراہت سے خالی نہیں ہے۔ کیونکہ یہ ہدیہ رشوت کی صورت رکھتا ہے۔

مردی ہے کہ حضرت پیغمبر صلعم نے کسی کو حاکم قریہ کر کے روانہ فرمایا کہ زکوٰۃ جمع کر کے لائے۔ جب وہ واپس آیا تو اس جمع شدہ میں سے کچھ حصہ اپنے یہاں اس نے رکھ لیا اور کہا کہ یہ ہدیہ مجھ کو دیا گیا ہے۔

حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اگر تیرا بیان سچ ہے تو کس لیے اپنے گھر نہیں بیٹھا کہ تیرے لیے لوگ ہدیہ لایا کریں۔

نیز فرمایا کہ جب کسی کو حاکم و والی و قاضی مقرر کیا جائے اس کو اور نیز ان کو جو عمال سلاطین ہیں۔

سزاوار یہ ہے کہ اپنے کو منصب و خدمت مفوضہ سے معطل و بیکار تصور کیا کریں اور ایسی حالت میں اگر ان کو کوئی ہدیہ ملتا تو حالت حکومت میں اس کو قبول کیا کریں اور بصورت عدم خدمت و معطلی نہیں مل سکتا تو اس وقت میں بھی اس کو قبول نہ کریں۔

فصل (۲)

مالِ حرام سے پرہیز کرنے کی فضیلت

اور اس کے حصول کی شرافت

ورع کے ایک معنی یہ ہیں کہ مالِ حرام سے اجتناب کیا جائے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ اپنے گناہوں سے باز رکھا جائے اور نیز نفس کو ان چیزوں سے جو اس کے لیے مزاوار نہیں ہیں روکا جائے۔ دراصل تقویٰ و ورع کے ایک ہی معنی ہیں اور تقویٰ بھی ہر دو معنی مذکور الصدر پر صادق آتا ہے۔ پس حصول مالِ حرام کی ضد خاص معنی میں ورع و تقویٰ ہے اور معنی عام میں ورع و تقویٰ ضدِ معصیت کو کہتے ہیں۔ بہر حال کوئی شبہ نہیں کہ ورع و تقویٰ بہتر و اہم و عظیم باعثِ نجات ہے جس سے انسان مرتبہ سعادت پر فائز ہوتا ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ جو شخص حالتِ ورع میں خدا سے ملاقات کرے گا تو خدا تعالیٰ اس کو اسلام کا کُل ثواب عطا فرمائے گا۔ بعض کتبِ آسمانی میں وارد ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں صاحبانِ ورع سے شرمندہ ہوں کہ ان کا محاسبہ لوں۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ وہ ہمارا دوست نہیں جس نے پرہیزگاری اور خدا کی اطاعت نہ کی۔ لہذا معصیت سے پرہیز کیجئے اور اعمالِ نیک بجالائیے۔ اس امید پر جس کی نسبت خدا نے وعدہ فرمایا ہے۔ جو

لوگ پرہیزگار و مطیع احکام خدا ہیں وہی اس کے دوست ہیں۔
حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی شخص اُس مرتبہ کو نہیں پاسکتا۔
جس کے متعلق خدا نے وعدہ فرمایا مگر ورع سے۔

نیز فرمایا کہ بتحقیق خدا اس شخص کا ضامن ہوتا ہے۔ جو معصیت سے پرہیز
کرتا ہو اور جس حالت سے کراہت رکھتا ہو اُس کو اس حالت پر جس کو وہ دوست
رکھتا ہو بدل دیتا ہے اور اس کو اس جگہ سے روزی عطا کی جاتی ہے جہاں کا
اس کو گمان و اندیشہ تک نہ ہو۔ اور فرمایا کہ تقویٰ کے ساتھ عمل کم بہتر ہے۔
اس عمل زائد سے جو بغیر تقویٰ کے کیا جائے۔

نیز آں حضرت سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ جب کسی بندہ کو ذلتِ عصیاں
سے عزتِ تقویٰ پر سرفراز کرتا ہے تو اُس کو بغیر مال کے غنی اور بغیر قبیلہ کے
عزیز کرتا ہے اور بغیر کشادہ روئی کے خلق میں محترم فرماتا ہے۔ مالِ حرام کا کھانا
اور اس سے پرہیز نہ کرنا باعثِ ہلاکت ہے اور تقویٰ و ورع پر ہی وصول
سعادت موقوف و منحصر ہے۔ چونکہ دنیا میں انسان کو خوراک، پوشاک و مکان
وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس لیے تحصیل مالِ حلال کی فضیلت میں بے انتہا
اخبار وارد ہوئے ہیں۔ یہاں تک کہ حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ ہر مرد مسلمان
اور ہر عورت مسلمہ پر طلبِ روزی حلال واجبِ لازم ہے۔ جو شخص تلاشِ روزی
حلال کے باعث خستہ ہو کر اپنے مقام پر آتا ہے تو گویا اس کی بخشش ہو جاتی
ہے اور وہ داخلِ بہشت ہوتا ہے۔ فرمایا کہ عبادت کے مترجزو ہیں۔ اُن کے
مبغملہ نوجزو طلبِ روزی حلال ہیں۔ فرمایا کہ جو شخص اپنے پیشہ و صنعت و
محنت اور مزدوری سے روزی حلال پیدا کر کے بسر کرے تو اُس پر تمام دروازے
بہشت کے کھول دیئے جائیں گے کہ جس دروازے سے چاہے وہ بہشت

میں داخل ہو۔ اور بروز قیامت اس کا شمار پیغمبروں میں ہوگا اور اس کو پیغمبروں کا ثواب عطا کیا جائے گا۔ حضرت پیغمبر صلعم جب کسی مرد کو ملاحظہ فرماتے اور اس سے خوش ہوتے تو دریافت فرماتے کہ یہ کوئی کسب پیشہ رکھتا ہے؟ اگر کہا جاتا کہ نہیں تو فرماتے کہ میری نظر سے گر گیا۔ عرض کیا گیا کہ کس وجہ سے۔

فرمایا کہ جب بندہ مومن کا کوئی کسب نہ ہو تو وہ اپنا مدار و معاش دین پر کرتا ہے۔ اسی حضرت سے مروی ہے کہ جو شخص چالیس روز تک وزی حلال کھائے تو خدا تعالیٰ اس کے دل کو روشن اور حکمت کو اس کی زبان پر جاری کرتا ہے۔

ایک روز بعض اصحاب نے اس جناب سے درگاہِ خدا میں دعا قبول ہونے کی خواہش ظاہر کی تو حضرت نے فرمایا کہ اپنی غذا کو پاک و حلال کریں کہ دعا مستجاب ہوتی ہے۔

فصل (۳)

مالِ حلال و حرام کے اقسام

واضح ہو کہ آمدنی حلال کی پانچ قسمیں ہیں :-

- ۱ : وہ چیز جو مباح ہو اور کسی مالک سے نہ لی گئی ہو مثلاً معدنیات، حرمتِ راضی اموات، صیدِ حیوانات، ہیمہ کشی، آب کشی وغیرہ بشرطیکہ کسی نے اس پر تصرف نہ کیا ہو اور ان اشخاص کا مال نہ ہو جو موجبِ شرع محفوظ ہے۔ جن کی

تفصیل در باب احکام احوال اموات کتب فقہ میں کی گئی ہے۔

۲ : وہ شخص جو مال حلال رکھتا ہو اُس سے بقدر غلبہ حاصل کیا جائے مثلاً غنیمت کفار حربی و اموال کفار حربی۔ یہ بھی اہل اسلام کے لیے ان شرائط سے جائز ہے۔ جو بیان غنیمت و جزیرہ میں کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

۳ : جو مال بموجب احکام شرع یا برضا مندی مالک زندہ یا مردہ کے بلا عوض دوسرے سے منتقل ہوا ہو۔ مثلاً صدقہ بخشش۔ مہر ات۔ جبکہ شخص اول الذکر نے بھی بطریق حلال حاصل کیا ہو بشرطیکہ باقی شرائط ہرہ وراثت و وصیت و صدقہ مندرجہ کتب فقہ اس میں موجود ہوں۔

۴ : جو مال بطریق معاوضہ و رضامندی حاصل کیا گیا ہو۔ جبکہ تمام شرائط و آداب معاملات بیع و سلم و اجارہ و صلح و شرکت و جالہ کے اس میں پائے جائیں۔

۵ : آمدنی نسل حیوانات و زراعت سے جو مال ہمدست ہو بشرطیکہ زمین و تخم و آب بطور حلال حاصل کیے گئے ہوں اور نیز کسب صنعت۔ محنت اور مزدوری سے پیدا کیا جائے۔ بموجب فتویٰ عادل حی جامع الشرائط کے وہ تمام اسی مداخل حلال میں تصور کیا جاتا ہے جو مال ان اشکال میں آتا ہو یا اس کے آداب شرائط اُس پر صادق نہ آتے ہوں تو وہ مال حلال نہیں۔

لہذا طالب سعادت و نجات آخرت کو لازم ہے کہ کوئی حرفہ و کسب اختیار کرے اور اس کو ذریعہ معاش قرار دے یا منتقل آمدنی یا ایسا سرمایہ جس کو دوسروں نے پیدا کیا ہے اس کے ذریعہ سے اپنی زندگی بسر کرے۔ بعض ایسے ہیں کہ کوئی سرمایہ و آمدنی منتقل نہیں رکھتے اور کوئی کسب صنعت بھی نہیں سیکھتے یا بعد سیکھنے کے حصول وجہ معاش میں کاہلی کرتے ہیں اور محتاج رہتے ہیں اور بعض

صاحبان کسبے ہنز سے بھیک مانگ مانگ کر اپنے مرف میں لاتے ہیں۔ یہی وہ جماعت ہے کہ جس نے اُن دو اشکال مندرجہ ذیل میں سے کسی ایک ذیل شکل کو اختیار کیا ہے۔

پہلا : دزدی دوسرا : گدائی

اور ان دونوں اشکال میں سے ہر ایک کے اقسام مختلف ہیں۔

پہلی قسم

وہ چور جو آپس میں متفق ہو کر لوٹ مار اور راہزنی کرتے ہیں اور بعض لوگ سلاطین و وزراء و حکام سے تعارف و توسل پیدا کر کے رعایا پر ظلم اور زیادتی کرتے ہیں اور اس طریقہ سے رعایا کے مال کو کھاتے ہیں۔ اگر یہ طریقہ بیسرنہ ہو تو نقب لگاتے اور کمند ڈالتے ہیں اور گھروں میں داخل ہوتے ہیں۔

دوسری قسم

گدائی - ان کی بھی چند قسمیں ہیں :-

- ❖ بعض اپنے کو ظاہر اندھا یا مفلوج یا مریض بناتے ہیں۔
- ❖ بعض نے گریہ و زاری اختیار کی ہے کہ اس حیلہ سے کچھ نہ کچھ حاصل کریں۔
- ❖ بعض عجیب و غریب امور اور عمدہ عمدہ گفتگو سے اپنے بازار گدائی کو رونق دیتے ہیں۔
- ❖ بعض مسخرہ پن اور ہنسی کے فقرے بیان کرتے ہیں۔
- ❖ بعض خوشامد اور چرب زبانی۔
- ❖ بعض نے شعبہ بازی و قصہ خوانی و قلندری اختیار کی ہے۔

- بعض نے عمدہ عمدہ اشعار خوانی کو اپنا شعار قرار دیا ہے یا کلام مستبح راگ کی صورت بخیال نفع پڑھا کرتے ہیں۔
- بعض نے ریاضۃ جالبہ پشیمند زبیب تن کر کے بڑے دانوں کی تسبیح ہاتھ میں لے کر ذکرِ خدا کو اپنا وسیلہ معیشت بنایا ہے۔
- بعض نے مدرسہ یا ذکرِ مصائب یا پیش نمازی یا قرآن خوانی کو ذریعہ معاش قرار دیا ہے۔
- بعض نے اپنا نام حکیم یا جراح مشہور کر رکھا ہے اور بہت سے شیشے اور جڑی بوٹی جمع کی ہے اور معجون و ادویات و عرفیات بنا تے ہیں، کہ عورتوں اور بے وقوف مردوں کو فریب دیا جائے۔
- بعض رجال و منجم بن کر علم غیب یعنی گزشتہ و آئندہ کی خبر دیتے ہیں۔
- بعض فال دیکھتے ہیں۔
- بعض دعا و تعویذ لکھتے ہیں۔
- بعض تعبیرِ خواب دیتے ہیں۔
- بعض نے اپنے کو واعظ بنایا ہے حالانکہ وہ خود اپنے علم پر عمل نہیں کرتے۔
- بعض پیشہ گدائی اختیار کر کے دوسرے کا مال و زر رکھاتے ہیں اور اسی میں اپنی تمام عمر صرف کر چکے ہیں اور مبد و معاد و مقصور پیدائش و ایجاد سے غافل ہیں۔

خیانت و غد ر کی مذمت

واضح ہو کہ جب کوئی شخص کسی کا مال بلا علم و اطلاع و خلافِ مہنی اس کے اور کم فروشی و مکر و حیلہ و عداوت و غیرہ سے بغیرِ عذرِ شرعی کے رکھ لے یا کھا جائے تو اسے خیانت کہتے ہیں۔ اس تعریف میں کسی کی ناموس یا حرمت و آبرو میں خیانت کرنا بھی داخل ہے۔ یہ صفت ہلکہ و اخلاقِ خبیثہ میں سے ہے۔ خصوصاً اس کی مذمت میں بہت سے اخبار وارد ہوئے ہیں۔ اس صفتِ بد کی ضمانت داری و راست بازی ہے۔ یہ تمام صفاتِ نیک سے بزرگ اور ملکات سے افضل اور باعثِ عزت و رستگاری دنیا و آخرت ہے۔

راستی کن کہ راستاں رستند

در جہاں راستاں قوی دستند

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے ہر ایک پیغمبر کو راست گوئی و امانت داری پر مبعوث کیا۔

نیز اسی بزرگوار سے مروی ہے کہ نماز اور روزہ پر ہر کسی کے فریب نہ کھاؤ بلکہ راست گوئی اور امانت داری پر اُن کا امتحان کیا جائے۔

انہی حضرات سے منقول ہے کہ علی ابن ابی طالب حضرت رسول صلعم کے نزدیک جس مرتبہ پر فائز تھے وہ راست گوئی و امانت داری تھی۔

نیز فرمایا کہ تین امور ہیں کہ جن میں سے کسی کا عذر ترک مسموع نہ ہوگا :

- ۱ : امانت داری خواہ وہ نیک ہو یا فاجر۔
 - ۲ : ایفائے وعدہ خواہ وہ نیک ہو یا فاجر۔
 - ۳ : نیکی بہ والدین خواہ وہ اچھے ہوں یا بُرے۔
- اور فرمایا کہ جو شخص ان چار صفات :-

(۱) راستی

(۲) امانت داری

(۳) حیا

(۴) حُسنِ خلق

سے متصف ہو۔ اس کا ایمان کامل ہے۔ اگرچہ وہ گناہوں میں بھرا ہوا ہو۔
تجربہ کیا گیا ہے کہ خیانت کنندہ تنگ دست و پریشان روزگار رہتا ہے
ور امانت دار غنی و مالدار۔

یہودہ گفتگو کی مذمت اور

اُسے کا علاج

واضح ہو کہ بے ہودہ گفتگو سے گناہوں اور بدکاری کے بیانات اور
اشکال مندرجہ ذیل مراد لیے گئے ہیں :-

- ۱ : بیانِ افعالِ زنانہ فاحشہ -
 - ۲ : کیفیتِ مجالسِ شراب و طریقہ فسق و فجور -
 - ۳ : حالتِ اسرافِ بیجا -
 - ۴ : ذکرِ تکبر و تجبر بادشاہان اور ان کی عادت -
 - ۵ : حکایتِ اہل بدعت و مذہبِ فاسدہ وغیرہ -
- چونکہ اقسامِ خیالاتِ باطلہ اور گناہوں کی انتہا نہیں ہے۔ اس لیے اُن
سے خلاصی ممکن نہیں۔

حضرت پیغمبرِ مسلم سے مروی ہے کہ آدمی زیادہ تر بدوہ ہے جو اپنے

گناہوں کا اظہار اور ان کے تفصیلی واقعات کو بیان کرے۔
ایک انصار کا کسی ایسی مجلس میں گزر ہوا۔ جس میں گناہوں کا
تذکرہ ہو رہا تھا۔

انہوں نے کہا کہ :

وضو کرو کیوں کہ جو امور بیان کیے جا رہے ہیں۔ وہ حدیث سے
ہذیر ہیں۔ محض خواہش نفسانی سے بغیر ضرورت کے امور باطلہ کا بیان
کرنا گناہ ہے۔ یہ :

❖ غیبت

❖ سخن چینی

❖ فحش

❖ دشنام دہی کے مانند ہیں۔

بے فائدہ باتوں کی مذمت اور اقسام و معالجہ

واضح ہو کہ بے فائدہ باتوں سے مراد یہ ہے کہ وہ باتیں اور گفتگو جن سے نہ کام دُنیا کا نکلے نہ آخرت کا۔ اگرچہ یہ حرام نہیں لیکن نہایت بد ہے کیونکہ انسان کی اوقات جو سرمایہ تجارت آخرت ہے ضائع ہو جاتی ہے اور ذکرِ خدا و فکرِ صنائع پر دروگار سے باز رہتے ہیں۔ ایک دفعہ :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَا سُبْحَانَ اللَّهِ

کہنے سے ایک قصر اُس کے لیے بنا کیا جاتا ہے یا ایک فکر سے درہائے البتہ کا ایک دروازہ اُس کے خانہ دل پر کھول دیا جاتا ہے۔ پس وہ کس قدر بخت ہے کہ ایک خزانہ کو چھوڑ کر اُس کے عوض میں ایک مٹی کا ڈھیلا حاصل کرے جس سے کوئی نفع نہ ہو۔ جو شخص ذکرِ خدا و فکرِ عجائباتِ قدرت پر دروگار کو ترک کر کے بے فائدہ نقل و حکایات کے بیان میں مصروف ہو۔ گو اُس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو لیکن بہت سے فوائد اُس کے اختیار سے نکل گئے۔ غور کیجئے کہ جب بندہ کارنامہ اس کی اوقات عزیز ہے اس کو بیکار صرف کر دیا جائے اور اس سے کوئی منفعت اُس در ماندگی کے لیے جو

آنے والی ہے ذخیرہ نہ کیا جائے تو گویا اس بندہ نے اپنے سرمایہ حیات کو ضائع کیا۔ علاوہ اس کے اکثر ہوتا ہے کہ جب فضول باتیں شروع ہوتی ہیں تو اسی سلسلہ گفتگو میں گناہ، جھوٹ، غیبت وغیرہ کا ذکر آ جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اس خصوص میں نہایت مذمت وارد ہوئی ہے۔

مردی ہے کہ جنگِ اُحد میں اصحاب پیغمبرؐ میں سے ایک لڑکا شہید ہوا جو سبب گرنگی اپنے پیٹ پر پتھر باندھنا تھا۔ جب اُس کی ماں اس کے رخصت کو مٹی سے پاک کر کے، کتنی سختی کے ساتھ گھر کو بہشت مبارک ہو۔

اس وقت حضرت نے فرمایا کہ تو جانتی ہے کہ اس کو بہشت ملے گی شاید اُس نے فضول باتیں کی ہوں۔

بعض اصحاب نے کہا کہ بعض اوقات کسی شخص کی بات کا جواب دینے پر آپؐ کی طرح رغبت ہوتی ہے۔ مگر اس کا جواب اس خوف سے نہیں دیتا ہوں کہ کہیں کوئی فضول بات میرے مُنہ سے نہ نکل جائے۔

واضح ہو کہ بے فائدہ باتیں اور بکواس کے اقسام بہت ہیں اور طریقہ کلام نیک یہ ہے کہ کوئی ایسی بات یا گفتگو کریں کہ کسی قسم کا گناہ نہ ہو اور نہ کوئی ضرر دینی ہو اور نہ کوئی کام معطل و معطل رہے۔ حسبِ طریقہ مندرجہ ذیل جو کلام یا گفتگو کی جائے۔ وہ لغو و فضول ہے۔ مثلاً حالاتِ سفر کو دوستوں سے کہنا اور جو کچھ سفر میں دیکھا گیا، یا جو واقعات پیش آیا اس کا بیان کرنا یہ تمام امور ایسے ہیں جن کے بیان نہ کرنے سے کوئی دینی نقصان ہے نہ دینی اور کسی کو اس تذکرہ سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ اگر نہایت کوشش کے ساتھ بھی بلا کم و کاست سچ سچ بیان کریں اور خود سناؤ و تفاخر اور کسی کی غیبت یا مذمت منظور نہ ہوتا ہم وہ اپنے وقت کو ضائع و تلف اور اپنے دل کو افسردہ و تاریک کرتا ہے۔ کیونکہ گفتگوئے دنیا کدورتِ دل ہے۔

اے صاحبو! اپنا وقت عزیز تہیہ سفر عقبی میں صرف کرو۔ کیونکہ کاروان عمر بہت تیز رواں ہے۔ جس سے ہم مسافروں کو سامانِ آخرت کے ہتیا کرنے کی فرصت تک نہیں اور آئندہ ہم کو سفرِ آخرت راہ ہولناک درپیش ہے اور موت پیچھے سے آہستہ آہستہ چلی آرہی ہے۔ ایک طرف شیطان راہزنِ تاک میں بیٹھا ہوا ہے۔ پھر کیونکہ ہم آرام سے بیٹھ سکتے ہیں اور فضول باتوں میں مشغول ہو سکتے ہیں اور آئندہ وگزشتہ کاموں کا خیال کر سکتے ہیں۔ دوستوں کی صحبت کس طرح پسند آسکتی ہے۔

واضح ہو کہ جیسا بالمشافہ گفتگو ٹے بے فائدہ کرنا سببِ خرابی ابد ہے ویسا ہی کسی سے فضول دریافت و سوال کرنا بیکار و مذموم۔ بلکہ اس کی مذمت زیادہ اور اس کا فساد نہایت بد ہے۔ کیونکہ سوال کرنے میں سوال کنندہ و جواب دہندہ دونوں کا وقت ضائع ہوتا ہے اور یہ بھی اس وقت جبکہ اس سوال سے کوئی آفت و خرابی واقع نہ ہوتی ہو اگر اس کے جواب میں کوئی آفت و خرابی پیدا ہو تو سوال کنندہ آثم و گناہگار ہوگا۔ مثلاً اگر کسی سے یہ سوال کیا جائے کہ آپ روزہ سے ہیں یا نہیں۔ اگر وہ ہاں کہتا ہے تو ممکن ہے کہ اس کا یہ قول ریا میں داخل ہو جائے (غالباً آپ جانتے ہوں گے کہ ریا کے باعث عملِ حسنہ کا ثواب کم ہو جاتا ہے۔ نیز عبادت پر مشیدہ کا بہ نسبت عبادتِ آشکارا کے ثواب زیادہ ہے) اگر وہ شخص کہتا ہے ”نہیں“ تو جھوٹ ہوتا ہے۔ اگر سکتا رہتا ہے تو سوال کنندہ کی اہانت ہوتی ہے۔ اسی طرح اور امور میں جن سے جواب دینے والے کو خجالت و شرم لاحق ہوتی ہے یا ان امور کے متعلق سوال کرنا جن کے اظہار میں کوئی امرِ نافع ہو جیسا کہ کوئی شخص کسی سے آہستہ بات کرے، اور آپ دریافت کریں کہ اُس نے کیا کہا؟ یا کن باتوں میں تھے؟ یا مثلاً کوئی شخص آتا ہو یا جاتا ہو اور آپ سوال کریں کہ کہاں سے آنا ہوا یا کہاں جائیں گے؟ تو ممکن ہے کہ وہ اُس کو ظاہر کرنا نہ چاہتا ہو۔ اسی طرح کسی شخص سے یہ سوال کیا جائے کہ کیوں ناتواں

اور لاغر ہو، یا کونسا مرض ہے؟ شاید ہر کسی سے اُس مریض کو اپنی شدت مرض اور حالت بد حالی بیان کرنا بڑا معلوم ہوتا ہو۔ یہ تمام سوالات بے فائدہ اور فضول باتوں کے مانند ہیں جو اکثر باعثِ ایذا و گناہ ہوتے ہیں۔

مروی ہے کہ حضرت لقمان حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس اُس وقت تشریف لائے جب کہ وہ زرہ بنانے میں مصروف تھے۔ چونکہ حضرت لقمان نے قبل اس کے زرہ کو نہ دیکھا تھا اور اس کے فائدہ سے واقف نہ تھے۔ چاہا کہ سوال کریں مگر دانا ئی اور حکمت مانع ہوئی۔ خود داری کو کام میں لائے اور خاموش بیٹھے رہے۔

آخر کار جب حضرت داؤد علیہ السلام زرہ بنا چکے تو اُٹھے اور زرہ کو پہن کر کہا کہ :

”وقتِ جنگ و جدال زرہ کیا خوب چیز ہے۔“

حضرت لقمان نے جواب دیا کہ :

”خاموشی بھی خوب ہے۔ لیکن اس پر عمل کرنے والا کم ہے۔“

واضح ہو کہ فضول کو اس یا امورِ بے فائدہ کے شناخت کی حرص یا خیال خوش مشربی یا تضييع اوقات روز و شب باعثِ پستی و خرابی قوہ شہویہ اور متابعتِ خواہشاتِ نفسانیہ ہے۔ لہذا اس کا علاج یہ ہے کہ خداوند عالم کا تذکرہ کیا جائے اور یہ یاد کریں کہ موت ایک دن آنے والی ہے۔ جو بات منہ سے نکلے، اس کا محاسبہ ہوگا اور خاموشی کسب سعادتِ اوقات و انفس کا سرمایہ ہے یہ زبان ایک دام ہے جس سے حوالعین کو قابو میں لا سکتے ہیں۔ اس کا طریقہ عمل یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو گوشہ تنہائی اختیار کرے۔ زبان کو فضول باتوں کے ترک کرنے کی عادت ڈالے جس بات میں کوئی فائدہ دینی یا دنیوی نہ ہو، اس کو

زبان سے نہ نکالے۔ ساکت اور خاموش رہے۔ چنانچہ کسی زمانے میں بعض نے اپنے منہ پر پتھر باندھا تھا کہ خدا کا ہی ذکر کرتے رہیں اور بے فائدہ اور فضول بکواس نہ کریں۔

فصل (۱)

خاموشی

واضح ہو کہ بے جا بکواس اور فضول باتوں کی ضد خاموشی ہے یا ایسی باتیں کرنا جس کی ضرورت یا فائدہ ہو۔

جیسا کہ حضرت پیغمبرؐ سے مروی ہے کہ اسلام نیک کی علامت یہ ہے، کہ امورِ بے فائدہ کو ترک کرے۔ نیز خوشحال اس کا جو زیادتی مال کو راہِ خدا میں صرف کرے۔

دیکھئے آپ حضرات نے اس کے برعکس اختیار کیا ہے۔ زیادہ مال کو جمع کرتے ہیں اور زبان کو کھول رکھا ہے۔

ایک روز آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اول وہ شخص بہشت میں داخل ہوگا۔ جس نے سلامتی نفس کو مد نظر رکھ کر تمام بے فائدہ چیزوں کو ترک کر دیا ہو۔

حضرت رسولؐ نے اباؤں سے فرمایا کہ ”تجھ کو اس عمل کی تعلیم دوں جو بدن پر نیک اور میزانِ اعمال میں سنگین ہو۔“
انہوں نے عرض کیا کہ : ”ہاں۔“

فرمایا کہ ”وہ خاموشی و محسن خلق و ترکِ عمل بے فائدہ ہے۔“

کسی نے حضرت لقمان سے پوچھا کہ :

”آپ کی حکمت کس چیز میں ہے؟“

انھوں نے کہا :

جو چیز مجھ کو کفایت کرتی ہے۔ اس کے متعلق سوال نہیں کرتا ہوں اور جو

چیز بے فائدہ ہو وہ اپنے لیے پسند نہیں کرتا ہوں۔ جو کچھ فضیلت ترکِ کلام

فصول و بے فائدہ کے نسبت وارد ہوئی ہے وہ اخبارِ ائمہ اطہار و مکملائے اکابر

اہل دین میں حدِ تحریر و تقریر سے متجاوز ہے اور جس قدر حوالہ قلم کیا گیا۔ اہل

بصیرت کے لیے کافی ہے۔

إِنشَاءَ اللّٰهِ تَعَالٰی سُبْحَانَهُ

پانچواں مقام

اُن اخلاقِ ذمیمہ کے معاملہ کے بیان میں جو ہر سہ قوائے عاقلہ اور غضبیہ اور شہویہ کے متعلق ہیں یا ان میں سے دو قوتوں کے ساتھ جن کا تعلق ہے۔ وہ بتیس صفات ہیں۔

پہلی صفت

حسد کا فساد اور اس کے مراتب جسے تینے تینے فصلیں ہیں

واضح ہو کہ حسد وہ ہے کہ اپنے برادرِ مسلم کے اُن نعمتوں کے زوال کی آرزو کی جائے جن سے اس کی بہتری ہو۔ اگر اُس کی نعمتوں کے زوال کی آرزو نہ کی جائے بلکہ اسی طرح اُن نعمتوں کا خواستگار ہو تو اس کو غبطہ یا منافقہ کہتے ہیں۔ اگر اُس چیز کے زوال کا خواہاں ہو جس میں اس کی بہتری نہیں ہے تو وہ غیرت ہے۔ حسد کی نصیحت ہے یعنی اپنے برادرِ مسلم کے لیے اس نعمت کا خواستگار ہونا۔ جس میں اس کی بہتری ہو نصیحت کہتے ہیں۔ چونکہ ہر شخص بہتری و بدی نعمت کو نہیں سمجھ سکتا۔

اس لیے کہ اکثر نعمتیں ظاہر بہتر معلوم ہوتی ہیں مگر حقیقت میں وہ بد میں۔ اس کا مالک و صاحب بدکار ہوتا ہے۔ پس شرط دوستی و نصیحت یہ ہے کہ برادر مومن کے لیے اُس چیز کو جائز رکھیں جو واقعی بہتر ہو اگر وہ باعثِ فساد و خرابی ہو تو ناجائز سمجھیں۔ معیارِ نصیحت یہ ہے کہ جو چیز اپنے لیے پسند و مرغوب ہے اُس کو اپنے برادرِ مسلم کے لیے بھی پسند کریں اور جو اپنے لیے ناپسند ہے اس کے لیے بھی پسند نہ کریں۔ معیارِ حسد یہ ہے کہ جو چیز اپنے لیے چاہتا ہے، دوسرے کے لیے وہ نہ چاہی جائے۔

واقع ہو کہ اشد امراضِ نفسانیہ و بدترینِ رذائل بھی صفتِ حسد ہے۔ حاسد عذابِ دنیا و عقبیٰ میں گرفتار رہتا ہے۔ جب کسی کو کسی نعمت سے سرفراز دیکھ لیتا ہے تو غمگین ہوتا ہے۔ چونکہ خدا کی نعمت بندوں پر بیحد و افزوں ہے اس لیے یہ بد بخت ہمیشہ غمناک و محزون رہتا ہے۔ اس کے رنج و الم سے محسوس کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا بلکہ اس کے ثوابِ حسنات میں زیادتی ہوتی جاتی ہے اگر محسود کی غیبت کی جائے یا اُس بات سے جو اُس کے حق میں نہ کہنی چاہیے کہی جائے تو محسود کے درجے بلند ہوتے ہیں اور محسود کا مواخذہ اور وبالِ حاسد اپنے ذمہ لیتا ہے۔ اپنے اعمالِ نیک اُس کے دفتر میں لکھواتا ہے۔ حاسد مقامِ عناد اور بندگانِ خدا کی مخالفت کی تلاش میں رہتا ہے حالانکہ جو نعمت و کمال جس کسی کو ملا ہے وہ خداوندِ عالم کے رشتہاتِ فیض سے وابستہ ہے اسی کی حکمت و مصلحت و مشیت و ارادہ کا اقتضا ہے۔

پس جو نعمت کسی بندہ کو عطا کی جائے اس کے زائل ہونے کی خواہش کرنا گویا مقدراتِ الہی کے نقائص کا چاہنا اور خلافِ مرادِ خدا ارادہ کرنا سمجھا جاتا ہے۔ حاسد عیاں باللہ خدا کو جاہل جانتا ہے کیونکہ اگر محسود اس نعمت کا لائق و قابل ہے تو پھر کیوں اُس کی نعمت کے زوال کا خواہاں ہوتا ہے۔ اُس صورت میں بھی

خدا پر نقص لازم آئے گا۔ اگر کسی کو اُس نعمت کا سزاوار سمجھتا ہے تو پھر اس کو منع کرتا ہے اگر وہ اُس نعمت کا لائق نہیں تو پھر اپنے کو خدا سے عقلمند جانتا ہے بہر حال ان ہر دو صلاح و فساد کی صورت میں کفر صادق آتا ہے کوئی شک نہیں کہ جو کچھ خداوند عالم کی طرف سے ہو رہا ہے وہ محض خیر و صحت پر مبنی ہے اور شر و فساد سے بری۔ حقیقتاً حاسد دشمن خیر و طالب فساد ہے۔

بیان مذکور سے معلوم ہوا کہ حسد بدترین رذائل اور حاسد شریر ترین مردم ہے۔ کونسی خباثت اس سے افزوں ہو سکتی ہے کہ وہ شخص کسی بندہ خدا کی راحت کچھ باعث نملگین ہوتا ہے حالانکہ اس کو کوئی نقصان نہ پہنچا ہو۔ آیات و اخبار مذمت میں اس صفت کی بے حد وارد ہوئے ہیں۔

حضرت پیغمبر سے مروی ہے کہ حسد اعمال نیک کو اس طرح کھا جاتا ہے جیسے آگ لکڑی کو۔

آنحضرت سے منقول ہے کہ پروردگار عالم نے حضرت موسیٰ پر وحی نازل کی کہ آدمیوں پر حسد نہ کرو۔ جن پر میرا فضل و کرم ہے اُن پر نگاہ حسد نہ ڈالو۔ بہ تحقیق کہ جو شخص حسد کرتا ہے وہ میری نعمتوں پر خشمناک ہوتا ہے میں نے بندگان خدا پر جن نعمتوں کو تقسیم کیا ہے اُن میں مساوات کرنا چاہتا ہے۔

نیز انہی بزرگوں نے فرمایا کہ میں اپنی امت کی مالدار سے زیادہ خائف ہوں کہ کہیں ایک دوسرے پر حسد نہ لے جائیں۔ ایک دوسرے کو قتل نہ کریں۔ نیز فرمایا کہ خدا کی نعمتوں کے دشمن بہت ہیں۔

عرض کیا گیا کہ وہ کون ہیں ؟

فرمایا کہ وہ لوگ ہیں جو حق تعالیٰ لوگوں پر حسد لے جائیں۔

حدیث قدسی میں وارد ہے کہ خدا نے فرمایا کہ : ”حساد میری نعمت کا دشمن ہے۔“

میرے حکم پر خشمناک ہونے والا۔ بندگانِ خدا کی قسمت پر ناراض۔“
 حضرت ابی عبد اللہ علیہ السلام سے مروی ہے کہ حسد، عجب اور فخر دین میں آفت
 ڈالتا ہے۔ نیز اُس جنانے روایت ہے کہ قبل اس کے کہ محسود کو کوئی ضرر پہنچے،
 حاسد کو ضرر پہنچتا ہے جیسا کہ ابلیس نے بذریعہ حسد لعنت حاصل کی اور حضرت آدمؑ
 نے برگزیدگی و ہدایت و رتبہ بلند حقائق۔ لہذا محسود بنے رہیے۔ حاسد نہ بنیے۔

تحقیق کہ حاسد کی میزان ہمیشہ سبک رہتی ہے۔ یعنی حاسد کے اعمالِ حسنہ
 ترازوئے اعمالِ محسود میں رکھے جانے ہیں۔ ہر شخص کی روزی مقرر کی گئی ہے۔ پس
 حاسد کا حسد کیا نفع دے سکتا ہے اور محسود کو کیا نقصان پہنچ سکتا ہے۔ حقیقتاً حسد
 دل کا اندھا پن ہے اور انکارِ فضلِ خدا کفر کے لیے یہ دو پر ہیں۔ فرزندِ آدمؑ باعث
 حسد حسرتِ ابد میں مبتلا ہوتا ہے اس کے لیے ہرگز نجات میسر نہیں۔

بعض حکماء کا قول ہے کہ حسد ایک جراثیم ہے کہ جس کا ہرگز اندمال نہیں۔
 ایک بزرگِ دین نے کہا ہے کہ حسد کو مجمع و مجلس میں نہامت و ذلت میسر آتی ہے۔
 ملائکہ اُس پر لعنت کرتے ہیں۔ حاسد کو خلقِ اللہ سے غم و محنت اور بوقتِ مرگ ہول و
 دہشت اور قیامت میں عذابِ فضیحت حاصل ہوتی ہے۔ حاصلِ کلام صفتِ حسد موجب
 عذابِ خرابیِ آخرت ہے۔ نیز سرمایہٴ اندوہ و ملال و نیوی۔ اس صفت سے کوئی صفتِ بد
 اس مرض سے زیادہ کوئی ہلاک کرنے والا مرض نہیں ہے۔

پہلا مُستثنیٰ

امورِ مذکورہ صدر اس صورت سے متعلق ہیں کہ جب زوالِ نعمت محسود سے
 کوئی امر دینی مقصود نہ ہو۔ اگر غرضِ دینداری ہو تو اس کو حسد نہیں کہتے اور اس سے کوئی
 ضرر مترتب نہیں ہوتا مثلاً یہ کہ جب کوئی نعمت و دولت یا منصبِ عزت کسی غلامِ بیکار

یا کافر کو حاصل ہو وہ اس کے ذریعہ سے کوئی فتنہ برپا کرے یا بندگانِ خدا کو ازیت پہنچائے یا فساد ڈالے یا معصیت کا مرتکب ہوتا ہو۔ اس وجہ سے کوئی شخص اس کی نعمت کے زوال کا خواہاں ہو اور اس کی عزت نہ کرے تو کوئی مضر نہیں۔ نیز یہ داخلِ حد نہیں اور نہ وہ گناہ گار۔

دوسرا مُستثنیٰ

حسبِ بیانِ گزشتہ غبطہ کیا جائے تو کوئی برائی نہیں بلکہ یہ پسندیدہ ہے۔ جس سے حضرت رسولِ صلعم کی مراد ہی ہے۔

چنانچہ مروی ہے کہ حد نیک نہیں مگر اس صورت میں کہ اُس پر تعریفِ غبطہ کی صادق آتی ہو۔ مثلاً کسی کو خدا نے مال دیا ہو وہ راہِ خدا میں صرف کرتا ہو۔ کسی کو خدا تعالیٰ نے علم کرامت فرمایا ہو۔ وہ اس پر کار بند ہو۔ نیز دوسروں کو تعلیم دے۔ اگر کوئی شخص اُن نعمتوں پر غبطہ کرے جو امورِ دین سے متعلق نہ ہوں تو سببِ غبطہ اس نعمت کی محبت ہے۔ اگر وہ امرِ دین کی نسبت ہو تو سبب اس غبطہ کا محبت و طاعتِ خدا ہوگی یہ مستحسن و مرغوب ہے۔ اگر ایسے امرِ دنیا کے متعلق غبطہ کیا جائے جو مباح ہو تو اس کا سبب محبتِ نعمت و لذاتِ دنیویہ ہے بشرطیکہ یہ حرام نہ ہو لیکن کوئی شک نہیں کہ اس کے باعث درجاتِ بلند و منازلِ ارجمند سے بے نصیب رہتا ہے۔

حسبِ مندرجہ ذیل غبطہ کے دو درجے ہیں :-

۱ : جس شخص کا کسی کے برابر حصولِ نعمت سے یہ مقصد ہو کہ وہ اس سے کم درجہ پر رہنا نہیں چاہتا۔ اپنا نقصان پسند نہیں کرتا ہے تو یہ مقامِ خطرہ و لغزش ہے کیونکہ جب وہ نعمتِ میسر نہ ہوگی تو بالضرور اس کی زوالِ نعمت کا خواہاں ہوگا۔ تاکہ وہ بلندِ رتبہ والا نہ ہو۔

۲ : بہت کم ایسے ہوتے ہیں کہ اپنے کو دوسروں سے پست درجہ پر دیکھ سکیں۔ پس نہ خود وہ اُس مرتبہ کو پہنچ سکتے ہیں اور نہ انہیں اپنی پستی مرتبہ منظور ہوتی ہے اس لیے تمام صفاتِ رؤا اہل و ملکات سے یہ صفتِ حمد بدتر ہے۔

فائدہ : مراتبِ حمد

حسب مندرجہ ذیل حمد کے چار مرتبے ہیں :-

(۱) یہ کہ جس کا نفس دوسرے کے زوالِ نعمت کی خواہش رکھتا ہو۔ اگرچہ حامد کو اُس کا زوال کوئی فائدہ بخش نہ ہو۔ یہ بدترین مرتبہِ حمد ہے۔

(۲) یہ کہ جس کا نفس دوسرے کے زوالِ نعمت کا خواہاں ہو۔ اس خیال سے کہ وہ نعمت اُس کو حاصل ہو جائے مثلاً جو شخص عمدہ مکان یا خوبصورت عورت رکھتا ہو تو وہ شخص اسی مکان یا اسی عورت کا خواستگار ہو اور یہ خواہش ہو کہ وہ اس کے ہنہ و تصرف سے نکل کر اُس کے قبضہ میں آجائے۔ اس کی بدی و حرمت میں کوئی شک نہیں ہے۔

چنانچہ حق تعالیٰ نے اس کی نسبت صراحتاً منع فرمایا ہے :

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضَكُمْ عَلٰی بَعْضٍ

خلاصہ معنی یہ کہ : ”جس چیز سے خدا نے بعض کو بعض پر فضیلت

دی ہے اس کی آرزو نہ کریں۔“

(۳) یہ کہ جس کا نفس دوسرے کی نعمت پر اس طرح میل رکھتا ہو کہ وہ نعمت اس کے ہاتھ سے نکل جائے تو وہ شخص اس کے ماند ہو جائے یعنی یہ دونوں آپس میں برابر ہو جائیں۔ مگر اس کا حصول ناممکن ہو۔ اگر اس کا زوال ممکن ہو تو اُس کے

اتلاف میں سہی کرے۔

(۴) یہ کہ وہ قیسرے درجے والے کے مانند ہے لیکن اُس کا تلف کرنا ممکن تو ہے۔ مگر اُس کی قوت دین و عقل اس کے زوال کی مانع ہوتی ہے اور اس کے زوال پر بجائے شاد ہونے کے غمگین ہوتا ہے لہذا ایسے مرتبے والے کو اُمیدِ نجات ہے۔ اگرچہ اس کی خواہش نفسانی بہتر نہیں لیکن اُس کو خدا نے تعالیٰ بخش دیتا ہے۔

فصل (۱۱)

اسبابِ حد اور اُس کے اقسام

واضح ہو کہ بمخلہ اُن سات صورتوں کے جو مندرجہ ذیل ہیں، کوئی نہ کوئی صورت باعثِ اسبابِ حد ہوگی :-

(۱) خباثتِ نفس و نخلِ ذاتی جو بندگانِ خدا سے بغیرِ عداوت کے ہو۔ یا جس کا منشاءِ حد بلکہ خرابیِ نفس و زوالِ طبیعت ہے جس کی وجہ سے غیر کی نعمت کے زوال کا خواہاں ہوتا ہے اور بندگانِ خدا کی گرفتاریِ محنت و بلا سے فرحناک اور شاداں۔ اگر کسی کو راحت اور مقصد میں کامیابی، معاش میں ترقی ہو تو غمگین و غمزہ من ہوتا ہے۔ اگرچہ اس سے کوئی ضرر اس کو نہ ہوتا ہو۔ ایسا شخص کبھی تغیرِ احوال اور تنگیِ معاش وادبارِ وافلاس پر دوسروں کے خوش ہوتا ہے بلکہ کبھی ہنستا ہے، شمتا کرتا ہے حالانکہ سابق میں ان سے کوئی عدولت بلکہ آشنائی نہ ہو۔

کبھی بندگانِ خدا کی حالت بہتری و انتظام نیک گوارا نہیں کرتا اس کی طبیعت محزون و ملول ہوتی ہے حالانکہ اس کے باعث اس پر کوئی خرابی عائد نہ ہوتی ہو اس قسم والے کا علاج حسد نہایت مشکل و دشوار ہے۔ اس کا سبب خرابی ذات و رذالت جبلت ہے اور اس کی ذات کا معالجہ نہایت مشکل۔

(۲) عداوت و دشمنی یہ بزرگ ترین سبب حسد ہے۔ کیونکہ اشخاص خاص (اہل تسلیم و رضا) کے سوا ہر شخص عموماً جب اپنے دشمن کو گرفتار و مبتلا دیکھتا ہے۔ تو شاد و فرحناک ہوتا ہے۔ اس کی تکلیف و ادبار کی تمنا کرتا ہے۔ ہر شخص کو (بحرِ مفر بہین درگاہِ خدا کے) جب کسی سے کوئی ایذا پہنچتی ہو اور اس کے انتقام پر قادر نہ ہو تو زمانہ کے انتقام کا طالب رہتا ہے۔ اگر دشمن کسی بلا میں گرفتار ہو جائے تو اپنے نفسِ ضعیف کی کرامت جانتا ہے۔ نیز گمان کرتا ہے کہ اپنا نفس بد خدا کے نزدیک صاحبِ مرتبہ ہے۔ اگر کوئی نعمت اس کو حاصل ہو گئی تو غمگین و محزون ہوتا ہے اور کبھی تصور کرتا ہے کہ خدا کے پاس اس کی کوئی منزلت نہیں کہ دشمن سے انتقام نہ لیا۔ یہ خیالات اس کے نفس میں باعثِ حسد ہوتے ہیں۔

(۳) محبت و پسندیدگی شہرت ہے۔ جب کوئی شخص شجاعت یا شوکت یا علم یا عبادت یا کسی صنعت یا جمال وغیرہ میں مشہور و معروف عالم ہو گیا ہو اس کو بیکانہٴ عصر اور نادرۂ دہر کہا جائے تو یہ شخص اُس پر حسد لے جاتا ہے حالانکہ کبھی اُس نے اس کو نہ دیکھا ہو بلکہ آئندہ ملاقات کی توقع تک نہ ہو لیکن اس کی بدگوئی سے شاد ہوتا ہے بلکہ اس کے مر جانے پر خوش نہ آئے تاکہ کوئی شخص عالم میں اس کا بے سرو اور برابری کرنے والا نہ ہو۔

(۴) خائف رہنا۔ اپنے مطلب و مقصد سے عاجز رہ جانا بھی باعثِ سبب حسد ہو جاتا ہے۔ یہ صورت اُن دو آدمیوں کے مابین مخصوص ہوتی ہے جو کسی ایک مطلب و مقصد یا خدمت کے طالب ہوں۔ اگرچہ ان دونوں میں سابقہ سے کوئی

عداوت نہ ہو۔ پس ہر ایک چاہتا ہے کہ دوسرے کی نعمت کو زائل کرے کہ اس مطلب و مقصد کے حصول کا سبب نہ ہو۔ اسی طرح دو عورتیں ایک دوسرے پر حسد کرتی ہیں جو ایک شوہر رکھتی ہوں۔ ہر ایک اپنے لیے پوری التفات شوہر کی چاہتی ہے ایسا ہی ہر ایک بھائی کا اپنے باپ کی قربت و مرتبہ کے لیے، مقررین بادشاہ کا، واعظین و فقہاء کا جو ایک ہی شہر کے ساکن ہوں ایک دوسرے پر حسد ہوا کرتا ہے۔

(۵) عزت باعث حسد ہوتی ہے۔ جب کسی کو یہ گمان پیدا ہو کہ ہم رتبہ یا پست مرتبہ والا کسی بلند مرتبہ پر ہو جائے گا یا اس کو کوئی ثروت یا عزت حاصل ہوگی تو وہ ضرور تکبر و غرور کرے گا اور اس کو حقیر سمجھے گا چونکہ یہ اس کے تحمل کی طاقت نہیں رکھتا اس لیے یہ شخص اس کے عدم حصول نعمت کا خواہاں رہتا ہے۔

(۶) تکبر و جہ حسد ہے۔ جب کوئی شخص صفت تکبر رکھتا ہو۔ دوسرا یہ چاہتا ہو کہ وہ اس کا مطیع و فرمان بردار ہو۔ اس کے حکم سے تجاوز نہ کرے۔ اس لیے وہ اس کے اسباب سرکشی کو منقطع کرنا چاہتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ جب اس کو وہ نعمت حاصل ہوگی تو ضرور تکبر کرے گا جس کا یہ متحمل نہیں ہو سکتا۔ نیز اس کی متابعت سے انحراف یا یہ کہ برابری کا دعویٰ کرے گا۔ اس لیے یہ شخص اس پر حسد لے جاتا ہے۔ اس کے زوال نعمت کو دوست رکھتا ہے۔ اکثر کفار کا حسد رسول مختار کے ساتھ اسی قسم کا تھا اور یہ کہتے تھے کہ ہم کیونکر تحمل و صبر کریں کہ ہم پر ایک طفل فقیر و یتیم سبقت لے جائے :

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ
مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ -

”ہمارے دو شہروں میں سے کسی مرد عظیم پر قرآن کیوں نہ نازل ہوا، ایک مرد مفلس و بے یاور پر جو نازل ہوا۔“

(۷) تعجب باعثِ حسد ہوتا ہے۔ مثلاً جب کسی حاسد کی نظر میں محسود حقیر اور کم درجے والا ہو۔ وہ نعمتِ عظیم سے سرفراز ہو جائے تو یہ شخص تعجب کرتا ہے کہ ایسا شخص ایسی نعمت پر پہنچا اس لیے اس سے حسد کرتا ہے۔ اس کے زوالِ نعمت کا خواہاں ہوتا ہے۔ اسی طرح امتوں نے حسد اپنے پیغمبروں پر کیا اور کہا کہ :
 ”کیا تم لوگ ہمارے مانند نہیں ہو۔ پھر کیونکر خلعتِ نبوت و تاجِ کرامت کے سزاوار ہوئے اور وحیِ رسالت کا مرتبہ پایا۔“

واضح ہو کہ اکثر اوقات کئی ایک اسباب مذکورہ یا تمام ایک شخص میں جمع ہو جاتے ہیں تو اس وقت حسد کو نہایت تقویت ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ حسد اس درجہ قوت پکڑتا ہے کہ اس کا صاحب ہر کسی کی نعمت کو اپنے ہی لیے چاہتا ہے اور ہر ایک کی خیر اور بہتری اپنے لیے پسند کرتا یہ جمل و حماقت ہے۔

فائدہ

اسباب مذکورہ اکثر ایسے اشخاص میں پائے جاتے ہیں جو آپس میں ربط و ملاقات رکھتے ہوں جن کی محضوں میں آمد و رفت رہتی ہو جن کا مطلب و مقصد ایک ہی ہو۔ ایسے اشخاص میں جو دوسرے شہر و درواز میں سکونت پذیر ہیں کوئی حسد نہیں ہوتا کیونکہ ان میں کوئی ربط و شناسائی نہیں ہوتی زیادہ تر ایک ہی کسب اور مہنہ والا دوسرے اسی کسب اور مہنہ والے پر حسد کرتا ہے نہ دوسرے قسم کے کسب اور مہنہ والے پر۔ چونکہ ان کا مقصود ایک ہی ہوتا ہے۔ اس لیے ایک دوسرے کے مزاحم و معترض ہوتے ہیں ایسا ہی ایک عالم دوسرے عالم سے حسد کرتا ہے اور ایک تاجر دوسرے تاجر سے۔ عالم و تاجر ایک دوسرے سے ہرگز حسد نہیں کرتے۔ ان تمام کا باعث و منشاء محبتِ دنیا ہے دنی اور اس کے حصولِ نفع کا مقصد ہے۔ کیونکہ تنگی و کمی دنیا اور انحصارِ منفعت

کے سبب سے یہ نزاع و خصومت پیدا ہوتی ہے۔ اگر کسی کو منصب مال دنیویہ سے کوئی نفع حاصل ہوتا ہو جب تک اس کے ہاتھ سے وہ مال منصب نکل جائے، اس وقت تک دوسرے کو وہ منفعت حاصل نہیں ہوتی۔ بخلاف نفع آخرت کے۔ چونکہ اس کی تنگی و کمی نہیں ہے اس لیے ان میں کوئی نزاع و خصومت پیدا نہیں ہوتی۔ پس اس کی ایک مثال علم حقیقی و معرفت خدا ہے۔ جو شخص حق سبحانہ تعالیٰ کی معرفت۔ اس کی صفات جلال و جمال کا طالب۔ اس کی عجائب صنائع کا جلنے والا ہو تو ایسا دوسرا عالم اس سے حسد نہیں کرتا۔ کیونکہ ان علماء کی زیادتی دوسرے عالم کے علم کو کم نہیں کرتی بلکہ ان کی زیادتی باعث لذت و خوشی ہوتی ہے۔ ایسا ہی مرتبہ قرب خدا اس کی محبت اور آخرت کی نعمتوں کا شوق ہے۔ اس بیان سے معلوم ہوا کہ علمائے آخرت میں حسد و عداوت نہیں ہوتی بلکہ ان کی کثرت ان کو مسرور کرتی ہے۔ چونکہ علمائے دنیا میں حسد اس وجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ علم سے ان کا مقصود مال و جاہ اور قرب امیر و بادشاہ ہوا کرتا ہے۔ مال ایسی چیز ہے کہ اگر کوئی شخص تمام روئے زمین یا اس کے تمام اسباب کا مالک ہو جائے تو دوسرے اس سے محروم رہ جاتے ہیں۔ بخلاف نعمت اخروی کے کہ جن کی انتہا نہیں ہے۔ منجملہ ان کے اگر کوئی کسی نعمت کا مالک ہو تو دوسرا شخص اس کی ممانعت نہیں کرتا اور نہ کوئی عالم دوسرے کی تعلیم سے منع کرتا ہے چونکہ منشاء حسد جو امر اصلی ہوتا ہے وہ تمام کے لیے کفایت نہیں کرتا اور سب کے مطلب کو پورا نہیں کر سکتا۔ اس وجہ سے یہ صفت بزرگ فکری زندان دنیوی ہے۔ لہذا آپ اپنے پرہیزگاری کیجئے۔ جو نعمت راحت و عیش و جاودانی کا حکم رکھتی ہے۔ اس کو طلب کیجئے۔ جس کا مزاجم کوئی نہیں ہے۔ اس لذت کو تلاش کیجئے جس میں کوئی خرابی نہیں۔ اس مال کو حاصل کیجئے جس پر چوروں کا دست تصرف نہیں پہنچ سکتا۔ وہ نعمت معرفت خدا اور اس کی محبت ہے۔ اس کی مشیت و ارادہ کی تسلیم و رضا مندی ہے۔ اگر آپ کو یہ لذات

حاصل نہ ہوں تو اس کے مقام بلند کا اشتیاق نہ رکھئے۔

واضح ہو کہ آپ کی جو ہر ذاتی معیوب اور عالم نور و ہجرت سے دور ہے۔ شیطان لعین آپ کے قریب ہے۔ اُس نے آپ کو فریب دیا ہے۔ اپنی طرح شاہد انوار عالم قدس سے محروم رکھا ہے۔ اس لیے آپ عنقریب بہائم و شیاطین کے ساتھ محسور اور اسفل السافلین میں اس کے ساتھ طوق و زنجیر میں ہوں گے۔ جیسا کہ اب خراب اور کم درجہ کی لذتوں میں گرفتار ہیں۔ جب کہ آپ کو معرفت پروردگار کی اور اک کامرتبہ ہجرت و سرور اس کی محبت و انس حاصل نہیں ہے تو گویا آپ کی مثال اس طفل و عنین کی سی ہے جو لذت جماع سے واقفیت نہ رکھتا ہو جیسا کہ مردان صحیح المزاج کے لیے لذت معرفت خدا کا اور اک مخصوص ہے۔

فصل (۲۱)

معالجہ مرضِ حد

واضح ہو کہ جب آپ معلوم کر چکے کہ مرضِ حد منجملہ امراضِ مہلکہ نفسانیہ کے ہے۔ لہذا اس کے معالجات میں کوشش کیجئے۔ جیسا کہ حصہ اول میں مذکور ہوا کہ امراضِ نفسانیہ کا علاج معجون مرکبِ علم و عمل سے ہوا کرتا ہے۔ مگر علم اس مرض کے لیے مجرب ہے۔ وہ یہ کہ ابتداءً اس عاریت سرا کی بے ثباتی پر تامل کیجئے۔ اپنی اور محسود کی موت کو یاد کیجئے۔

یہ خیال کیجئے کہ یہ دنیا نے چند روزہ اس قابل نہیں کہ جس کے واسطے سے

بندگان خدا پر حسد کیا جاسکے۔

دنیا آں قدر ندارد کہ بر آں رشک برند

اے برادر کہ نہ محسود بماند نہ محسود !

چشم زدن میں حاسد و محسود خاک میں پوشیدہ ہو کر نیست و نابود ہو جائیں گے۔
صفیحہ روزگار سے ان کا نام محو ہو جائے گا۔ اُس عالم میں اپنے کام سے عاجز رہیں گے۔
آپ غور کیجئے کہ کسی پر حسد کرنا اپنی دین و دنیا کو نقصان پہنچاتا ہے۔ محسود کو
مطلقاً کوئی ضرر نہیں پہنچتا۔ بلکہ اس کو دنیا و آخرت کا نفع حاصل ہوتا ہے۔ مگر یہ
حسد حاسد کو دنیا میں ہی ضرر پہنچاتا ہے۔ علاوہ اس کے حاسد قضاء و قدر پر درگاہ پر
غیظ و غضب کرتا ہے۔ وہ عطا جو آفریدہ گار نے بندوں پر تقسیم فرمائی ہے اس کو پسند
نہیں کرتا اور جانتا ہے کہ اس کے احکام نادرست ہیں عدالت پر مبنی نہیں۔ ایسا جاننے
والا خداوند عالم کے ساتھ ضد اور دشمنی پیدا کرتا ہے جس کے باعث ایمان و توحید فاسد
ہوتے ہیں۔ بجائے اس کے کہ دوسرے کو ضرر پہنچائے خود ضرر اٹھاتا ہے۔ باوجود
ان تمام خرابیوں کے حسد کینہ و عداوت و ترک دوستی پر آمادہ کرتا ہے۔ مومنین کو مبتلا بلا
دیکھ کر شادی و خوشی کرنے میں ہم خیال شیطان ہوتا ہے جو نعمت کسی مومن کو خدا دیتا ہے
حسد کے دل پر اس کا بار غم عائد ہوتا ہے۔ جو بلا اس سے دفع ہوتی ہے وہی حاسد کی
جان پر نازل ہوتی ہے۔ اس لیے وہ ہمیشہ مغوم و محزون و تنگ دل و پریشان خاطر
رہتا ہے جو برائی اپنے دشمن کے لیے چاہتا ہے وہی اپنی جان کے واسطے خرید کرتا ہے۔
حسد کرنا کس قدر نادانی ہے کہ اپنی دین و دنیا کو خراب کیا جائے۔ معرض غضب پر درگاہ
اور طرح طرح کے رنج و الم میں اپنے کو ڈالا جائے۔ ریاض علی الاطلاق نے اپنے بندوں پر
جو عزت و کمال و نعمت و حیات جس مدت معینہ کے لیے مقرر فرمائی ہے۔ اگر اس کو تمام
جن و انس متفق ہو کر کم و زیادہ کرنا چاہیں تو ممکن نہیں۔ کسی کی تقدیر و تدبیر مانع نہیں

ہوتی اور نہ کوئی حیلہ اس کو دفع کر سکتا ہے۔ اگر حاسد کے حسد سے کسی کی نعمت زائل ہو جاتی تو عالم میں کوئی شخص صاحب نعمت نہ رہتا۔ کوئی ایسا نہیں ہے کہ جس کے بہت سے حاسد نہ ہوں۔ ایسی صورت میں حسود بیچارہ کے بھی ضرور دوسرے حاسد ہوں گے۔ اگر حاسد حسود کے ضرر پہنچانے کی کوئی تدبیر پیدا کرے تو اس حسود کا حاسد بھی اس کی نعمت کے زوال کی کوئی نہ کوئی تدبیر کرتا ہے۔ چونکہ حسد سے حسود کی کوئی نعمت زائل نہیں ہوتی اس کو مطلقاً کوئی ضرر دنیوی نہیں پہنچتا اور نہ وہ گنہگار ہوتا ہے بلکہ حاسد کے حسد سے اُس کو نفع اخروی حاصل ہوتا ہے وہ یہ کہ جب اس کی غیبت یا اس پر بہتان لگایا جائے اس کے حق میں ناحق باتیں کہی جائیں۔ اس کی بُرائیوں کا تذکرہ کیا جائے تو وہ اپنے حسنات و طاعات کو اپنے دیوانِ ممل سے اس کے دفترِ اعمال میں نقل کرتا ہے اور اس کے گناہوں کو اپنے نامہ اعمال میں ثبت۔ اسی وجہ سے حاسد بازارِ قیامت میں تہی دست و منس آئے گا۔ جیسا کہ دنیا میں ہمیشہ محزون و غمگین رہا حاسد اپنے دشمنوں کے مقصد کو پورا کرتا ہے۔ ان کی مراد کو بر لاتا ہے۔ حقیقتاً حاسد اپنا دشمن ہے اور دشمنوں کا دوست۔

اگر کوئی شخص بیان مذکور القدر پر تامل کرے تو البتہ صفتِ حسد کے زوال کی کوشش کرے گا۔ مگر مرضِ حسد کو شفا دینے والا عمل نافع و مجرب یہ ہے کہ اس شخص کی جس پر حسد کیا جاتا ہے۔ ہمیشہ خیر خواہی کی عادت کرے۔ خلاف مقضائے حسد ہمیشہ اُس سے عملدرآمد رکھے۔ اگر اس کی غیبت و بدگوئی کی گئی ہے تو مجمع اور مجلس میں اس کی مدح و ثنا کرے۔ اگر اس کی ملاقات بُری معلوم ہوتی ہو۔ نفسِ شوم ترش روئی اور گفتگوئے سخت پر آمادہ کرتا ہو تو خوش کلامی و شگفتہ روئی سے پیش آنا چاہیے۔ اگر حسد انعام و احسان کا مانع ہوتا ہے تو اُس پر بذل و عطا کی جائے۔ جب اس طرح عمل کیا جائے گا تو ضرور مادہ حسد زائل ہو جائے گا۔ اس کو آپ دل سے

دوست رکھیں گے۔

یہ بیان صفتِ حسد کے معالجہِ حکیمہ کے متعلق ہے۔ ہر ایک قسم مثلاً حبِ ریاست، کبر، حوس، خباثتِ نفس وغیرہ کے لیے انکا علاج مخصوص ہے۔

فائدہ

جاننا چاہیئے کہ حسد کے ذریعہ سے دو صورتیں پیش آتی ہیں :-

۱ : یہ کہ حاسدِ عمود کے حق میں افعال و اقوال ناپسندیدہ ظاہر کرتا ہے اُس کی غیبت بدگوئی میں زبان کھوتا ہے اس پر تکبر و فخر کرتا ہے کہ حسد ظاہر ہو۔

۲ : یہ کہ حاسد اپنے کو اس کے اظہار سے پوشیدہ رکھتا ہے اور ایسے افعال کرتا ہے جو اجتنابِ حسد پر دلالت کرتے ہیں۔ لیکن باطن میں اس کے زوال کا طالب اس کی مصیبت و الم کا راغب ہوتا ہے۔ اپنی ایسی حالت پر ہرگز خشنماک نہیں ہوتا۔

کوئی شک نہیں کہ ہر دو اقسام مذکورہ مذموم ہیں۔ ایسا شخص شرعاً و عقلاً معقوب و مغموم۔ ہر صورت میں اس کا نفس بیمار ہے اور ظلمت و کدورت میں گرفتار۔

صورتِ اول میں مرضِ حسد میں مبتلا ہونے کے علاوہ اس سے اور گناہ بھی صادر ہوتے ہیں۔ اس کے مظلمہ و وبال سے نجات حاصل نہیں ہوتی۔

مگر صورتِ دوم طریقہِ مظلمہ سے پاک ہے۔

اگر ایسی حالت ہو کہ آثارِ حسد بھی اس سے ظاہر نہ ہوں پھر اپنے پر خشنماک ہوتا ہے اس صفت سے متصف ہونے کو مکروہ جانتا ہے۔ اگر کبھی حسد کا اثر اس سے سہواً ظاہر ہو جائے تو اپنے پر عتاب کرتا ہے۔ اس صورت میں اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اس حسدِ باطنی پر غضبناک ہونے سے اس کی ظلمتِ حسد نور سے بدل جاتی ہے صرف میلانی قلبی پر

کوئی معصیت مترتب نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ اس کی حد اختیار سے باہر ہے۔ تغیر طبیعت اور اسے اس مرتبہ پر پہنچانا کہ نیکی و بدی میں کوئی تفاوت نہ رہے اور بلا و نعمت و رنج و راحت اس کے نزدیک مساوی ہوں۔ تو یہ کام ہر کسی کا نہیں ہے اور نہ یہ مرتبہ ہر شخص حاصل کر سکتا ہے۔

ہاں ایسا شخص جس کے غائب دل پر انوار معرفت پروردگار کا پرتو پڑا ہو۔ روشنی شمع محبت نے جس کے میدانِ نفس پر جھلک ڈالی ہو اُس کی یاد نے تمام کی یاد کو بھلا دیا ہو۔ مشاہدہ جمالِ ازل سے والد و مدہوش اور بادۂ محبت محبوب حقیقی سے مست و بے ہوش ہو۔ تمام آفرینش کا اسی کو پیدا کرنے والا تمام موجودات کو اسی کی رشحاتِ وجود کا ایک رشحہ تمام کائنات کو اسی کی دریائے فیض وجود ذاتِ اقدس کا ایک قطرہ جانتا ہو۔ تمامی اطفالِ آفرینش کو ایک ہی پستان کا پرورش یافتہ جملہ تشنہ لبانِ عالم کو ایک ہی سرچشمہ کا پانی پینے والا برہنگانِ بادیۂ امکان کو ایک ہی خلعتِ وجود سے سرفرازی کا یقین رکھتا ہو تو وہ تمام عالم کو بہ نظر دوستی و محبت دیکھتا ہے۔ سب کو ایک ہی مولا کا بندہ سمجھتا ہے وہ کسی پر نگاہِ بد نہیں ڈالتا۔ اسی وجہ سے جو کچھ اُس پر وارد ہوتا ہے راضی بہ رضارتا، چونکہ جس کو جس قدر محبت ہوتی ہے اسی قدر بلا میں شاد ہوتا ہے اور جو کچھ اس کو حاصل ہو اُس سے خوش ہوتا ہے۔

شادِ خارشِ غم و امنِ درِ یدن
نہ از تنگیش ہر اس سرِ یدن

فصل (۳)

ضدِ حد جس کو نصیحت کہتے ہیں

واضح ہو کہ حد کی ضد نصیحت ہے۔ یعنی اپنے کسی مسلمان بھائی کی اصلاح اور بہبودی کے لیے کوئی خیر و نعمت چاہنے کو نصیحت کہتے ہیں۔ یہ ایک صفتِ بزرگ ہے جو شخص مسلمانوں کی خیر خواہی کا طالب ہو اور جو ان کو نیکی پہنچانے میں شریک ہو تو وہ حصولِ ثواب میں اس شخص کے مانند ہے جس نے حقیقتاً نیکی کی ہے۔ اخبار سے ثابت ہے کہ کوئی شخص بذریعہ اعمال نیک نیکوں کے درجہ پر فائز نہیں ہوتا۔ مگر یہ کہ جس چیز کو دوست رکھتا ہے روزِ قیامت اُسی کے ساتھ مشور ہوگا۔

ایک شخص نے حضرت پیغمبرِ صلعم سے عرض کیا کہ :

”قیامت کس روز ہے۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”تو نے اس روز کے لیے کیا چیز مہیا کی ہے۔“

اس نے عرض کیا کہ :

”روزہ و نماز کی زیادتی میں نے مہیا نہیں کی۔ لیکن خدا اور رسول صلعم کو

دوست رکھتا ہوں۔“

حضرت نے ارشاد فرمایا کہ :

”جس کو تو دوست رکھتا ہے۔ اسی کے ساتھ مشور ہوگا۔“

بندگانِ خدا کی خیر خواہی میں اس قدر اخبار آئے ہیں کہ جن کا شمار نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت رسولؐ سے مروی ہے کہ قیامت میں خدا کے نزدیک اس کا مرتبہ عظیم ہوگا جس نے دنیا میں خیر خواہی خلق اللہ میں کوشش و سعی کی ہو۔

نیز انھیں حضرتؐ نے فرمایا کہ ہر ایک کو اپنے برادر دینی کی اس طرح خیر خواہی کرنا چاہیئے۔ جیسا کہ اپنے لیے چاہتا ہے۔

پھر انھیں حضرتؐ کا ارشاد ہے کہ :

”جو شخص اپنے برادر مومن کی حاجت میں کوشش اور اس کے ساتھ خیر خواہی نہ کرے تو اُس نے گویا خدا و رسولؐ سے خیانت کی۔“

مروی ہے کہ حضرت مرسٰی علیہ السلام نے ایک مرد کو زیر عرش دیکھ کر اُسی مرتبہ و مقام کی آرزو کی اور خداوند عالم سے وجہ عمل کو اس کے مرتبہ کے دریافت کیا تو خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ :

”اس نے دنیا میں آدمیوں پر رحم نہیں کیا ہے۔“

نصیحت و خیر خواہی اعلیٰ درجہ کی یہ ہے کہ جو چیز اپنے لیے پسند کرتا ہو وہ اپنے برادر دینی کے لیے بھی پسند کرے۔

بندگانِ خدا کی اہانت کی مذمت اور اُن کی تعظیم کی فضیلت

واضح ہو کہ بندگانِ خدا کی اہانت و حقارت کرنے کی صفت مذموم اور شرعاً حرام اور موجبِ ہلاکت ہے۔

حضرت پیغمبرِ صلعم سے مروی ہے کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر کسی نے میرے کسی دوست کی اہانت کی تو گویا اُس نے میرے ساتھ لڑائی پر کمر باندھی۔

دوسری حدیث میں اسی سرور سے منقول ہے کہ پروردگار جل شانہ نے فرمایا کہ بتحقیق اس نے میرے ساتھ لڑائی کی جس نے کسی بندہٴ مومن کو ذلیل کیا ہو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص کسی مومن مسکین یا غیر مسکین کو حقیر کرنا چاہے تو خدا تعالیٰ اس وقت تک اُس کو ذلیل و حقیر نہیں کرتا جب تک کہ حقیر کنندہ کو ذلیل و حقیر نہ کرے۔ اگر کوئی شخص خداوندہ میں جو نسبت ہے جو ربطِ خالق و مخلوق کے درمیان ہے اس کو سمجھ لے تو اُس وقت جان سکتا ہے۔

کہ بندہ کی اہانت اس کے مالک کی اہانت ہے۔ تحقیرِ مخلوق فی الحقیقتہ اُن کے خالق کی تحقیر ہے۔ اسی قدر مذمت میں اس صفت کی کافی و روانی ہے لہذا ہر عاقل پر

واجب و لازم ہے کہ ہمیشہ اس کا خیال رکھے۔ جو آثار و اخبار مذمت و اہانت بندگانِ خدا میں وارد ہوئے ہیں۔ ان کو ملاحظہ کرے اور اپنے کو اس صفتِ بد سے کنارہ کش رکھے تاکہ موجبِ رسوائی دنیا و آخرت نہ ہو۔ جاننا چاہیے کہ منداہانتِ اکرام و تعظیمِ بندگانِ خدا ہے۔ یہ بزرگی اعمال و فضائل افعال ہے۔

حدیثِ قدسی میں وارد ہوا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو شخص میرے غضب سے ایمن چاہتا ہے اس کو ہر ایک بندہٴ مومن کا اکرام کرنا چاہیے۔

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ میری اُمت کا کوئی بندہ اپنے برادرِ مومن کے ساتھ مہربانی سے پیش آئے تو خدائے تعالیٰ اس کے لیے بہشت میں ایک خادم مقرر کرے گا۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو کوئی اپنے برادرِ مومن سے کوئی تکلیف دُور کرے تو خدائے تعالیٰ اس کے لیے دس نیکیاں۔ اگر اس کے سامنے قبسم ہو تو اس کے لیے ایک نیکی لکھتا ہے۔

فرمایا کہ : ”جو کوئی اپنے بھائی کو مہربان کہے۔ خدا تعالیٰ قیامت تک اس کے لیے مہربان لکھتا ہے۔“

فرمایا کہ : ”جو کوئی اپنے برادرِ مسلمان کے پاس جائے۔ وہ اس کی عزت کرے تو خدا تعالیٰ اس کی عزت کرتا ہے۔“

ایک روز اسحاق بن عمار سے فرمایا کہ اے اسحاق! میرے دوستوں کے ساتھ جس قدر ممکن ہو نیکی و احسان کر۔ کیوں کہ کوئی مومن کسی مومن کے ساتھ احسان و اعانت نہیں کرتا۔ مگر یہ کہ وہ ابلیس کے چہرے اور اس کے دل کو مجروح کرتا ہے۔ تمام امورِ اکرام و تعظیم سے یہ ہے نیز تجربہ سے ثابت ہے کہ جو شخص جس نظر سے دوسروں کو دیکھتا ہے تو دوسرے بھی اس کو اُسی نظر سے دیکھتے ہیں۔ عموماً اُن

اشخاص کا اکرام و اعزاز بہت دران کی لیاقت و بلحاظ اعمال نیک بجا لائیں۔
جن کی تعظیم و تکریم مخصوص کی گئی ہے۔ وہ اہل علم و فضل اور صاحبِ زہد و تقویٰ
ہیں، جو مسلمان سن رسیدہ ہیں ان کی تعظیم و اکرام جوانوں پر لازم ہے جس کی
نسبت زیادہ تاکید کی گئی۔

حضرت پیغمبر صلعم نے ارشاد فرمایا کہ :
" جو شخص اپنے سے زیادہ عمر والے کی اعانت و احترام کرے تو
خدا نے تعالیٰ اس کو خوفِ قیامت سے ایمن رکھتا ہے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
" شیخِ بزرگ کی بزرگی اور اس کی تعظیم۔ خدا کی بزرگی و
تعظیم سمجھی جاتی ہے۔"

نیز فرمایا کہ :
" جو شخص بوڑھوں کا احترام اور چھوٹوں پر رحم نہ کرے،
وہ مجھ سے نہیں ہے۔"

سب سے زیادہ جس کا احترام کرنا چاہیے۔ وہ بزرگ طائفہ و کریم
قوم ہے۔ تمام طائفہ سے جن کی زیادتی تعظیم و تکریم لازم کی گئی ہے۔ وہ
ساداتِ علویہ ہیں۔ جن کی مودت و محبت اجر رسالت اور مزدوری نبوت ہے۔
حضرت رسالت پناہ سے مروی ہے کہ :-

فرمایا کہ :

" جو شخص ہاتھ یا زبان یا مال سے میری ذریت کی اعانت کرے تو میں
اس کی ضرورت شفاعت کروں گا۔ جن کی میں بروز قیامت شفاعت کروں گا۔ وہ
مندرجہ ذیل چار اشخاص ہیں۔ اگرچہ وہ تمام اہل دنیا کے گناہ اپنے ساتھ

لاٹے ہوں۔

- ۱ : جس نے میری ذریت کی عزت کی ہو۔
 - ۲ : جس نے ان کی حاجت روائی کی ہو۔
 - ۳ : جس نے ان کی پریشانی کے وقت مدد کی ہو۔
 - ۴ : جو ان کو دل و زبان سے دوست رکھتا ہو۔
- نیز فرمایا کہ :

”میری ذریت نیک کا خدا کے لیے اور ان کے بدوں کا

میرے لیے اکرام کرو۔“

فضیلتِ مساوات اور ان کے اکرام و تعظیم کے ثواب میں بے حد احادیث ہیں
لیکن بطور اختصار جو اہلِ قلم کیا گیا وہ اہلِ ایمان کے لیے کافی و وفاقی ہے۔

نذمتِ ظلم و فساد

ظالم کی اولاد سے خدا انتقام لیتا ہے!

اعانتِ ظالم کی نذمت اور عدالتِ خاص

واضح ہو کہ حصہ اول میں یہ بیان کیا گیا کہ ظلم کے دراصل معنی از روئے لغت بیجا کام کرنا۔ حد وسط پر قائم نہ رہنا ہے۔ اس معنی میں تمام و فرائل جملہ ارتکابات قبیحہ شرعیہ و عقلیہ شامل ہیں۔ یہ معنی عام ہیں۔

دوسرے معنی ظلم کے یہ ہیں کہ ضرر اور اذیت پہنچانا یا مار ڈالنا یا مارنا یا دشنام دہی و فحش کہنا یا غیبت یا کسی کے مال کو بغیر حق تصرف لے لینا۔ یا کسی طریقہ سے ہذریہ قول یا فعل ایذا دینا۔ یہ معنی خاص ہیں۔ زیادہ تر آیات و اخبار جو اس بارے میں ذکر کیے گئے ہیں ان میں یہی معنی مقصود ہیں۔

پس اگر باعثِ ظلم عداوت و کینہ ہو تو اس کا تعلق قوتِ غضبیہ سے ہوگا۔ اگر موجبِ حرص و طمع مال ہو تو یہ قوتِ شہویہ کی طرف منسوب ہوگا۔ بہر حال باجماع تمام طوائفِ عالم بالاتفاق تمام بنی آدم ظلم معصیتِ عظیم ہے اس کا عذاب سخت۔

اس کی ندامت زیادہ اس کا وبال بہت بڑا ہے۔

قرآن مجید میں اکثر مقام پر ظالموں پر لعن وارد ہوئی ہے۔ اکثر اخبار میں ان کی نسبت سخت برائی اور تہدید ثابت ہے۔ اگر اور کوئی تہدید بھی نہ ہو تو یہ آیہ مبارکہ ظالموں کے لیے کافی ہے کہ پروردگار نے فرمایا ہے کہ :

وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ
مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ۔

یعنی : ”غفریب وہ لوگ جنہوں نے ظلم و ستم کیا ہے یہ جان لیں گے کہ کس کروٹ وہ پلٹتے ہیں۔“

جو شخص بندگانِ خدا پر ستم کرتا ہے اس کی ہرگز بخشش نہیں۔

حضرت پیغمبرِ خدا سے مروی ہے کہ خدا کے نزدیک پست ترین و ذلیل ترین خلق وہ شخص ہے جو مسلمانوں پر قدرت و اختیار رکھتا ہو مگر وہ ان کے ساتھ راستی سے برتاؤ نہ کرے۔

اُسی سرور سے دوسری حدیث میں مروی ہے کہ ایک ساعت کا ظلم و جورِ خدا کے نزدیک ستر سال کے گناہوں سے بدتر ہے۔

نیز فرمایا کہ جو شخص انتقامِ ظلم سے ڈرتا ہے وہ بالضرور ظلم نہیں کرتا۔ غنیمتِ حقیقی ہر ظلم کا انتقام لینا ہے اور اس کا عوض اس کو پہنچانا ہے۔

خداوندِ معبود نے حضرت داؤد علیہ السلام کو وحی کی کہ ظالموں سے کہیں کہ مجھ کو یاد نہ کریں کیونکہ ان میں سے جو کوئی مجھ کو یاد کرتا ہے اس پر مجھ کو لعن کرنا واجب ہے۔

حضرت سید سجاد علیہ السلام نے بوقتِ وفات حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے فرمایا کہ ہرگز شخص عاجز پر ظلم نہ کرو۔ وہ درگاہِ مالکِ الملوک کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے۔

مفتقہ حقیقی کو بدل لینے کے لیے بلاتا ہے۔ جب آپ دوسروں پر قدرت و اختیار رکھتے ہیں تو کسی بیچارے بیکس کو ایذا نہ دیجئے کہ کوئی دوسرا بھی آپ کی ایذا ہی پر آمادہ ہو جائے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو کوئی کسی پر ظلم کرتا ہے تو خدا اس کے ظلم کو اُسی کی جان و مال کی طرف پھیرتا ہے۔

ایک حاکم موضع نے اس والئی ولایت و امامت کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ آیا میرے واسطے توبہ ہے۔

فرمایا کہ نہیں۔ مگر اس وقت تک کہ دوسروں کے حقوق ادا نہ ہوں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ تفسیر میں اس قول خدا کے **اِنَّ رَبَّكَ لَبَاْلْمُرْصٰدِ** فرمایا کہ وہ ظلم شدید و بدتر ہے کہ کسی ایسے عاجز و بیکس پر کیا جائے۔ جو بجز خداوند قہار کے کوئی یار و مددگار نہ رکھتا ہو ایسا ظالم پل صراط سے نہیں گزر سکتا۔

نیز فرمایا کہ جو شخص ناحق کسی برادر مومن کا مال کھاجائے اور اُس کو واپس نہ دے تو قیامت میں اُس کو دوزخ کی آگ کھلائی جائے گی۔

انہی جناب سے مروی ہے کہ پروردگار نے کسی بادشاہ ظالم کے عہد حکومت میں کسی پیغمبر کو وحی فرمائی کہ اس کو میری طرف سے یہ پیام پہنچائیں کہ میں نے تجھ کو بے گناہوں کا خون کرنے، آدمیوں کا مال لے لینے کے لیے بادشاہ نہیں بنایا بلکہ اس لیے صاحب اختیار کیا ہے کہ مظلوموں کی دادرسی کو پہنچے۔ میں ہرگز کسی پر ظلم کرنا پسند نہیں کرتا اگرچہ وہ کافر ہو۔ بادشاہ مثل چرواہے کے ہے۔ تمام مخلوق کو اس کی رعیت بنایا گیا ہے تاکہ ان کی حفاظت کرے۔ اگر ان کی حفاظت میں کسی قسم کی غفلت و کوتاہی کی جائے تو اُس سے وہ اختیار سلب کرنا ہوں۔ اُس سے قیامت میں حساب لینا ہوں۔

نیز ان جناب نے فرمایا کہ جو شخص دوسروں پر ظلم و بدی کرتا ہے۔ آیا اُسے اپنے ساتھ بھی کسی کا ستم و بدی کرنا بہتر معلوم ہوتا ہے۔ جو شخص جیسا ہوتا ہے ویسا ہی کاٹتا ہے۔ کوئی تخم تلخ سے میوہ شیریں حاصل نہیں کرتا اور تخم شیریں بار تلخ نہیں دیتا۔ جب ابنائے روزگار ظلم و ستم بیجا طرح کرتے ہیں۔ اگر کبھی ورق زمانہ اُلٹ جائے، ظلم سے ان کا ہاتھ کوتاہ اور زمانہ بدلے لینے پر آمادہ ہو تو تعجب نہیں کہ وہ بھی مثل اُن کے نالہ و فریاد کریں گے۔ اگر کوئی شخص ان کے ظلم کے دفع میں سعی و سفارش نہ کرے تو اُس پر ملامت و سرزنش کریں گے۔

افسوس صد افسوس جو لوگ ظلم کرتے ہیں۔ وہ اس امر سے بالکل غافل اور بے خبر ہیں کہ ضرور بالضرور کسی نہ کسی وقت زمانہ ان پر ویسا ہی اثر ڈالتا ہے جیسا کہ حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص ظلم کرتا ہے تو خداوند عالم بھی اس پر یا اُس کی اولاد یا اس کی اولاد کی اولاد پر کسی ظالم کو مسلط کرتا ہے۔ خداوند عادل کا عدل کیونکر قبول کر سکتا ہے کہ زیر دست کو کوئی زبردست ایذا پہنچائے، وہ اس کے عوض کی قدرت نہ رکھتا ہو۔ حضرت مالک الملوک بھی اس کا عوض نہ لے۔

راوی کہتا ہے کہ جب حضرت نے اس طرح ارشاد فرمایا۔

تو میں نے عرض کیا کہ : ”جو شخص ظلم کرتا ہے تو کیا خدا اُس پر اور اس کی اولاد پر ظالم کو مسلط کرتا ہے۔“

فرمایا کہ ہاں !

کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ
خُرُيبَةً ضُعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ

وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا

خلاصہ معنی یہ کہ :

”وہ لوگ جن کی اولاد بیکس و عاجز اور باقی رہنے والی ہو وہ

خائف رہیں ہر کسی پر مہربان ہوں۔ رحم کریں اور ظلم سے پرہیز۔“

جامع السعادات میں مذکور ہے کہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ باپ کا ظلم اس کی

اس اولاد کے ساتھ مخصوص ہے جو اپنے باپ کے ظلم پر راضی رہے یا جن کے باپ کے ظلم کا کوئی اثر اس اولاد پر پڑتا ہو۔ مثلاً کوئی مال ان کی طرف منتقل ہوا ہو۔

بعض علماء نے اس بارے میں اس طرح صراحت کی ہے کہ دنیا مقام مکافات

اور انتقام ہے۔ اس لیے ہر ظلم کی مکافات دنیا میں ہی ہونی چاہیے۔ مگر بعض کی

بروز قیامت۔ یہ انتقام بھی ظالم و مظلوم کے لیے مفید ہے۔ ظالم کے لیے اس وجہ

سے کہ جب ظالم کو آگاہی ہو جائے گی کہ دنیا میں ہی ظلم کی مکافات ہوتی ہے تو

ممکن ہے کہ وہ ظلم نہ کرے گا۔

مظلوم کے لیے اس سبب سے کہ جب اس کو علم ہو جائے گا تو شاد و خرم ہوگا۔ علاوہ

اس کے دنیا میں آخرت کے ثواب پر شاداں۔

اب رہی ظلم کی وہ مکافات جو ظالم کی اولاد اور اولاد کی اولاد کو پہنچتی ہے۔

حالانکہ ظاہر یہ ظلم معلوم ہوتا ہے لیکن باطناً اس کے لیے خدا کی ایک نعمت ہے۔

کیونکہ اس میں دوسروں کے لیے بھی فائدہ ہے۔ اگر کوئی معمولی عقل و شعور والا ہو۔

اپنا اور اپنی اولاد کا دشمن نہ ہو۔ موت و حشر کے حساب و عقاب پر اعتقاد رکھتا ہو تو

وہ ضرور کسی بظلم و ستم نہ کرے گا۔ مگر تعجب اُن پر ہے کہ موت کو اپنی آنکھوں سے

دیکھتے ہیں۔ حشر و نشر اور بہشت و دوزخ کا دعویٰ بالیقین رکھتے ہیں۔ باوجود

ظالم کے احوال کو معائنہ کرنے کے ہمیشہ زیر دستوں اور ضعیفوں پر ظلم و ستم کرتے ہیں حکم حاکم عادل و مالک الملوک اور سطوت و فخر جبار سموات وارضین سے خائف نہیں ہوتے۔ نہ سوائی سے جو بھنوری انبیاء و ملائکہ اور باقی اہلبیان محشر کے اندیشہ کرتے ہیں نہ پروردگار کے کسی خوف و تہدید سے کوئی خوف لاحق ہوتا ہے۔ مظلوم کے اختیار و قدرت کا وہ دن ظالم کے اُس روز قدرت سے جو مظلوم پر رکھتا تھا۔ نہایت شدید و سخت ہوگا۔

اے ظلم کرنے والو!

ذرا خیال کرو کہ تم پر بھی کوئی بالادست ہے۔ کوئی دوسرا کہیں گاہ میں انتقام لینے والا موجود ہے۔ روز قیامت کو یاد کرو۔ مواخذہ کی فکر کرو۔ اپنے کو پروردگار کے سامنے کھڑا ہوا سمجھو۔ ظلم و ستم بیچارگان کے جواب کے لیے ہتیار ہو۔ جب آپ کے ہاتھ میں بندگان خدا کی عنایں اختیار دی گئی ہے اور خلعتِ جہتری و سروری سے آپ سرفراز ہیں تو اس روز کو یاد کیجئے کہ جب دیوان اکبر ملوکِ سلاطین عدالت گستر، عدل و انصاف پر مستعد و آمادہ ہو گا تو آپ لباس یاس زیب تن کر کے اور خاکِ مصیبت سر پر ڈال کر اشکِ حسرت نہ بہائیں۔ دستِ ندامت سر پر نہ ماریں۔ حضرت رب العزت نے آپ کو جو شان و شوکت عطا فرمائی ہے وہ آپ کے ظلم و ستم کے باعث کہیں سلب نہ کر لے۔

چنانچہ والہی مملکت عدالت اور سریر آرائے کشور ولایت نے فرمایا کہ :

”جس بادشاہ کو خدا تعالیٰ نے قوت و سلطنت عطا کی ہو

وہ بندگان خدا پر ظلم و ستم کی بنا ڈالے تو خدا تعالیٰ پر لازم ہے کہ اُس

قوت و سلطنت کو واپس لے لے۔“

اُسی حضرت کا یہ قول ہدایت پر مبنی ہے کہ :

بِالظُّلْمِ تَزُولُ النِّعَمُ

یعنی : ” بسبب ظلم کے ان کی نعمتیں زائل اور نکبت

سے بدل جاتی ہیں۔“

بدبختی سے ملک و مملکت کی حالت خراب ہوتی ہے اور سخت و دولت ویران اور برباد۔ کافر کی بادشاہی عدالت کے باعث قائم و پایدار رہتی ہے اور مسلمان کی بادشاہت باوجود ایمان رکھنے کے غیر مستقل و ناپید۔

بسا اوقات ظالم کسی ایسے بیچارے پر ظلم کرتا ہے جس کی چارہ جوئی کہیں ہو اور جس کی امید منقطع ہو چکی ہو تو آخر کار وہ بیچارہ عاجز ہو کر اُس بادشاہ لم یزل و لایزال کی درگاہ میں دادخواہی چاہتا ہے۔ جس کی رحمت عاجزوں اور جس کی مرحمت بیکسوں کی فایز کو پہنچتی ہے۔ اس کے دیوان عدل کا سردار اس کی دادخواہی کے باعث اس ظالم کے دستِ اقتدار کو زیر تیغ انتقام رکھتا ہے۔ اس کا کو تو ال سیاست اس ظالم کی گردن میں رسنِ محرز ڈال کر اُس کے مکافات کے عوض میں دوڑاتا ہے ظالم کے ضرب سے کوئی مظلوم مضطرب نہیں ہوتا۔ جب تک کہ اس کا حاکم غضبِ ظالم کو تکلیف نہ پہنچائے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ ظلم کرنے سے فوٹ کرو۔ کیونکہ مظلوم کی دعا مقامِ اجابت تک پہنچتی ہے۔

سلطان محمود غزنوی نے کہا کہ میں بہ نسبت نیزہ جو اندر کے اُس بوڑھی عورت کے تیر آہ سے جو مظلوم ہر زیادہ خوف کرتا ہوں کیوں کہ ظلم و ستم باعث پریشانی رعیت ہے اور موجب ویرانی مملکت۔

علاوہ اس کے اس ستمگار کا نام اطراف و اکناف میں مشہور ہوتا ہے اور ہر ایک کا دل اس سے متنفر۔ سالہا سال اس کی بدنامی و رسوائی اس کے خاندان میں باقی رہتی ہے۔ اس کو زمانہ بدی سے یاد کرتا ہے۔ اس سے زیادہ کون سی زبان کاری بدتر ہوگی۔

مذمتِ اعانتِ ظلم

واضح ہو کہ جس طرح دنیا و آخرت میں ظالم پر عذاب و ملامت ہوتی ہے۔ اسی طرح اس کی اعانت کرنے والے پر، خواہ اس کے ظلم میں اعانت کی جائے یا اس کے فعل و عمل پر راضی ہو یا اس کی خدمت و حاجت بر لانے میں سامعی۔ پس یہ تمام اشخاص بھی ظالم کی طرح گنہگار ہیں۔

جیسا کہ حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص کسی پر ظلم کرے یا کوئی کسی کے ظلم پر راضی ہو (یعنی دفعِ ظلم میں کسی طرح کی امداد نہ کرے) یا جس نے ظالم کی اعانت کی۔ یہ تینوں اشخاص ظالم ہیں اور شریکِ ظلم۔

نیز فرمایا کہ جو شخص ظالم کے ظلم میں اعانت کرے گا تو خدا اس پر بھی ایک ظالم کو مستط کرے گا کہ اُس پر ظلم کیا جائے اگر وہ اس کے دفعِ ظلم کی دعا کرے تو اس کی دعا مقبول نہیں ہوتی اور اس کے لیے کوئی اجر بھی نہیں۔

مروی ہے کہ سیدِ رسلؐ نے فرمایا کہ :

”مثلث بدترین مردم ہے۔“

عرض کیا گیا کہ :

”مثلث کون ہے؟“

فرمایا کہ :

”وہ چھل خور ہے جس کے باعث تین شخصوں کی ہلاکت وقوع میں آتی ہے :-

- ۱ : خود اس کی جس نے معصیت بدگوئی کی ہے۔
- ۲ : اس حاکم ظالم کی جس کے سامنے بدی کی گئی اور وہ اس کے باعث مظلوم پر ظلم کرے۔

۳ : اس مظلوم کی، بہ سبب اس تکلیف و ایذا کے جو اس کو پہنچائی گئی اور اس کے حق کو ضائع کیا۔

نیز فرمایا کہ اگر باوجود علم کسی ظالم کی اعانت و یاری کی جائے تو ایسا شخص وارثہ اسلام سے باہر ہوتا ہے اور داخل کفر۔

نیز اسی جناب سے مروی ہے کہ جب قیامت ہوگی تو منادی ندا کرے گا کہ کہاں ہیں ظالم اور وہ اشخاص جو ظالموں کے مانند وہم شبیہ ہیں یہاں تک کہ جس نے ان کے لیے کوئی ظلم تراشا ہو یا ان کے لیے دوات درست کی ہو پس ان تمام کو ایک تابوت آہنی میں بٹھا کر جہنم کی آگ میں ڈالیں گے۔ نیز ظالموں کے ہم شبیہ وہ ہیں جو ان کے ظلم پر راضی رہیں۔

عدالت کی مدح و شرافت

واضح ہو کہ ظلم کی ضد عدالت ہے۔ جس کی طرف حصہ اول میں اشارہ کیا گیا۔ وہ یہ کہ اپنے کو ظلم و ستم سے باز رکھنے اور بقدر امکان ایک دوسرے کے ظلم کو ان سے دفع کرنے اور ہر کسی کے حقوق کو قائم رکھنے سے مراد لی گئی ہے اور یہ معنی خاص ہیں۔ اکثر آیات و اخبار میں عدالت کے یہی معنی لیے گئے ہیں۔

صفت عدالت کی بزرگی حد بیان سے باہر ہے اور اس کی فضیلت شرح سے افزوں۔ وہ ایک تاج ہے کہ جب کسی بادشاہ کے سر کو اس سے زینت دی جاتی ہے

تو وہی منصب بلند علیٰ القہری سے سرفراز ہوتا ہے۔ وہ ایک خلعت پر قیمت ہے کہ جب کسی سلطان کی قامت پر آراستہ کیا جاتا ہے تو وہ تمام خلایق میں مرتبہ جلیلہ عالم پناہی پر ممتاز ہوتا ہے اور یہ سکھ مبارکہ دار القرب عنایت پروردگار میں جس نامدار کے نام نامی سے بنایا جائے تو اُس کا نام نیک تا قیامت صفا روزگار پر زینت بخش و رائج رہتا ہے۔ اور یہ توفیق بلند دفتر غائے مکرمت آفریدگار میں جس کامگار کے اسم سامی سے رقم زد ہو تو اُسی کا اسم مبارک ابد الابد تک درۃ التاج سرسلاطین ذوق الاقدار رہتا ہے۔ اس کی بزرگی کیونکر بیان کی جاسکتی ہے کیونکہ اس بنی نوع انسان کا انتظام جو تمام انواع مخلوقات سے اشرف اور اس سلسلہ ہستی بنی آدم کا بقا جو تمام ابنائے عالم سے افضل ہے۔ اس کے ساتھ تفویض کیا گیا ہے۔

حضرت خداوند متعال و بادشاہ لم یزل ولا یزال نے بذریعہ معمار قدرت و سرکار حکمت اراضی عالم امکان پر شہرستان ہستی کی بنا ڈالی اور بغرض آبادی صحرا نشینانِ عدم کو اس میں داخل کیا۔ تمام جماعت کو ایک شہر میں تمام قوم کو ایک مسکن میں جگہ دی۔ مقام بلند پر سات گنبد افلاک لا جو ردی قائم کر کے گردِ آسمانی کا اُن کو مقام قرار دیا۔ تحت میں سات طبق اراضی بنا کر گردِ خاک کی کا اُن میں مسکن بنایا۔ چونکہ یہ بنی نوع انسان ہر دو جماعت مذکورہ کے ساتھ متعلق و آشنا ہیں اور ہر دو فرقوں کے ساتھ غسوب و مخلوط اس لیے مقام وسط عنابر بعل کے لیے مخصوص گردانا۔ میدانِ برلج مسکون اور ساتوں دریائوں کی بنا ڈال کر حضرت آدم ابوالبشر کو جبرائیل و میکائیل کے ساتھ اس مقام پر بھیجا۔ تمام مادیات کو ان کی خدمت کے لیے معین و مأمور فرمایا۔ خورشید درخشاں کو مرتبہ خوان سالاری سے سرسراز فرمایا۔ اور ماہ تاباں کو منصب مشعل داری سے ممتاز۔ ابر کو ستانی کی مشک دی گئی اور باد بہاری کو

خدمت جاوہر کشتی۔ ۵

ابر و باد و مہ و غور شید و فلک در کارند

تا تو نانی بکفت آری و بغفلت نخوری

چونکہ بنی نوع انسان کا جائزہ زندگی کافی خواہشات نفسانی کے تناگے سے بنا ہوا ہے اور اس کا تاریخیات طول اہل کے رشتہ سے بٹا ہوا۔ اس لیے ہر ایک کو سو سو طرح کے ارتکاب فساد کی ضرورت لاحق ہوتی ہے اور ہر ایک راہ مستقیم انصاف سے انحراف کرتا ہے۔ طمع مال پر ناپاک بے باک کی آنکھیں لگی ہوئی ہیں اور صاحب قوت کا دست ظلم ضعیفوں کے گریبان کی طرف دراز۔ اسی وجہ سے اہل مہمیشہ تباہ ہے اور تیار ہی خانہ آخرت میں ہاتھ دامن مقصود سے کوتاہ۔ لہذا ایسے سرگروہ اور فرمانروا کی ضرورت تھی کہ جس کی متابعت سب پر واجب و لازم ہو کہ شہریوں کے شر سے مسکین زیر دست امین و محفوظ رہیں اور اس کی عدالت کے باعث نعمت راحت سے بہرہ مند و محفوظ ہوں۔

اسی بناء پر حضرت حکیم علی الاطلاق نے ازراہ رحمت و مہربانی ہر شہر کے باشندوں پر ایک سردار مقرر فرمایا اور اہلیان دیار پر ایک سالار تمام جماعت کا تعلق و انتظام اس صاحب دولت کے قبضہ و اختیار میں دیا کہ دیدہ بخت بیدار سے ہمیشہ عالم کی نگاہانی میں مصروف رہے۔ ظالموں کے ناخن دست ظلم کہیں بیکسوں کے دل و جگر کو مجروح نہ کریں۔ تیشہ ظلم اہل فساد کہیں زیر دستوں کے نخل مراد کو نہ کاٹے۔

پس سلاطین عدالت شعار اور شہنشاہ معدلت آثار حضرت مالک الملک کی جانب سے دفع ظلم و ستم کے واسطے مقرر ہوا ہے۔ نیز پاسبانی ناموس اور جان و مال اہل عالم کے لیے معین۔ اسی وجہ سے تمام خلایق سے مرتبہ میں ممتاز

کیا گیا اور شرف خطاب نعل اللہی سے سرفراز۔ تاکہ اس کی سلسلہ حیات و انتظام
میں تمام بندوں کا امر معاش و معاد ہمیشہ باقی و قائم رہے۔ اس لیے عدل و داد کی
مدح و ترغیب میں آیات و اخبار بے حد و بے شمار آئے ہیں۔
چنانچہ حضرت آفرید گامہ جل شانہ فرماتا ہے :

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوْرُوا وَالْأَمَانَاتِ
إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ
أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ۔

یعنی : ” یہ تحقیق کہ خدا تم کو حکم فرماتا ہے کہ
امانتوں کو ان کے مالکوں کے حوالے کر دو اور آدمیوں پر عدل
اور راستی کے ساتھ حکم کرو۔“

حضرت فخر کائنات نے فرمایا کہ جب کوئی حاکم صبح کو بیدار ہو اور کسی کے
ظلم کا قصد نہ رکھتا ہو تو حق تعالیٰ اس کے تمام گناہ بخش دیتا ہے۔
حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک کسی
کا ثواب اس بادشاہ سے زیادہ عظیم نہیں ہے جو عدل کی صفت سے موصوف ہو
اور اس کا طریقہ دیک مشہور و معروف۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
جس بادشاہ نے شیرینی عدالت کو چکھ لیا ہے وہ اس کے نزدیک
شہد و شکر سے شیریں تر ہے اور خوشبو میں مشک و عنبر سے بہتر۔ بادشاہ عادل
بے حساب داخل بہشت ہوں گے۔

نقل ہے کہ ایک بادشاہ کو طوافِ خانہ کعبہ کا شوق ہوا۔ اس نے سفرِ حجاز کا عزم کیا۔

اس کے ارکانِ دولت نے عرض کیا کہ اگر جاہ و حشم و سپاہ کے ساتھ اس سفر کا قصد ہو تو ان تمام کامیابیاں ہونا متعذر ہے۔ اگر تخفیف کے ساتھ توجہ کی جائے۔ تو ہر طرح کے خطرے متصور۔ علاوہ اس کے جب بادشاہ اپنی مملکت میں موجود نہ ہو تو طرح طرح کی خرابیاں اس کے ملک میں واقع ہوتی ہیں اور رعیت پائمال۔ بادشاہ نے کہا کہ : ”جب یہ سفر پیشتر نہ ہو تو اس کے حصولِ ثواب کی کیا تدبیر کی جائے۔“

سب نے عرض کیا کہ : ”اس شہر میں ایک عالم ہے اس نے ساہا سال حرم کی مجاہدت اور کئی مرتبہ سعادتِ حج حاصل کی ہے۔ اگر اُس سے کسی حج کا ثواب خرید کر لیا جائے تو مناسب ہے۔“

بادشاہ کو یہ رائے پسند آئی اور خود اُس عالم کی صحبت سے فیضیاب ہو کر اپنے مطلب دلی کا اظہار کیا۔

تو اُس عالم نے کہا کہ : ”ہاں میں اپنے جوں کا ثواب تجھ کو بیچتا ہوں۔“

بادشاہ نے کہا کہ : ”ہر حج کے واسطے کس قدر قیمت درکار ہوگی۔“

اُس نے کہا کہ : ”ہر قدم کے ثواب کا عوض تمام دنیا۔“

بادشاہ نے جواب دیا کہ : ”میں تھوڑا سا حصہ دنیا رکھتا ہوں۔ وہ بھی ایک قدم کی قیمت نہیں۔ پس یہ معاملہ کیونکر طے ہو سکتا ہے۔“

اُس عالم نے کہا کہ :

”اس کی تدبیر آسان یہ ہے کہ بیکسوں اور بے چاروں کی دادخواہی و عدالت میں جو تیری ایک ساعت گزری ہو اُس کا ثواب مجھ کو دیا جائے تو میں اپنے ستر

جوں کا ثواب تجھ کو بخش دیتا ہوں۔

اگر کوئی شخص دیدہ بصیرت کھولے۔ نظر حقیقت سے دیکھے تو معلوم کر سکتا ہے کہ سلطنت و حکمرانی کی لذت عدل و داد خواہی میں ہے اور شہریاری و فرمانروائی کا لطف کرم و فریاد رسی میں۔ اگر عدل و داد خواہی اختیار نہ کی جائے تو جاہ و چشم و طبل و علم بیکار و فضول ہے۔

کہا جاتا ہے کہ جب اسکندر ذوالقرنین نے بزور شمشیر دنیا کو لینے کا قصد کیا۔ تو اس کی پیشانی خاطر سے آثارِ فکر پیدا ہوئے اور اس کے آئینہ ضمیر میں غبارِ رنج و الم ہویدا۔

وزیرِ ارسطو نے عرض کیا کہ خداوندِ عالم کا شکر ہے کہ تمام ملک و سلطنت کا انتظام اچھی طرح اور خزانے موفور ہیں اور ممالک معمور، پھر باعثِ آزدگی کیا ہے؟

اسکندر نے فرمایا کہ ہر چند میں بنظرِ تامل غور کرتا ہوں کہ میری عمر کوتاہ اور عرصہ دنیا اس قدر حقیر ہے اور اس قابل نہیں کہ اس کی تسخیر پر توجہ کی جائے مجھ کو شرم آتی ہے کہ اس دنیا کے دنی و فانی میں اپنا سرمست بلند کر کے نام آوری پیدا کی جلتے۔

ارسطو نے جواب دیا کہ اس میں کیا شک۔ یہ مقام حقیر و پست آپ کی ہمتِ بلند کے لائق نہیں۔

سزاوار یہ ہے کہ باقی ممالکِ عالم کو بھی ضمیمہ ممالکِ محروسہ ذریعہ داد خواہی و عدلِ عالم آرا فرمائیں۔ جس طرح ضربِ شمشیر سے ملک دنیا کو اپنے قبضہ اقتدار میں لایا جاتا ہے۔ اسی طرح اس سلطنتِ بے زوال کو اپنی ہمت کا سبب بنایا جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ :

فوائدِ آخریہ اور صفتِ عدل و دادخواہی کا ثواب تمام فوائد سے بلند و اعلیٰ ہے اور فضائلِ باقیات و صالحات۔

فوائدِ دنیویہ جو عدالت میں ہیں

واضح ہو کہ عدالتِ دنیویہ کے فوائد اس قدر زیادہ ہیں کہ زبانِ قلم سے اس کا بیان نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے ان کے چند فوائد کی تشریح کی جاتی ہے۔

(۱) یہ کہ عقل و نقل سے ظاہر اور تجربہ سے روشن ہے کہ یہ صفت شیوہٴ مایہٴ تحصیلِ دوستی ہے، اور نیز سپاہی و رعیت کے دل میں باعثِ رسوخِ محبت بادشاہ۔

(۲) اس صفتِ نیک سے بادشاہ کا نام نیک عالم کے اطراف و اکناف میں مشہور ہوتا ہے اور صفحہٴ قیامت تک اس کا نام بلند مذکور۔ اس کے بزرگوں کی ارواح کو دعائے خیر دی جاتی ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ ہزاروں سال گزر گئے نوشیرواں عادل نے بسترِ خاک پر آرام کیا۔ لیکن اس کا نام نامی اب تک اہل عالم کی زبان پر جاری ہے۔ اس کی رسنِ عمر نیغِ اجل سے قطع ہو گئی مگر اب تک اس کی شہرتِ عدل تمام دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔

(۳) یہ کہ طریقہٴ عدالت و دادخواہی سببِ دوامِ دولت و سلطنت ہے۔ بادشاہوں کی دولت سرا کا کون اس سے زیادہ پاسبان اور قصرِ سلاطین کا کون اس سے زیادہ نگاہبان ہو سکتا ہے۔

پنابِ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جو بادشاہ یا حاکم عدل و انصاف اختیار کرے تو خدا تعالیٰ اس کی دولت کو حصارِ امن میں محفوظ رکھتا ہے۔ جو

کوئی اس کے خلاف کرتا ہے اس کو جلد ضائع فرماتا ہے۔
 نیز فرمایا کہ رعیت کی نگاہداری ذریعہ نیکی باعث دوائی ریاست ہے۔
 اور وہ ہمیشہ باقی رہتا ہے۔

(۴) یہ کہ طریقہ دادگری و رعیت پروری سبب خوشی روزگار اور باعث آبادی ہر کشور و دیار ہے۔ یہاں تک کہ بادشاہ کی حسن نیت اس میں بڑی تاثیر اور پورا دخل رکھتی ہے۔

چنانچہ حضرت امیر مومنان کے کلام صدق نظام سے اس کی تصریح ہوتی ہے کہ :

اذا تغیرت نية السلطان فسد الزمان

یعنی : جب بادشاہ کی نیت نیکی سے منحرف ہوتی ہے تو زمانہ کا حال خراب ہوتا ہے اور طریقہ روزگار تباہ۔

(۵) یہ کہ جب بادشاہ کی عدالت مشہور ہوتی ہے تو دوسرے بادشاہ کو عرق حمیت آتا ہے اور وہ بھی طریقہ دادگستری و رعیت پروری اختیار کرتا ہے تو ایسی صورت میں بادشاہ اول الذکر اس کے ثواب میں شریک ہو جاتا ہے۔ نیز ممکن ہے کہ ممالک غیر کے سپاہی و رعایا عدالت کے باعث اس کے یا اس کے حکام کے مطیع و فرمانبردار ہوں اور مملکت وسیع ہو جائے۔

(۶) یہ کہ جو بادشاہ عدالت سے موصوف اور دادخواہی سے معروف ہو تو اس کی شان و حکومت اطراف و اکناف میں عالم کے زیادہ ہوتی ہے وہ نظروں میں با وقعت ہوتا ہے۔ اس کی حرمت جاگزیں اس کی بزرگی و حشمت دلوں میں رسوخ کرتی ہے۔

اسی وجہ سے شاہ ولایت پناہ نے فرمایا کہ :

تاج الملك عدله

یعنی : " بادشاہ کا تاج اس کی عدالت ہے۔ "
نیز اسی جناب سے مروی ہے کہ :

زين الملك العدل

یعنی : " بادشاہ کی زینت عدالت ہے۔ "

بادشاہان ذوی الاقدار کا کونسا جامہ فخر جو نیک نامی سے زیادہ بہتر اور خوب ہو، زیب جم ہو سکتا ہے۔ کونسی کمر بند جس کی قیمت سعی و اہتمام کا فائدہ انام سے بیش قیمت ہو کمر پر باندھی جاسکتی ہے۔ کونسا تلج تلج عدل سے افزوں ہو سکتا ہے۔ کونسا تخت بلند فقروں کے دل کی برابری کر سکتا ہے۔ خوش رفتاری خلق اللہ سے کونسا اسب خوشخرام بڑھ سکتا ہے۔ دادخواہوں کی فریاد بلند سے کونسی آواز بلند کانوں کو خوش آسکتی ہے۔ درد مندوں کے دل سے بہتر کون سا مال دنیا بہدست ہو سکتا ہے۔ بادشاہوں کی سواری کے جلو میں دور باش و خبردار کی آوازینے سے ظالموں کی تینہہ اور دور کرنا بارگاہ خسروی میں پیشہ چوہداری سے جو پیشہ خاص کو راستہ نہ دینا بہتر و افضل ہے۔

(۷) یہ کہ عدالت و رعیت پروری باعث دعا ئے ترقی و دوامی دولت و سلطنت ہوتی ہے۔ تمام رعایا و برائیات دن مشغول دعا رہتے ہیں۔ اس کی وجہ سے اس کی عمر و دولت بر خوردار ہوتی ہے۔ جو بات بے کسوں کی دعا سے بے اثر آتی ہے وہ مردوں کی تلوار سے نہیں نکلتی جو کام فقروں کی التجا سے حاصل ہوتا ہے

وہ دلیروں کے نیزہ سے ہرگز نہیں نکلتا۔

(۸) یہ کہ جب بادشاہ طریقہ عدالت کو اپنا شعار قرار دیتا ہے تو تمام عالم کے ہر مذہب والے فارغ البالی کے ساتھ اپنے حصول مقاصد میں مشغول ہوتے ہیں۔ علم و عمل کے بازار کو ایک رونق نازہ اور گلستانِ شریعت کو طراوت بے اندازہ حاصل ہوتی ہے۔

اسی وجہ سے صاحبِ شرع اس کی حفاظت کرتا ہے۔
جیسا کہ مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ جو فرماں روا حفاظتِ شریعت میں کوشش کرتا ہے اور دین و ملت کو رواج دیتا ہے تو اس کی دولت دائم بلکہ ایک مدتِ مدید تک اس کے خاندان میں سلطنت قائم رہتی ہے۔ اس کی اولاد اور پسماندگان اُس کے درختِ عدالت سے ثمرہ پاتے ہیں۔

پس
ملازم
افزون
رہا
نے
کون سا
ر
پیدا
رہا
اس کا
میر
پتا ہے

فصل ۱۱

علامات و لوازمات عدالت

واضح ہو کہ عدالت کے لیے چند علامات و لوازمات ہیں۔ بغیر ان کے عدالت محقق نہیں ہوتی۔ اولیٰ دین و عدل و رعیت پروری و حکم حق جہان داری و داد گستری جن امور کی رعایت پر موقوف ہے۔ وہ حسب ذیل ہیں :-

۱ : یہ کہ ہر حال میں ذات پاک ایزد متعال پر توکل کیا جائے اور فضل و رحمت خداوند مل یزل و لایزال سے توسل۔ ہر ایک کام کے انجام کی بہتری کی درگاہ رب الارباب سے امید رکھی جائے۔ ہر امر کے اجرا کے متعلق اس کی مشیت پر بھروسہ کر کے رات دن بارگاہ حضرت آفریدگار میں عجز و انکساری کے ساتھ ملتجی رہے۔

۲ : یہ کہ ہر امر حق کو بقدر امکان برائے شریعت و حفاظت احکام ملت قرار دے تاکہ شہادت میں مخالفین اسلام کی زبان طعن و علامت دراز نہ ہو۔ جب اس طریقہ پر ملوک و سلاطین کار بند ہوں گے اور رواج دین اور اجرائے حکم میں اس کا اہتمام بمصدق :

النَّاسُ عَلَىٰ حَرٍِّ مُّلُوكِهِمْ

کہیں گے تو کبھی حکام و عمال ہر دیار و بلاد کو انحراف کرنے کی مجال نہ ہوگی۔
دین کی برکت سے تمام رعایا آباد و معور ہوگی۔

۳ : یہ کہ اپنا ظلم کرنا تو کجا بلکہ کسی کو از کتاب ظلم کی قدرت نہ دے اور بذریعہ جاروب عدل ظالموں کے خس و خوار ظلم سے میدان مملکت و ولایت کو پاک صاف کر کے حُسن سیاست سے امن و امان کا فرش بچھائے کیونکہ اہل شہر پر جو ظلم کیا جاتا ہے تو فی الحقیقت حاکم شہر پر اس کا مواخذہ عائد ہوتا ہے بلکہ اپنے پر حفظ و حراست اطراف و اکناف بلکہ کی لازم متدار دے۔ طریقتہ امن و امان کا سامی ہو۔

۴ : یہ کہ جب رعایا و برابا کا اختیار کسی کے سپرد کرنا منظور ہو تو اس کو پہلے کوئی خدمت نیک تفویض کرے۔ اس کی کارگزاری اور مد اعل و مخارج نقدی کو اعتبار کی کسوٹی پر کس کے اس کا امتحان کرے۔ اگر کوئی حاکم اپنی رعیت کے کار و بار کسی ظالم کے سپرد کرے گا تو خدا کی اس امانت میں جو اس کے سپرد کی گئی ہے خیانت متصور ہوگی۔ اگر وہ حاکم ماتحت کسی پر ظلم و ستم کرے گا تو اس کی بدنامی حاکم بالا دست کے ذمہ رہے گی۔ اور مظلوموں کے دعوے بھی اسی کے ذمے عائد ہوں گے۔

۵ : یہ کہ حکام ماتحت کے استفسار احوال کا نہایت اہتمام رکھے۔ ان کے رویہ کو پوشیدہ طریقوں سے دریافت کرے۔ کیونکہ اکثر اشخاص مکر و تلبیس کرتے ہیں۔ اس لیے نہایت احتیاط کے ساتھ ان اشخاص خدا ترس و قوی النفس سے جو صاحب غرض نہ ہوں استفسار حال کیا کرے۔ بعض اشخاص جو صاحب اختیار کی خدمت میں رہتے ہیں ان پر رشوت لینے اور مال پر فریفتہ ہونے کا گمان کیا جاسکتا ہے۔ ظالم و شریر بادشاہوں یا امیروں کی خدمت میں رہنے کے لیے سامی رہتے ہیں۔ ان کی ہر طرح کی خدمت پسند آتی ہے۔ بعض ایسے ہیں جو رشوت کو مستبول نہیں کرتے۔ وہ دیانت دار ہیں لیکن اپنے ضعف نفس

اور اندیشہ عاقبت سے خاموش رہتے ہیں یا بلحاظ عاقبت اندیشی بیان حقیقت سے احتیاط کرتے ہیں۔

۴ : یہ کہ حشمت فرمانروائی و شوکت جہانبا فی مانع وادری بیچارگان نہ ہو وادخا ہوں کی فریاد سے منہ نہ پٹھائے۔ ستم رسیدوں کے نالے سے رنجیدہ نہ ہو۔ خفیوں اور ضعیفوں پر جو ظلم و ستم ہوا ہے اس کو سماعت کرے۔ بے سرو پا بیان شکستہ حال کو اپنی درگاہ سے نہ نکالے۔ گدایان پریشان کے آمد و رفت کا راستہ بند نہ کرے۔ ہاں جو کوئی سردار ہو اس کو درد سر کھینچنا چاہیے۔ جو کوئی سرور ہو اسے اپنے کو زیر دستوں کے حوالے کرنا ضرور ہے۔ اگر وہ ان کی فریاد نہ سنے گا تو ان پر کیا بزرگی حاصل کر سکتا ہے۔ اگر وہ ان کی داد کو نہ پہنچے تو کیا خراج لے سکتا ہے۔ ان کے ہاتھ سے رنج پانا گوارا ہے تو ان کے ہاتھ کی عرضی لے۔ بادشاہ آفتاب کا حکم رکھتا ہے اس لیے اپنی التفات کا پرتو ہر ایک ذرہ بے مقدار پر ڈالنے میں دریغ نہ کرے۔ یہ شیوہ منافی بزرگی نہیں ہے۔ اس کی شان خدا کی شان سے زیادہ نہیں کہ وہ کسی کی التفات سے عار نہیں رکھتا اور کسی کو اپنی درگاہ سے رد نہیں کرتا رعیت کا ظلم سنا اور فریاد کو پہنچنا بادشاہ عادل کی علامت ہے۔ ہر ایک کے درد دل کی سماعت کرنا لازماً مرتبہ ظلم النبی ہے۔ وادخا ہوں کا شکوہ سنا، فخر بادشاہی اور عیسویوں کی دلجوئی شکوہ نہ صاحب کجکلا ہی۔

جناب امیر المومنین علیہ السلام اپنے زمانہ خلافت میں دن کو خلق کا کام کرتے اور رات کو خالق کی عبادت۔

بعض نے عرض کیا کہ : "یا امیر المومنین! کس لیے اپنے پر اس قدر سختی کھینچتے ہیں۔ دن کو آرام لیجئے یا شب کو۔"

فرمایا کہ : "اگر دن کو آرام تو رعیت کا کام ناقص رہے گا۔ اگر رات کو

آرام لوں تو میرا کام ناممکن۔

ایک بادشاہ ہوشمند نے کسی سے التماس کیا تو اس نے کہا۔ اگر دونوں جہان کی سعادت چاہتا ہے تو راتوں کو درگاہ حق میں مثل گد کے التجا کر اور دن کو اپنے دربار میں فقیروں کی داد کو پہنچ۔

زمانہ گزشتہ میں کسی بادشاہ عادل نے مظلوموں کی اس قدر دادرسی سنی کہ وہ بہرا ہو گیا۔ من بعد اس کو داد خواہوں کی فریاد نہ سُننے سے بے حد رنج و الم ہوا آخر کاریہ حکم دیا کہ کوئی شخص سوائے مسر یا دی کے سُرخ لباس نہ پہنے تاکہ اس کی دادرسی کی جائے۔

(۷) یہ کہ جب کسی مظلوم کا شکوہ سُننے اور ستم دیدہ کا حال معلوم ہو تو اس کے صدق و کذب میں تفتیش کرے۔ کیونکہ بعض رشوت خوار یا صاحب غرض اس کو جھٹلاتے ہیں یا اس کو احمق یا نادان بلاتے ہیں۔ جب اس پر واقعہ کی سچائی روشن ہو۔ تو جو کچھ مقتضائے عدالت ہو اس کا حکم کرے۔ اس مظلوم کے رفع ستم میں کوتاہی و غفلت نہ کرے۔

حضرت داؤد پیغمبر کے زمانے میں ایک بادشاہ جبار تھا۔ حضرت آفریدگار عالم جل شانہ نے اس حضرت کو وحی فرمائی کہ اُس بادشاہ کو میری طرف سے یہ پیام دو کہ میں نے تجھ کو اس لیے سلطنت نہیں دی کہ تو مال دُنیا جمع کرے بلکہ اس وجہ سے تجھ کو فرمانروائی دی گئی ہے کہ مظلوموں کی دادرسی کی جائے تاکہ کوئی شخص نالہ و داد خواہی میری درگاہ میں بلند نہ کرے۔ بہ تحقیق کہ میں نے اپنی ذات مقدس کی قسم کھائی ہے کہ مظلوم کی مدد کروں گا۔ اُس شخص سے انتقام بھی لوں گا کہ جس کی حضوری میں مظلوم پر ستم پہنچایا گیا اور اُس نے نصرت نہ کی۔ قطع نظر اس کے یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جب کسی بے رحم و ستم گار نے دست ظلم و ستم کسی بیچارہ بیکس کے گریبان میں ڈالا ہو۔

وہ آہ و نالہ کرے بادِ جود و دفعِ ظلم و ستم کی قدرت کے اس مظلوم کی اعانت میں غفلت کرے اس کو ظلم میں گرفتار چھوڑ دے۔ آپ بسترِ راحت پر خاطرِ جمعی کے ساتھ آرام میں بسر کرے۔ اے شاہانِ فرمانروا آپ اپنا دن عیش و طرب میں اور رات ہزار طرح آرامی میں بسر کرتے ہیں۔ بخلاف اس کے ستم رسیدہ و مظلوم بیچارہ دن سختی و تکلیف میں۔ رات خوفِ ظلم و ستم اور طرح طرح کے غم و الم میں گزارتا ہے۔

مشہور ہے کہ سلطان محمود غزنوی ایک رات بسترِ راحت پر لیٹا۔ اس کو نیند نہ آئی حالانکہ وہ ایک پہلو سے دوسرا پہلو بدلتا رہا۔ لیکن کسی طرح آنکھ بند نہ ہوئی۔ آخر کار دل میں کہنے لگا کہ شاید کوئی مظلوم میرے مکان پر بغرضِ فریاد آیا ہوگا۔ اس کے دستِ داد خواہی نے میرے خواب کو باندھا ہے۔ پس پاسبانوں کو حکم دیا کہ محلِ سرا کے اطرافِ تلاش کریں۔ اگر کوئی مظلوم ہو تو اس کو لائیں۔

نگہبانوں نے جستجو کی مگر کسی کو نہیں پایا۔ پھر بھی اس بادشاہ کو نیند نہ آئی۔ دوسری بار تلاش کا حکم دیا۔ یہاں تک کہ تین مرتبہ یہی صورت پیش آئی۔ چوتھی مرتبہ خود اٹھا۔ اپنے دولتِ سرا کے اطرافِ پھر نے لگا۔ اس چھوٹی مسجد پر اس کا گزر ہوا جس کو اس کے امراء اور غلاموں نے اس کے محل کے قریب نماز کے لیے بنایا تھا۔ وہاں کسی بیچارے کے نالہ و زاری کی آواز سنی کہ وہ اس مسجد میں سر رکھ کر سوزِ دل سے خدا کو یاد کرتا ہے۔

پس بادشاہ نے آواز دی کہ اے مظلوم! خدا سے کہیں میری شکایت نہ کر۔ کہ میں اقلِ شب سے اس وقت تک اپنے خواب کو حرام کر کے تجھ کو تلاش کر رہا ہوں۔ تیری جستجو میں آرام نہیں کیا۔ تجھ پر کیا ستم کیا گیا جلد بیان کر۔

اس نے کہا کہ ایک ستمگار بے باک رات کو میرے مکان میں آیا۔ اس نے

مجھ کو گھر سے باہر کر کے میسر ناموس پر ہاتھ دراز کیا۔ اس لیے میں دروازہ پر بادشاہ کے حاضر ہوا۔ جب اس کے نزدیک میری رسائی نہ ہوئی تو درگاہ خدا میں عرض حال کر رہا ہوں۔

بادشاہ کو یہ سننے ہی بہت غیظ آیا۔ اُس کے حکم پر اُس ظالم کی تلاش کی گئی۔ تو اس رات کو وہ بھی نہ ملا پھر اس مظلوم کو حکم دیا کہ جب وہ نابکار آئے تو اُس کو گھر میں چھوڑ کر فوراً میرے پاس حاضر ہو نیز اپنے پاسبان سے کہا کہ جس وقت شخص آئے مجھ کو فوراً مطلع کرنا اگرچہ میں آرام میں ہوں۔

تیسری رات پھر وہ ظالم اُس کے مکان میں آیا تو اُسی وقت یہ بیچارہ بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوا وہ بادشاہ داورس بلا توقف چند ملازموں کے ساتھ اُس مظلوم کے گھر پر آیا۔ اُس نے پہلے چراغ گل کر دیا۔ بعد میان سے تیغ کھینچ کر ظالم بد بخت کو قتل کیا۔ چراغ طلب کر کے اُس کا منہ دیکھا اور سجدہ شکر ادا کیا۔

اس مکیں نے بادشاہ کی دعا و ثنا میں زبان کھولی۔ چراغ کے گل کرنے اور سجدہ شکر ادا کرنے کا سبب دریافت کیا۔

بادشاہ نے فرمایا کہ میرے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ کام کہیں میرے کسی فرزند نے نہ کیا ہو۔ دوسرے کی جرأت کا مجھ کو ہرگز گمان نہ تھا۔ اس لیے میں خود سیاست کی طرف متوجہ ہوا۔ اگر دوسرے سے یہ کام لیا جاتا تو ممکن تھا کہ سیاست میں کوئی حیلہ یا توقف ہوتا چراغ کے گل کرنے کی وجہ یہ تھی کہ میں ڈرا کہ اگر میرا فرزند ہوا تو کہیں محبت پدری جوش میں نہ آئے اور مانع سیاست نہ ہو۔ سجدہ شکر کا یہ سبب تھا جب میں نے دیکھا کہ دوسرا شخص ظالم ہے میرا کوئی فرزند نہیں نیز ایسا عمل قبیح میری اولاد سے واقع نہ ہوا۔

غلام بیان یہ کہ بادشاہان زمانہ کو اس حکایت میں تامل وغور کرنا چاہیے کہ ایک ساعت کی دادرسی جو اس بادشاہ نے کی اس کو ہزار سال گزر گئے۔ اس کا نام اس عمل کے ذریعہ سے ہزاروں کتابوں میں درج کیا جاتا ہے۔ منبروں اور مسجدوں میں اس حکایت کو بیان کرتے ہیں۔ خاص و عام آفرین و دعا دیتے ہیں۔ علاوہ اس کے اُس کے لیے فوائدِ اخرویہ حاصل ہیں۔

منقول ہے کہ سلطان سلجوقی نے کسی ندی کے کنارے شکار کھیل کر ایک ساعت کسی سبزہ زار میں آرام کیا۔ اس کے غلام خاص نے جب ایک گائے کو نہر کے کنارے چرتی ہوئی دیکھا تو اُس کو ذبح کر کے اُس کے گوشت سے کباب بنایا اس کی مالکہ ایک بڑھیا تھی جس کے چار یتیم بچے تھے۔ اس کی وجہ معیشت اُس کے دودھ پر تھی۔ جب اُس بڑھیا کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی تو ایک آہ سرد کھینچی۔ سر پر برقع ڈال کر اُس پل پر جس طرف سے بادشاہ گزرنے والا تھا بیٹھی۔ بادشاہ جب قریب پہنچا تو وہ بڑھیا اٹھی بادیدہ گریاں بادشاہ سے متوجہ ہوئی اور کہا کہ اگر تو میری داد اس پل پر نہیں دینا ہے تو میں پل صراط پر داد چاہوں گی۔ خصوصیت کا ہاتھ تیسرے دامن سے نہ اٹھاؤں گی بلکہ ان دو پلوں میں سے کس پل کو اختیار کرنا چاہتا ہے؟

بادشاہ اس بات کو سن کر نہایت خوف زدہ ہوا اور کہا کہ مجھ کو پل صراط کی طاقت نہیں۔ تجھ پر کیا ستم ہوا ہے جلد بیان کر۔

اُس بڑھیا نے حقیقت حال اُس سے عرض کی۔

بادشاہ نے متاثر ہو کر اُس غلام کی سیاست کا حکم دیا۔ اس کی گائے کے عوض ستر گائے۔ دوسری روایت میں دوسو گائے اپنے خاصہ کی اس کو دیں۔

کہتے ہیں کہ اس بادشاہ نے دنیا سے رحلت کی تو وہ بڑھیا اس کی قبر پر بیٹھی اور کہتی تھی کہ :

”اے پروردگار ! جس وقت میں بے کسی کی حالت میں تھی تو اس نے میری دشگیری کی۔ آج وہ بیکس ہے تو اس کی دشگیری کر۔“

اُسی زمانہ کے نیکوں میں سے ایک شخص نے بادشاہ کو خواب میں دیکھا، اور پوچھا کہ :

”خدا نے تیرے ساتھ کیا سلوک کیا ؟“

اس نے کہا کہ :

”اگر وہ بڑھیا دعا کرتی تو مجھ پر وہ عذاب کیا جاتا کہ اگر وہ تمام اہل زمین پر تقسیم کیا جائے تو عذاب میں مبتلا ہو جاتے۔“

یہ دو حکایتیں بادشاہوں کی تنبیہ و ہدایت کے لیے کافی ہیں۔ لیکن جو بادشاہ بہت سارے اس غرض سے مرت کرتا ہے کہ کسی ولایت کو تسخیر کیا جائے۔ اس کا نام خطبہ میں لیا جائے۔ اس کے نام کا سکھ راج ہے۔ وہ اس امر سے غافل ہے کہ شہرت کے لیے کونسا خطبہ درکار ہے جو عالم کے منبروں پر اُس کے نام نامی سے مثل بادشاہان مذکور الصدر کے پڑھا جا سکتا ہے۔ وہ کونسا سکھ اس نقش سے زیادہ پائیدار ہو سکتا ہے کہ دفاتروں اور کتابوں میں اس کے نام نامی سے نقش کیا جاسکے۔

(۸) یہ کہ کسی بدعت سے نہایت پرہیز کرے اگرچہ اس سے کوئی نفع ہو اور تھوڑا زمانہ بسر ہو سکے لیکن قیامت تک اس کے نام پر لعنت کی جائے گی۔ اس کی خرابی کا اثر اس کی قبر میں پہنچے گا۔ ہر لحظہ اُس پر عذاب کیا جائے گا۔

(۹) یہ کہ جب کسی سے کوئی خباثت و خیانت یا طریقہ خدمت میں کوئی خطا یا لغزش صادر ہو تو اس کو معاف کریں اور اس کو دیرۃ النفات سے پوشیدہ۔ کیونکہ جرائم کا عفو کرنا اشرف مکارم ہے چنانچہ جناب امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا :

جَمَالُ السِّيَاسَةِ الْعَدْلُ فِي الْأُمُورِ الْحَقُورِ
مَعَ الْقُدْرَةِ -

یعنی : جمالِ شہر باری و حسنِ مملکت واری عدل کرنا ہے۔
اور باوجود قدرت کے انتقام نہ لے کر اُس کی خطا کو عفو کرنا۔

(۱۰) یہ کہ وہ عمدہ لازم ہے بلکہ اسی پر عدل موقوف و منحصر ہے کہ اس بادشاہ و حاکم کا مقصد حصولِ حفظِ نفسانی و پیرویِ لہات و شہواتِ جسمانی نہ ہو۔ نفس کو بدی و مناہیاتِ شرعیہ سے باز رکھے۔ اپنی تمام اوقات آرائش و آسائش میں بسر نہ کرے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ :

رَأْسُ الْأَفَاتِ الْوَلَمُ بِالذَّاتِ

یعنی : سرِ تمام آفتوں کا لذات پر شیفہ ہونا ہے۔

جب بادشاہ لہو و لعب میں مشغول و لذاتِ نفس کا مفتون ہو گا تو اپنی تمام اوقات اُسی میں صرف کرے گا تو ایسی حالت میں اس کا ملک تباہ و ویران ہو گا۔ عدالتِ ملک کی آرائش و زیور ہے اور بادشاہ کی آسائش رعیت کی آسائش پر منحصر کوئی جامہ قامتِ شہر باری کے لائق سوائے خلعتِ عدالت کے

نہیں ہے۔ کوئی تلج تابندہ سوائے تاجِ مرحمت کے نہیں ہو سکتا۔

واضح ہو کہ جس طرح بادشاہوں پر معدلت گسٹری و رعیت پروری لازم و واجب ہے اسی طرح تمام خلائق پر ان کی اطاعت و فرمانبرداری لازم۔

رعایا کو ضروری ہے کہ اس کی اطاعت و فرمانبرداری سے منحرف نہ ہوں۔ طریقہ یک رنگی و محبت سے پیش آئیں۔ اس کے نام مبارک کو ہر حالت میں تعظیم و تکریم کے ساتھ زبان پر جاری کریں۔ اس کی دعائے خیر کو اپنے پر لازم قرار دیں۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

اے ہم کو دوست رکھنے والو !

اپنے کو ذیل نہ کرو۔ بادشاہ کی نافرمانی کے باعث اپنے کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ اگر بادشاہ عادل ہے تو اس کی پائیداری کی دعا کرو۔ اگر وہ ظالم ہے تو اس کے صلاح و بہتری کی التجا۔ رعایا کی بہتری بادشاہ کی بہتری پر منحصر و موقوف ہے بہ تحقیق کہ بادشاہ عادل بمنزلہ پدر مہربان ہے۔

پس اس کے لیے وہ چیز پسند کرو جو اپنے لیے پسند کرنے ہو۔ وہ چیز پسند نہ کرو جو اپنے لیے پسند نہیں کی جاتی۔ حقیقتاً بادشاہ عادل کا وجود خدا کی بہت بڑی نعمت ہے اور اس کی قدر نہ کرنا کفرانِ نعمت۔

پس اس کے ساتھ محبت رکھنا اور ہمیشہ اس کی عمر و اقبال کی دعا مانگنا تمام عالم پر واجب ہے۔

فصل (۲)

معالجہ مرض ظلم

واضح ہو کہ حسب بیان مذکورہ امراض نفسانیہ کا معالجہ معجون مرکب (یعنی علم و عمل سے کیا جاتا ہے۔

پس صفت ظلم کا دفع کرنا علم ہے۔ اور فضیلت عدالت کا حصول عمل۔ لیکن اس کے علم کا علاج یہ ہے کہ خرابی ظلم دینیہ و دنیویہ پر اور فوائد عدل کے بیان مذکورہ پر تامل کیجئے۔ اور معلوم کیجئے کہ عدالت موجب نام نیک و محبت عالم و دوام دولت ہے اور سبب قیام سلطنت و آمرزش آخرت۔ غور کیجئے کہ جب کوئی شخص کسی پر ظلم کرے اور کوئی اس کی داد کو نہ پہنچے تو اس شخص کی جو حالت قلبی ہوگی وہی حالت اپنے لیے اُس دن کی تصور کی جائے جس روز تلافی کی قدرت نہ ہوگی۔

خیال کیجئے کہ اس باغ کا پھول ہمیشہ تروتازہ نہیں رہتا۔ ضعیفوں کی قدرت کو نظر عبرت سے دنیا اور اس کی دولت کو دیکھئے۔ احوال گزشتگان کو یاد کیجئے۔

بہ نظر تحقیق معلوم کیجئے کہ زمانہ ظلم و ستم کا گزر جائے گا۔ مظلوم و مظلوم اور بدنامی و نکال اس کے لیے باقی رہ جائے گی۔ دنیا کی حالت اور اس کی بے وفائی کو مشاہدہ کیجئے۔ دولت و جاہ پر

مغرور نہ ہوں۔ قوت و شوکت پر فریب نہ کھائیں۔ دنیاۓ چند روزہ اس قابل نہیں کہ جس کے سبب سے ظلم و ستم کے مرتکب ہوں۔

اس عاریف سرا کی لذت اس قدر نہیں کہ جس کی وجہ سے بے چاروں کے دل کو آرزو کیا جائے۔

علاج عملی یہ ہے کہ اخبار و آثار جو مذمت و خرابی میں ظلم کے اور تعریف میں فوائد عدل کے آئے ہیں ان کا ہمیشہ مطالعہ کرے۔ کیفیت و حکایات سلاطین عادل جو گزرے ہیں ان کو دیکھے۔ اہل علم و فضل کے ساتھ میل و ملاپ رکھے اور ان کا ہم نشین ہو۔ اپنے کو ظلم و ستم سے منع اور فقر اور مظلوموں کی دادرسی کرے تاکہ عدالت کی لذت کو پائے۔ شہدِ عدل کی شیرینی کا لطف اٹھائے۔ اس صفتِ فاضلہ کا ملکہ حاصل ہو۔

مسلمانوں کی ترکِ اعانت کی مہمت

واضح ہو کہ ترکِ اعانت کا منشاء اگر عداوت یا حسد ہو تو ردِ اہل قوتِ غضبیہ سے متعلق ہو گا۔ اگر اس کا باعث کُستی یا بخل یا ضعفِ نفس ہو تو یہ نتیجہ قوتِ شہویہ کا ہے۔ حاصلِ کلام کوئی شک نہیں کہ یہ صفتِ ردِ ذیل و مہلک ہے۔ یہ علامتِ ضعفِ ایمان ہے اور باعثِ محرومی درجہ جہاں۔ اس کی مذمت میں احادیث و اخبار بہت آئے ہیں۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”جو شخص اپنے برادرِ مسلم کی اعانت اور اس کی حاجت پوری نہ کرے تو وہ کسی ایسے شخص کی اعانت میں جس کی اعانت گناہ کا حکم رکھتی ہے مبتلا ہوتا ہے اور اس کے لیے کوئی اجر نہیں۔“

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ ہمارے دوستوں میں سے کوئی شخص اپنے برادرِ مومن کی حاجت کی اعانت کا خواستگار ہو۔ وہ باوجود قدرت کے اس کی اعانت نہ کرے تو خدا اس کو ہمارے دشمنوں کی اعانت میں مبتلا کرتا ہے جس کے باعث خدا روزِ قیامت عذاب کرے گا۔

مسرمایا کہ جو مومن کسی دوسرے مومن کو باوجود اپنی یاد دہری جگہ سے

دلانے کی قدرت رکھنے کے اُس چیز کے دینے سے جس کا وہ محتاج ہو منع کرے
تو خدا اس کو بروز قیامت ایسی حالت میں کہ جس کا منہ کالا، آنکھیں نیلی، ہاتھ
گردن میں بندھے ہوں گے اٹھائے گا اور جہنم میں ڈالے گا اور خطاب ہوگا کہ
جس نے خدا اور رسول کے ساتھ خیانت کی اُس کی یہی سزا ہے۔

ایک روز سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب کہ آپ کی خدمت
میں ایک جماعت حاضر تھی فرمایا کہ :

”تم لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ میرے ساتھ حقارت کرتے ہو۔“

ایک مرد اہل خراسان اٹھا اور اُس نے عرض کیا کہ :

”معاذ اللہ ہم آپ سے حقارت کر سکتے ہیں؟“

حضرت نے فرمایا کہ :

”تو انہی اشخاص میں سے ہے جنہوں نے میرے ساتھ حقارت اور
سبکی کی۔“

عرض کیا کہ :

”معاذ اللہ“

حضرت نے فرمایا کہ :

”آیاتو نے نہیں سنا کہ فلاں شخص منزل جحفہ کے نزدیک جب ہم
آتے تھے کہتا تھا کہ مجھ کو ایک رات کے لیے سوار کر لو۔ خدا کی قسم کہ میں
خستہ ہو گیا ہوں۔ تو نے اُس کی طرف توجہ نہ کی۔ پس اُس کو حقیر سمجھا۔
جس نے کسی مومن کی حقارت کی اُس نے میری حقارت کی اور خدائے عز و جل
کی حرمت کو ضائع کیا۔“

فرمایا کہ جو شخص اپنے برادر مومن کے پاس کسی حاجت روائی کی غرض

سے جائے اور وہ اُس پر قادر ہو۔ اس کی حاجت روائی نہ کرے تو خدا اس کی قبر میں ایک سانپ اس پر مسلط کرتا ہے کہ قیامت تک اس کو ایذا پہنچاتا رہے۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص اپنے برادر مومن سے امداد کا طالب ہو اور وہ باوجود قدرت کے مدد نہ دے تو بہ تحقیق کہ خدا کی ولایت کو اس نے قطع کیا۔

حضرت پیغمبرؐ سے مروی ہے کہ جو شخص مسلمانوں کے کام میں کوشش نہ کرے تو وہ مسلمان نہیں ہے۔

فصل ۱۱

مسلمانوں کی ضروریات بجالانے کی اور اُن کو خوش کرنے کی شرافت

واضح ہو کہ ترکِ اعانت کی ضد مسلمانوں کی ضروریات کے بجالانے میں
کوشش اور اُن کے کاموں میں اعانت کرنا ہے۔ یہ صفت نیک ہے۔
اس کا ثواب بیحد و نہایت۔

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے برادرِ مسلم کی حاجت کو پورا کرے
تو اس نے تمام عمر اپنے خدا کی خدمت کی۔

نیز فرمایا کہ جو شخص اپنے برادرِ مسلم کی حاجت کے لیے ایک ساعتِ راستہ
چلے خواہ اس کی حاجت پوری ہوئی ہو یا نہ ہو، لیکن اس کو ثواب دو ماہ کے
اعتکاف کا ملتا ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص اپنے برادرِ مسلم کی
حاجت پوری کرنے کا سعی ہو تو خدا تعالیٰ پانچ ہزار ملک کو حکم فرماتا ہے کہ
اُس پر سایہ کریں اور ہر ایک قدم پر ایک ایک حصہ لکھا جاتا ہے۔ اُس کا گناہ
محو ہو جاتا ہے۔ اس کے درجے بلند ہوتے ہیں۔ جب وہ اس کی حاجت سے
فارغ ہو تو اس کے لیے حج و عمرہ کا ثواب لکھا جاتا ہے۔

فرمایا کہ اگر کوئی برادر مومن کسی کے پاس کوئی حاجت لے جائے۔ مگر وہ اس کو پوری نہ کر سکتا ہو اور دل میں خیال کرے کہ اگر ممکن ہوتا تو اس کی حاجت پوری کرتا۔ خدا تعالیٰ اس سبب سے اس کو داخل بہشت کرتا ہے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص اپنے برادر مومن کی حاجت پوری کرے تو خدا تعالیٰ قیامت کے روز اس کی سو ہزار حاجتوں کو پورا کرتا ہے۔ ان میں سے ایک اس کو اور دوسرے اس کے برادر قرابت دار اور دوستوں کو داخل بہشت کرتا ہے بشرطیکہ وہ اہل بیت کے دشمن نہ ہوں۔

نیز فرمایا کہ برادر مومن کی حاجت پوری کرنا ہزار بندے آزاد کرنے۔ ہزار سوار راہ خدا میں جہاد پر بھیجنے سے بہتر ہے۔

نیز فرمایا کہ کسی برادر مومن کی حاجت پوری کرنا خدا کے نزدیک اس میں سو ہزار حجوں سے جس کے ہر حج میں سو ہزار دینار راہ خدا میں صرف کیے گئے ہوں زیادہ بہتر ہے۔

فرمایا کہ جو شخص خانہ کعبہ کا طواف کرے تو چھ ہزار حسنہ اس کے لیے لکھے جاتے ہیں۔ چھ ہزار گناہ اس کے محو ہوتے ہیں۔ چھ ہزار درجے بلند، چھ ہزار اس کی حاجتیں پوری کی جاتی ہیں اور جب وہ موضع یثزم تک پہنچتا ہے تو بہشت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔

راوی نے عرض کیا کہ :

”میں آپ پر خدا ہوں۔ یہ تمام فضیلت طواف کے لیے ہے۔“

فرمایا۔ ہاں ! مگر کسی برادر مومن کی حاجت کا پورا کرنا خانہ کعبہ کے دس

طلواف سے بہتر ہے۔

فرمایا کہ جو مومن اپنے برادر کے پاس کوئی حاجت لے جائے تو ایک رحمت ہے کہ خدا نے اُس کی طرف بھیجی ہے اور اس کے لیے ایک سبب مقرر کیا ہے۔ اگر اس نے اس کی حاجت پوری کی تو گویا اُس نے رحمت کو قبول کیا۔ اگر باوجود اس کی قدرت کے اس کی حاجت کو نہ برلایا تو گویا اس نے اس کی رحمت کو واپس کر دیا۔

فرمایا کہ جو شخص اپنے برادر مومن کی حاجت پوری کرنے میں کوشش کرے یہاں تک کہ وہ حاجت پوری ہو جائے تو خدا تعالیٰ حج و عمرہ کا۔ دو ماہ حجتہ الحرام کے روزوں کا۔ نیز اعتکاف دو ماہ مسجد حرام کا ثواب اس کے لیے لکھتا ہے اگر کوئی شخص اپنے برادر مومن کی حاجت پوری کرنے کی غرض سے راستہ چلے مگر اس کی حاجت پوری نہ کر سکے تو خدا اس کے لیے ایک حج کا ثواب لکھتا ہے۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی عند اللہ آدمیوں کی حاجت میں کوشش کرے تو وہ قیامت کے خوف و ہراس سے امین ہو گا۔ جو شخص کسی مومن کو خوش کرے تو خدا قیامت میں اس کو مسرور کرتا ہے۔ ان مضامین میں بہت سے اخبار آئے ہیں کہ جن کی شرح ممکن نہیں۔

اس بیان سے صاف ظاہر ہے۔ چونکہ خداوند منان کے تمام بندے ہیں۔ جب کوئی بندہ کسی بندے سے نیکی کرے تو گویا خدا کے ساتھ اس نے نیکی کی۔ صاحب کے ساتھ نیکی کرنے کے بجائے اس کے بندے سے نیکی کرنا زیادہ تر باعث خوشنودی ہوتا ہے۔

پس وہ شخص خدا کا متلاشی ہے۔ جو اس کے بندوں کی حاجت روائی میں نہایت کوشش و سعی کرے۔ جس کو حق سبحانہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے کاموں کو انجام دینے کا اقدار دیا ہو تو اس کو شکر خدا بجالانا چاہیئے۔ کوئی شک نہیں کہ

برادر دینی کی حاجت کا برلانا اس کی خوشحالی کا باعث ہے اور برادر ایمانی کے مسرور کرنے کا ثواب بے انتہا۔ کسی کے دل غمناک کو خوش کرنا خداوند عالم کے گھر کو آباد کرنا ہے چونکہ ہر ایک بندے کی نسبت خدا کے ساتھ ہے جب کسی بندے کو خوش کیا تو گویا اس نے اس کے صاحب کو خوش کیا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص کسی مومن کے دل کو خوش کرے تو اُس نے حضرت رسول کو خوش کیا۔ جس نے حضرت رسول کو خوش کیا اس نے خدا کو خوش کیا۔ ایسا ہی کسی مومن کو غمگین کرنے کی نسبت قیاس کیا جائے۔

نیز اُس سرور سے مروی ہے کہ جو شخص کسی مومن مضطر کی فریادرسی کرے اور اس کو غم سے نجات دے اس کی حاجت کے پوری کرنے میں مدد کرے تو خدا تعالیٰ اس کے لیے بہتر رحمت مہیا کرتا ہے۔ ان میں سے ایک کو اُس کے لیے دُنیا میں بھیجتا ہے۔ جس کے ذریعے سے اُس کی معیشت اصلاح پر لائی جاتی ہے اور اکہتر کو قیامت کے لیے ذخیرہ کرتا ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ خدا کے نزدیک محبوب ترین اعمال خوشنودی مومنین ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ خداوند سبحان نے بنی امور کا راز حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا اُن میں ایک یہ تھا کہ بعض بندوں پر بہشت مباح کی گئی اور ان کو بہشت کا اختیار دیا گیا۔ جنہوں نے کسی مومن کے دل کو مسرور کیا ہو۔

پس اس حضرت نے فرمایا کہ ایک بادشاہ جبار کی مملکت میں ایک مومن تھا۔ اُس بادشاہ ظالم نے اس کو ایذا دینے کا قصد کیا تو اس مومن نے

بھاگ کر کسی مشرک کے گھر پناہ لی۔ اُس مشرک نے اس کے ساتھ مہربانی کی اور حق معافی سمجھالایا۔ جب اُس مشرک کا وقتِ نزعِ قریب پہنچا تو پروردگارِ عالم نے اس کو وحی کی کہ میری عزت و جلال کی قسم ہے کہ اگر تو کافر نہ ہوتا تو بہشتِ تیزا مقام ہوتا۔ پس مشرک پر بہشتِ حرام ہے۔ لیکن اے دوزخ کی آگ اس کو ڈرا اور مضطرب کر۔ مگر اس کو ایذا نہ پہنچانا۔ اس کی روزی برابر پہنچے گی۔

نیز اس حضرت نے فرمایا کہ :

”ایسا خیال نہ کیا جائے کہ تم نے کسی مومن کو شاد کیا۔ بلکہ واللہ ہم کو اور پیغمبرِ خدا کو شاد و خرم کیا۔“

فرمایا کہ :

جب مومن قبر سے باہر آئے گا تو اس کے ساتھ اس کی ایک مثال ہوگی۔ وہ مثال اُس سے کہے گی کہ تجھ کو منجانبِ خدا کرامت و سرور کی خوشخبری ہو۔ مومن بھی اس کو نیکی کی بشارت دے گا۔ پس وہ مثال اس کے ہمراہ رہے گی۔ جب واقعہ ہولناک درپیش ہوگا تو وہ کہے گی کہ یہ تیرے واسطے نہیں ہے۔ جب خیر و خوبی سامنے آئے گی تو کہے گی کہ یہ تیرے لیے ہے۔ یہاں تک کہ حضورِ باری تعالیٰ کے مقام پر پہنچے گا تو اس وقت حکمِ الہی ہوگا کہ اس کو بہشت میں لے جائیں پھر وہ مثال گویا ہوگی کہ تجھ کو بشارت ہو کہ خدا نے تجھ کو بہشت میں لے جانے کا حکم فرمایا۔

وہ مومن کہے گا کہ خدا تجھ پر رحمت نازل کرے تو کون ہے؟ کہ میرا ساتھ دیا اور مجھ کو ہر مقام پر بشارت دی۔

وہ جواب دے گی کہ :

میں وہ سرور ہوں جو تو نے اپنے برادرِ مومن کے دل میں داخل کیا تھا۔

خدا نے مجھ کو خلق کیا کہ تجھ کو ہر مقام پر بشارت دوں۔ تیری تنہائی کا انیس رہوں۔
 برادرِ دینی کو مسرور کرنے کی نسبت جس قدر فضیلت و ثواب ہے۔ اُسی قدر
 اُن کے غمگین و اندوہگین کرنے میں معصیت و عذاب ہے۔ جو شخص بندگانِ خدا
 کی غمگینی پر شاد ہو وہ خبیث النفس و ناپاک طینت ہے۔ کوئی شک نہیں کہ
 خبیث نفس کے باعث یہ صفت واقع ہوتی ہے۔ خبیث طبع اس صفتِ بد
 میں مبتلا ہیں اور آدمیوں کو وحشت ناک خبریں دیتے ہیں۔ جب کوئی خبر کسی کے
 غم و اندوہ کی سن پاتے ہیں تو فوراً وہ خبر اُن کو پہنچاتے ہیں۔

پانچویں صفت

امر معروف و نہی منکر میں کوتاہی کرنے کا فساد و ضرر

واضح ہو کہ امر معروف میں کوتاہی کرنے اور نہی منکر میں متوجہ نہ ہونے کا سبب ضعفِ نفس یا طمعِ مال ہے۔ یہ جہلکات سے ہے اور اس کا ضرر عام اور اس کا فساد کلی۔ کیونکہ جب امر معروف و نہی منکر دنیا سے اٹھ جاتا ہے تو آیاتِ نبوت پر طرف ہوتے ہیں اور دین و ملت کے احکام ضائع و تلف۔ عالم کو جہل و نادانی و ضلالت و گمراہی گھیر لیتی ہے۔ شریعت رب العالمین کے آثار فراموش ہوتے ہیں اور آئینِ سید المرسلین کا چراغ خاموش۔ فتنہ و فساد برپا ہوتا ہے۔ اور شہرِ نابود و ضائع۔

یہی وجہ ہے کہ ہر ملے میں کسی نہ کسی قومی النفس عالمِ متدین یا امیرِ مقرر نے جس کا حکم جاری و نافذ تھا۔ اس امر میں کوشش کی اور راہِ دین و آئین میں آدمیوں پر طاعت و سرزنش کرنے سے اندیشہ نہ کیا۔

پس تمام آدمی طاعت و مبرات کی طرف راغب ہوئے اور علم و عمل کی تحصیل کے طالب۔ آسمان سے اُن پر برکت نازل ہوئی اور دنیا و آخرت کی

نیکی اُن کو حاصل۔ جس زمانے میں عالم باعمل یا سلطان عادل اس امر خطرناک پر کمر بستہ نہ باندھے۔ اس بڑے کام کو آسان جانے تو خلق اللہ کا کام فاسد ہوتا ہے اور علم و عمل کا بازار بے رونق۔ آدمی لہو و لعب میں مشغول ہوتے ہیں اور ہوا و ہوس میں گرفتار و غود سر۔ یادِ خدا اور فکرِ روزِ جزا کو فراموش کیے ہوتے ہیں اور بارہ معاصی سے مست و بیہوش۔ اسی سبب سے آیات و اخبار میں ترکِ امر معروف اور نہی منکر کی بے حد مذمت آئی ہے۔

خدا تعالیٰ فرماتا ہے :

لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّ كَانُوا نَارًا وَالْأَحْبَابُ
عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ
السَّخْتِ لِبُئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ۔

یعنی : ” علماء اور عقلمند جھوٹی بات کہنے اور حرام کھانے سے کیوں اُن کو منع نہیں کرتے یقیناً وہ بدکاری ہے۔ جو کچھ وہ کرتے ہیں۔“

حضرت رسول صلعم سے مروی ہے کہ کوئی قوم معصیت کرتی ہو اور ان میں کوئی ایسا شخص ہو کہ اُن کو منع کرنے کی قدرت رکھتا ہو اور منع نہ کرے تو خدا تعالیٰ اُس کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے۔

نیز انہی سرور سے منقول ہے کہ ضرور امر معروف و نہی منکر کو بتلانا چاہیے۔ ورنہ وہ اشخاص جن کو تم بد جانتے ہو وہ تم پر مسلط و حاکم ہوں گے اور تمہارے نیکوں کی دعا مقبول نہ ہوگی۔

فرمایا کہ خدا بہ سبب عوام کے گناہوں کے خاص لوگوں پر اس وقت تک عذاب نہیں کرتا۔ جب تک کہ ان سے گناہ صادر نہ ہوں اور مخصوصین منع کرنے کی قدرت رکھتے ہوں اور پھر ان کو منع نہ کریں۔

امیر المومنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ بہ تحقیق کہ تم سے قبل جن لوگوں کی ہلاکت واقع ہوئی ان کی وجہ یہی تھی کہ مرکب گناہ ہونے تھے اور ان کے علماء ان کو منع نہیں کرتے تھے۔ جب ان سے گناہ متواتر صادر ہوتے تو وہ عذاب الہی میں مبتلا ہوتے۔

فرمایا کہ امر معروف و نہی منکر دو مخلوق الہی ہیں۔ جو شخص ان کے ساتھ دوستی کرتا ہے تو خدا اس کو دوست رکھتا ہے۔ جو شخص ان کو ذلیل کرتا ہے۔ تو خدا ان کو ذلیل کرتا ہے۔

نیز ان حضرات کے کلام سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے جو شخص دل و زبان اور ہاتھ سے انکار منکر کو ترک کرے تو وہ زندوں کے درمیان ایک مردہ ہے۔ اور نہ فرمایا کہ رسول خدا صلعم نے مجھ کو حکم فرمایا کہ گنہگاروں کے ساتھ نفرت و آزر دگی سے ملاقات کرو۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ خداوند عالم نے شعیبؑ نبی کو وحی فرمائی کہ میں تمہاری قوم کے سو ہزار آدمیوں پر عذاب نازل کروں گا۔ جس میں چالیس ہزار گنہگار ہوں گے اور ساٹھ ہزار نیک۔

عرض کیا کہ :

”اے پروردگار! نیکوں کو کس لیے۔“

خطاب ہوا :

”اس وجہ سے کہ گنہگاروں کا ساتھ دینے اور میرے قہر کو آسان سمجھنے اور

میرے غضب پر غضبناک نہ ہونے کے باعث۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :

وہ گروہ پاک و پاکیزہ نہیں ہوتا کہ جس کے قوی لوگوں سے ضعیفوں کا حق نہ لیا جائے۔

انہی حضرت سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ نے دو فرشتوں کو بھیجا کہ کسی شہر کو اس کے اہلیان شہر کے ساتھ سرنگوں کر دیں۔ جب وہ ملک اس مقام پر پہنچے تو ایک مرد کو دیکھا کہ خدا کو یاد کرتا ہے اور گریہ وزاری میں مشغول ہے۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ :

”اس مرد کو نہیں دیکھتا ہے۔“

اُس نے کہا کہ :

”جو حکم ہم کو خدا نے فرمایا ہے۔ اس کو بجالائیں گے۔“

اُس ملک نے جواب دیا کہ :

”میں جب تک اپنے پروردگار سے دریافت نہ کر لوں اپنا کار مفروضہ نہ کروں گا۔“

پس وہ واپس ہوا اور عرض کیا کہ :

”اے پروردگار ! جب ہم اس شہر میں پہنچے تو فلاں بندے کو دیکھا کہ تجھ کو یاد اور گریہ وزاری کرتا ہے۔“

خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ :

”جو حکم میں نے تم کو دیا ہے۔ بجالاؤ۔ بہ تحقیق کہ وہ مرد کبھی دُوروں کی معصیت پر غضبناک نہیں ہوا۔“

ایک روز اُن حضرت نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ مجھ پر لازم ہے کہ

تم بے گناہوں کو گنہگاروں کے ساتھ مواخذہ کروں اور کیونکر لازم نہ ہو کہ تم
میں سے جو شخص عمل بد کرتا ہے۔ اس کا اثر تم پر پڑتا ہے اور تم اس سے انکار
اور دُوری نہیں کرتے اور اُس کو ایذا نہیں دیتے تاکہ وہ اس عمل بد کو ترک کر دے۔
فرمایا کہ :

”تمہارے علماء اور عقلمندوں پر تمہارے نادانوں کے گناہوں کا بوجھ
ڈالا جائے گا۔ کیونکہ جب تم کسی شخص کو معصیت کا مرتکب دیکھتے ہو تو اس کو
سرزنش اور نصیحت نہیں کرتے۔“
ایک شخص نے عرض کیا کہ :

”وہ نہیں مانتا ہے۔“

فرمایا کہ :

”اُس سے دُوری کرو اور اس کی ہنشینی سے اجتناب۔“

بہت سے اخبار اُن مجالس میں نہ بیٹھنے کے لیے جن میں معصیت ہوتی ہو
وارد ہوئے ہیں۔ بشرطیکہ اُس کے امتناع اور دفع کرنے پر قدرت و امکان
نہ رکھتا ہو۔

وارد ہے کہ اگر کوئی شخص مجلس معصیت میں شریک صحبت ہو تو اُس
پر لعنت نازل ہوتی ہے۔ اس لیے جائز نہیں کہ کسی ظالم و فاسق کے مکان
میں جب کہ وہ مشغول ظلم یا فسق ہو داخل ہوں۔ اُسی طرح اس مجمع میں جس میں
کوئی معصیت ہوتی ہو اور وہ اس کے دفع کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو، تو
شریک ہونا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ بغیر ضرورت کے ملاحظہ معاصی جائز نہیں
اور یہ عقد کہ اس کے دفع کی قدرت نہ تھی مسموع نہ ہو گا اور یہی وجہ تھی کہ
بعض خدا شناسوں نے آدمیوں سے کنارہ کشی اختیار کی تھی کہ کہیں بازار،

راستوں، مجمع، عید گاہ میں کوئی معصیت ہوتی ہوئی نہ دیکھیں جس کو دفع نہ کر سکیں۔ آپ نے امر معروف و نہی منکر کی طرف سے بے پروائی و آسانی کی حالت کو معلوم کیا کہ جس کی وجہ سے کس قدر خرابیاں مترتب ہوتی ہیں تو اب یہ بھی معلوم ہو گیا ہو گا کہ معصیت کا حکم کرنے اور اطاعت سے روکنے کا کس قدر عذاب ہے۔

ایک روز حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ :
 ”کس طرح ہو گا جب کہ تمہاری عورتیں خواب ہوں گی۔ تم لوگ فاسق۔
 امر معروف اور نہی منکر نہ بجالائیں گے۔“
 اس وقت تعجب سے عرض کیا گیا کہ :
 ”ایسا وقت آئے گا۔“

فرمایا :
 ”ہاں ! بلکہ اس سے بدتر۔ جب منکر کا امر کیا جائے گا اور معروف
 سے نہی کی جائے گی۔“
 عرض کیا گیا کہ :
 ”ایسا وقت بھی ہو گا۔“
 فرمایا :

”ہاں ! بلکہ اس سے بدتر۔ جب کہ تمہاری نظروں میں معروف منکر
 ہو جائے گا اور منکر معروف۔“

جو شخص اخبار و آثار میں غور کرے۔ تو اس منہج و حکایات گزشتگان
 کو دیکھے۔ اُن پر بلا و عذاب کے نزول کو ملاحظہ کرے اور پھر اپنے
 زمانہ حال اور اُن امور کو جو واقع ہو رہے ہیں مشاہدہ کرے۔ تو وہ

یعتین کر لے کہ یہ آفاتِ ارضی و سماوی مثلاً :

✦ طاعون

✦ وباء

✦ قحط

✦ کمی آب و باران

✦ تسلطِ اشرار و ظالمان

✦ قتل و غارت

✦ زلزلہ وغیرہ

یہ تمام امر معروف اور نہی منکر کے ترک کرنے کی بدولت واقع ہو رہے ہیں۔

فصل ۱۱

امر معروف و نہی منکر کا وجوب

اور اس کی شرافت

واضح ہو کہ امر معروف اور نہی منکر میں کوتاہی کرنے کی ضد۔ ان میں سعی اور طریقتِ نیک اختیار کرنا ہے اور یہ اعظم عبارت دین ہے اور بہت بڑی علامت شریعت و آئین۔ اور یہی مقصد کلی بعثتِ انبیاء و نصبِ آئمہ و اوصیاء ہے۔

اسی وجہ سے اس کی مدح و ترغیب میں بے حد آیات و اخبار آئے ہیں اور خداوندِ عالم جل شانہ کا اس امر پر حکم ہوا ہے۔ اور فرماتا ہے :

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى
الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۔

خلاصہ معنی یہ ہے کہ :

” اور لازم ہے کہ تم میں سے ایک گروہ ایسا ہو کہ وہ آدمیوں کو نیکی کی طرف بلائے اور اچھی باتوں کا حکم دے اور بُری باتوں سے منع کرے اور وہی گروہ نجات پانے والا ہے۔“

نیز مذکور ہے کہ :

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

تَامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ۔

یعنی : ” تم تمام امتوں سے بہتر ہو کہ نیکی کرنے کا حکم

دیتے ہو اور بدی سے منع کرتے ہو۔“

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ :

اس خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ تم میں ان دو امور میں سے ایک امر ضرور ہوگا :-

یَا یہ کہ :

معروف کا امر کرو گے اور گنہگاروں کو منکرات سے باز رکھو گے۔

یَا یہ کہ :

حق سبجائے تعالیٰ کوئی عذاب تم پر نازل کرے گا اور ہر چند دُعا کرو گے مگر مقبول نہ ہوگی۔

نیز اس حضرت سے منقول ہے کہ :

راہِ خدا میں جہاد تمام اعمالِ حسنہ کے مقابل اور نیز تمام اعمالِ حسنہ اور

راہ خدا میں جہاد کرنا امر معروف و نہی منکر کے اس طرح مقابل ہے جیسے دریائے بے پایاں کے مقابلہ میں ایک پانی کا گھونٹ۔

آں حضرت سے مروی ہے کہ ہر ایک پیغمبر خاص اصحاب کے ساتھ مبعوث کیا گیا اور وہ پیغمبر ان میں اس زمانے تک جب تک کہ خدا چاہتا ہے توقف کرتا ہے اور خدا کی کتاب اور اُس کے حکم پر عمل کرتا ہے۔ جب خدا اس پیغمبر کی روح کو قبض کرتا ہے تو وہ مصاحب باقی رہ جاتے ہیں اور کتاب خدا اور اس کے احکام و طریقہ پیغمبر کے پابند ہوتے ہیں اور جب وہ بھی دنیا میں باقی نہیں رہتے تو بعد ان کے ایک گروہ جمع ہوتا ہے۔ جو منبر پر جا کر بیان کرتا ہے جس کا قول معروف ہوتا ہے اور جس کا عمل منکر۔ جس وقت تم لوگ اس زمانے کو پاؤ تو ہر مومن پر واجب ہے کہ ان کے ساتھ جہاد کرے اور ان کو دفع کرے اگر اس پر قدرت نہ رکھے تو اُن کے ساتھ دل سے میل و ملاپ نہ رکھے۔ اگر اس طرح نہ کریں گے تو وہ صاحب اسلام نہیں۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ امر معروف و نہی منکر کے بیان کرنے سے کسی کی اجل نہیں آتی اور کسی کی روزی کم نہیں ہوتی اور کلام حق میں بستر یہ ہے کہ کسی حاکم جابر کے سامنے کہا جائے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ امر معروف و نہی منکر کرنا پیغمبروں کا طریقہ ہے اور نیکوں کا شیوہ۔ اور یہ فریضہ اعظم ہے جس کے ذریعہ سے تمام فرائض جاری کیے جاتے ہیں۔ ان طریقوں میں امن قائم رہتا ہے۔ اس کے صاحب کی طرف مظلمہ رد ہوتا ہے۔ دنیا آباد ہوتی ہے۔ دین کے دشمنوں سے انتقام لیا جاتا ہے۔ امر شریعت کو قیام حاصل ہوتا ہے۔ پس اپنے دلوں میں ایسے لوگوں سے انکار کیجئے۔ راہ خدا میں ملامت کرنے والوں سے کوئی خوف اور

اندیشہ نہ کیجئے اور ان کے ساتھ جہاد کیجئے۔ ان کو دل سے دشمن جانئے۔
بعض اخبار میں وارد ہے کہ موٹی نے پروردگار سے عرض کیا کہ کون سا
بندہ تیرے نزدیک محبوب ہے۔

خطاب ہوا کہ وہ شخص جو میری حصولِ مرضی میں اس قدر کوشش کرتا ہے
کہ جس طرح اپنی آرزوؤں کی تحصیل میں کوشش کی جاتی ہے۔ پس مومن کو
چاہیئے کہ جب کسی کو گناہ کرتا ہوا دیکھے تو حصولِ رضا کے لئے پروردگار میں اس کو
اس قدر غیرت دین و غضب و حمیت غالب ہو کہ مخالفوں کی زیادتی و نفرت سے
اندیشہ نہ کرے اور بدب و سطوت ملک و سلاطین پر ملفت نہ ہو اور حق کی نصرت
میں مال و جان و آبرو کی پرواہ نہ کرے۔

رسانیدن امر حق طاعت است

زر زنداں نہ ترسی کہ یک ساعت است

پس جو شخص طالبِ سعادت اور رضا جوئے ربِّ العزت ہو اور وہ جس
وقت کسی کو گناہ کرتا ہوا دیکھے تو خود داری اختیار نہ کرے۔ کیونکہ ایک بندہ خدا
دوسرے بندہ کی نافرمانی دیکھ کر خود داری کر سکتا ہے۔ حالانکہ جب کسی حاکم یا بادشاہ
کا ایک ملازم دوسرے ملازم کی کوئی نافرمانی دیکھتا ہے تو اس کی مخالفت کرتا ہے
پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ کسی کو پروردگار کے احکام کی مخالفت کرتا ہوا دیکھے تو
معتز نہ ہو اور دوسروں کی خوشنودی کو خوشنودی خدا پر مقدم رکھے۔

تجربہ سے ثابت اور اخبار و آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریعت کا
پاس کرنا اور بندوں کے اصلاح کی کوشش کرنا موجبِ عزت و زیادتیِ حرمت ہے
اور باعثِ طولِ عمر۔

واضح ہو کہ جو کچھ آیات و اخبار ذکر کیے گئے ان سے پایا جاتا ہے کہ

امر معروف و نہی منکر تکلفین کے ہر فرد بشر پر واجب ہے۔ اس مطلب میں عام علمائے فریقین کا اتفاق ہے۔ اس معنی پر کہ واجبات میں امر کرنا اور افعالِ محرمہ کی نہی کرنا واجب ہے۔ لیکن مستحب میں امر کرنا اور امور مکروہ میں نہی واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔

واجب میں امر اور حرام میں نہی کرنا مندرجہ ذیل چار شرائط پر واجب ہے :-

(۱) یہ کہ علم رکھتا ہو کہ یہ فعل اس شخص پر واجب ہے یا حرام۔ پس وہ امور جو امر معروف و نہی منکر کے مشابہ ہوں ان میں واجب نہیں۔ بنا بریں جب کسی امر کے وجوب یا اس امر کی حرمت میں اس طرح پر علم حاصل کیا جائے کہ اختلاف مجتہدین کا اس میں احتمال نہ ہو۔ مثلاً یہ کہ ضروریاتین یا مذہب یا جس پر تمام علماء کا اجماع ہو تو اس شخص پر لازم ہے کہ اس امر میں امر و نہی بجالائے اور جس شخص کو علم قطعی اس چیز کے حکم میں حاصل نہ ہو اور اجماعی نہ ہو بلکہ اس میں کوئی اختلاف پایا جائے اور فقہاء کے اختلاف کا احتمال ہو اگرچہ خود مجتہد ہو اور اس کے حکم میں کوئی رائے رکھتا ہو یا کسی مجتہد کی رائے کو ماننا ہو تو ایسی حالت میں بطریق وجوب اس میں امر و نہی نہیں کر سکتا۔ خلاصہ حکم یہ ہے کہ :

مسائل قطعیۃ اجماعیہ میں ہر شخص پر امر معروف و نہی منکر لازم ہے۔ لیکن ہر امور کہ غیر اجماعی ہیں اور اختلاف آرائے مجتہدین میں تو کوئی مجتہد یا معتد امر و نہی اس میں نہیں کر سکتا۔ مگر ہاں اس شخص کو جس کی نسبت یہ جانتا ہو کہ وہ اس کے ہم اعتقاد ہے۔

(۲) یہ کہ احتمال فائدہ و اثر امر و نہی پر حاصل ہو اور جب بطور یقین

جانے یا اس کا گمان غالب ہو کہ کوئی اثر مترتب نہیں ہوتا تو ایسی حالت میں امر معروف و نہی منکر واجب نہ ہوگا۔

(۳۳) یہ کہ کسی فساد و ضرر کا گمان نہ ہو۔ اگر امر معروف یا نہی منکر میں اپنے یا کسی مسلمان کے ضرر کا گمان ہو تو اس کا وجوب قطع ہو جائے گا۔ جیسا کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ :

جو شخص کسی حاکم ظالم کا متعرض ہو اور کوئی بلا اس کو پہنچے تو کوئی اجر اور ثواب اس کے لیے نہ ہوگا۔ جیسا کہ مذکور ہوا کہ :

بزرگ ترین شہید وہ ہے جو سخن حق کسی ظالم کے سامنے کہے اور وہ اس کو مار ڈالے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ ابتداً گمان فساد نہ رکھتا ہو اور جانتا ہو کہ کوئی ضرر نہ پہنچے گا۔

(۳۴) یہ کہ جس شخص نے امر معروف کو ترک کیا ہو یا منکر اس سے صادر ہوا ہو مگر لیشیانی و توبہ کا اثر اس سے ظاہر نہ ہو اگر وہ شخص شرمندہ ہو تو دوسرے وقت امر معروف و نہی منکر کی احتیاج نہیں ہے۔ جو امور امر معروف و نہی منکر میں لازم ہیں۔

وہ یہ ہیں کہ :

اُس کے صدور کا علم حاصل ہو اس طریقہ پر کہ خود دیکھا ہو یا اور کسی طریقہ سے بغیر تفحص و تحسس کے اس کا علم حاصل ہو مگر صرف گمان یا موقع گمان پر اس کا تحسس جائز نہیں اور نہ متلاشی ہونا چاہیئے۔ اگر گمان کیا جائے کہ گھر میں کوئی مشغول معصیت ہے لیکن اس کو درجہ یقین نہ ہو تو اُس جائے داخل نہ ہو اور اُس کی تحقیق نہ کرنا چاہیئے اور ایسا ہی کان لگا کر

سُننا جائز نہیں کہ جو آواز آتی ہے وہ معصیت کی ہے یا نہیں۔ یا کسی کا مُنہ اس گمان پر سُنو گھٹنا کہ اس نے شراب پی ہے یا نہیں۔ یا تحقیق کرنا کہ کسی گھر میں یا کسی طرف میں شراب ہے یا نہیں۔ یا دریافت کرنا کہ کسی جگہ کوئی ساز قد پوشیدہ نہیں کیا گیا۔

حاصل کلام جب تک کہ علم حاصل نہ ہو دریافت و تحقیق جائز نہیں اور اسی طرح ہمسایہ اور رفقاء فاسق کی بدکاری کی تفتیش کرنا روا نہیں ہے، اور اگر کسی شخص کو تلاش کے بعد کسی معصیت کا علم ہو جائے تو اُس وقت سے اس کو نہی کرنا لازم ہے۔ گو ابتداء تجسس کرنا بہتر نہ تھا اور جو شخص امر معروف و نہی منکر کرتا ہے اس کا عادل ہونا لازم نہیں۔ خواہ وہ کوئی معصیت یا وہی معصیت کرتا ہو بلکہ جس شخص کو ترک معروف یا فعل منکر کی اطلاع ہو جائے اس پر امر و نہی لازم ہے خواہ وہ نیک ہو یا بد۔ اگر خود اُس معصیت کا مرتکب ہو تو اس وجہ سے وہ عاصی و گناہ کار ہوگا۔ اگر باوجود اس کے دوسرے شخص کے ترک معروف یا فعل منکر کی اطلاع ہونے کے بعد اس کی نسبت امر و نہی نہ کرے تو دو گنا ہوں کا مرتکب سمجھا جائے گا۔ جو شخص خود مرتکب معصیت ہوتا ہو اور دوسروں کو اس کی نہی کرے تو اس کو حضرت باری سے خجالت اور شرمساری کرنا چاہیئے۔

جیسا کہ اخبار میں آیا ہے کہ :

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وحی ہوئی کہ اول اپنے نفس کو نصیحت کر۔ اگر وہ نصیحت قبول کرے تو دوسروں کو نصیحت کر ! ورنہ مجھ سے شرم و حیا کر !

لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ اُس صورت میں ہے کہ قمر و غلبہ کے ذریعہ سے

امر معروف و نہی منکر کیا جائے۔ لیکن اگر بہ طریق پند و موعظہ نصیحت ہو تو دور نہیں ہے کہ خود نصیحت کرنے والے کے لیے بھی اس معصیت کا مرتکب نہ ہونا مشروط ہو اور دوسروں کو معلوم ہو کہ یہ اس معصیت کا مرتکب نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو اس کی نصیحت ہرگز کوئی فائدہ یا ثمرہ نہیں دیتی ہے اور پھر یہ بھی معلوم ہے کہ باوجود عدم اثر امر و نہی واجب نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ امر معروف و نہی منکر کی دو صورتیں ہیں :-

ایک :

قمر و تسلط - مثلاً :-

✽ ساز کا توڑ ڈانا

✽ شراب پھینکنا

✽ اور زنا و لواطہ سے باز رکھنا وغیرہ۔

اس صورت میں امر و نہی کرنے والے کے لیے عدالت اور اس معصیت کے عدم ارتکاب کی شرط نہیں ہے۔

دوسری :

وہ صورت ہے کہ :-

خدا اور عذاب خدا سے خوف دلایا جائے۔ ایسی صورت میں جبکہ وہ خود مرتکب معصیت ہو تو اس کی نصیحت کا کوئی اثر نہیں ہوتا اور نیز شرط یہ بھی ہے کہ اس کو دوسرے اس معصیت کا مرتکب نہ جانیں۔

بیان مذکور الصدر اس شخص کے لیے جس نے معصیت کا ارتکاب

ہوتے ہوئے دیکھا ہوا اور اُس پر مطلع ہوا ہو لیکن جو شخص آدمیوں کی اصلاح و تبلیغ احکام شریعت کے واسطے نیابت حضرت سید المرسلین اور آئمہ طاہرین کی مندر پر بیٹھتا ہے اور ان کے ارشادات و ہدایات کو بیان کرتا ہے۔ اس کو تقویٰ و عدالت و ورع و زہد کی صفت سے متصف ہونا ضروری ہے اور لازم ہے کہ کتاب خدا اور احادیث و آئمہ ہدائے احکام کا علم رکھتا ہو اور حکم و فتویٰ کے لیے جامع شرائط ہو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے مصباح الشریعہ میں ایسے شخص کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ جو شخص اپنی ہوا و ہوس اور نفسِ امارہ کی آفت اور اس کی خواہشات کو ترک نہ کرے اور شیطان کے لشکر کو شکست نہ دے اور خدا کی پناہ اور اس کی نگہداری میں داخل نہ ہو تو وہ امر معروف و نہی منکر کی قابلیت نہیں رکھتا ہے۔ اگر وہ خداوند عالم کے احکام کو بیان کرے تو خود اس پر حجت قائم ہوتی ہے۔ اور دوسرے آدمی اُس پر یقین نہیں کرتے ہیں۔

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ:

”تو دوسروں کو حکم دیتا ہے اور خود اپنے لیے بھول گیا ہے۔“

نیز اُس کو خطاب ہوتا ہے کہ :

اے خیانت کرنے والے !

میری مخلوق کو منع کرتا ہے اور خود عمل کرتا ہے۔

واضح ہو کہ جو شخص امر معروف و نہی منکر کی خدمت کو بجالاتا ہے اور آدمیوں کی اصلاح کی کوشش کرتا ہے اس کو سزاوار یہ ہے کہ خوش خلق ہو اور صاحبِ صبر و حلم، قوی النفس، اور دوسروں کی گفتگو سے مضطرب و غمگین نہ ہو۔ اگر اس کو کوئی ایسی بات کہی جائے جو اس کے لائق نہیں تو متغیر نہ ہو۔

کیونکہ تمام اشخاص تابع ہوا و ہوس اور حصول لذات کے درپے ہیں۔ اگر آپ اُن لوگوں کو منع کریں گے تو اُن پر شاق و ناگوار ہوگا۔ اسی وجہ سے اپنی زبان کو آپ کے حق میں کھول دیں گے اور آپ کے منقلب ایسی باتیں کہیں گے۔ جو آپ کی شان کے لائق نہیں اور اکثر آپ کے ساتھ خلافِ ادب پیش آئیں گے۔ پس آپ کو اپنا دل مضبوط رکھنا چاہیئے۔ اور ان کے قول و فعل سے مضطرب اور غضبناک نہ ہونا چاہیئے۔ آدمیوں کے ساتھ مہربانی و مروت و محبت سے پیش آئیے۔ کیونکہ ہند و نصیحت زمی و ملائمت سے دوسروں کے دل میں اثر کرتی ہے۔ ان سے کوئی طمع و امید نہ رکھیے۔ جب آدمی دوسروں کے مال یا ان کی مدح و ثنا کی امید رکھے گا تو وہ دوسروں کی اصلاح اور اُن کو امر معروف و نہی منکر نہیں کر سکتا۔

کہا جاتا ہے کہ :

ایک بزرگ نے اپنے مکان میں بٹی پالی تھی اور قصاب کی دکان اس کے مکان کے بازو میں تھی۔ وہ بزرگ ہر روز اس قصاب سے اپنی بٹی کے واسطے حقوڑا گوشت لینا تھا۔

ایک روز اس نے اُس قصاب کو کسی معصیت کا مرتکب ہوتا ہوا دیکھ لیا تو پہلے اپنے گھر میں آ کر بٹی کو اپنے مکان سے نکال دیا۔ پھر قصاب کو معصیت سے منع کیا اور سخت وعظت کہا۔

قصاب نے جواب دیا کہ :

”اب تیری بٹی کو گوشت نہیں دیا جائے گا۔“

اس نے کہا کہ :

”جب میں نے اپنی بٹی کو گھر سے باہر نکال دیا اور طمع کو منتقطع کر چکا۔“

اُس وقت تیری نصیحت کے لیے آیا ہوں۔
حضرت رسولؐ سے مروی ہے کہ :

صاحبِ امر معروف کو حلال و حرام کا علم
رکھنا چاہیئے۔ اور جو اس کے نفس کے منقلب
ہو اور جس کی امر و نہی کرتا ہو اس کا مرتکب نہ
ہوتا ہو۔ وہ ہر ایک خلق اللہ پر مہربان و خیر خواہ
ہو اُن کے ساتھ خوش کلامی سے پیش آئے
اور ہر ایک کے رتبہ و اخلاق سے واقف
ہو تاکہ ہر کسی سے اس کی شان کے مطابق رفتار
کی جاسکے۔ نفسِ امارہ اور شیطان کے مکر و کلاں کا
دانا و بینا ہو۔ آدمیوں سے جو اذیت
اُس کو پہنچے۔ اُس پر صابر ہو اور اس کے
عوض کا درپے نہ ہو اور ان سے شکایت
نہ کرے۔ اپنی قرابت داری کی حمیت کا خیال
نہ رکھے اور اپنے نفس کے لیے غصہ میں نہ آئے
اپنی نیت کو خدا کے لیے پاک و صاف کر کے
اس سے امداد کا مستدعی ہو۔ اگر آدمی اُس سے
نافرمانی کریں اور اُس پر ظلم کریں تو صبر کرے
اگر اس کی فرمانبرداری کریں اور اس کی بات
کو قبول کریں تو ان کی شکر گزاری کرے
اور اپنے کاموں کو خدا پر نہ چھوڑ دے اور

اپنے عیوب کا بیٹا ہو۔

واضح ہو کہ جو کچھ آداب و شرائط بیان کیے گئے یہ اس کے متعلق ہیں۔
جو امر معروف و نہی منکر کرتا ہے۔

لیکن جس شخص کی نسبت امر و نہی کی جاتی ہے اس کی بھی شرط غالب
یہ ہے کہ وہ عاقل و بالغ ہو۔

ہاں بعض منکرات میں اس کی شرط نہیں جب کسی طفل یا دیوانہ کو
دیکھا جائے کہ شراب پیتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ شراب کو پھینک
دے اور اس کو منع کرے۔

ایسا ہی اگر کوئی دیوانہ کسی دیوانے کے ساتھ لواطہ یا زنا یا کسی جانور سے
جماع کرتا ہوا دیکھا جائے تو اس کو منع کرنا چاہیئے۔

فصل (۲)

امر معروف اور

نہی منکر کے مراتب

واضح ہو کہ امر معروف و نہی منکر کے چند مراتب حسب ذیل ہیں :-

پہلا :

دل سے انکار کرنا اس طریقت پر کہ دل میں منکر کو فاعل معصیت جانے اور اس وجہ سے اس کو دشمن رکھے۔

یہ مرتبہ اُن چار شرائط سے مشروط نہیں بلکہ انہیں شرائط کے منجملہ دو شرطوں سے مشروط ہے :-

- ۱ : یہ کہ اس معصیت مرتکب کا علم رکھتا ہو۔
- ۲ : یہ کہ وہ مرتکب منکر نادیم و پشیمان نہ ہو۔

دوسرا :

یہ کہ اُس کو حسب ارشاد و ہدایت معصیت جانتا ہو کیونکہ اکثر اشخاص

جہل و نادانی کے باعث مرتکب معاصی ہوتے ہیں۔

تیسرا :

اُس شخصِ عاصی سے نفرت و کراہت رکھنا۔ علیحدگی و دوری کرنا اور اس سے میل و ملاپ اور ترکِ محبت کر دینا۔

چوتھا :

بذریعہٴ پند و نصیحت کے زبان سے منع کرنا اور اس سے انکار کرنا اور جب یہ مفید نہ ہو تو ذریعہٴ تہدید و خوف دلانا۔ اگر یہ بھی اثر نہ کرے تو سختی کے ساتھ کہنا، اور دشنام دینا۔ اس طریقہ سے کہ :

۞ اے نادان !

۞ جاہل !

۞ احمق !

۞ اے فاسق ! وغیرہ

پانچواں :

اس کو بذریعہٴ قہر و تسلطِ معصیت سے باز رکھنا۔ مثلاً :

۞ سامانِ لہو و لعب توڑ ڈالنا۔

۞ شراب پھینک دینا۔

• اور مالِ غصبی کو لے کر اس کے مالک کے حوالہ کر دینا وغیرہ۔

چھٹا :

ہاتھ اور پاؤں سے بغیر جراحت یا قتل مارنا۔

ساتواں :

تلوار یا کسی ہتھیار سے مارنا اور زخمی کرنا۔
اس مرتبہ کے لیے اکثر علمائے سابق نے امامِ وقت کی اجازت بتلائی
ہے اور حاکمِ وقت کا بغیر اجازت امام کے جہاد کرنا جائز نہیں جانتے لیکن
سید مرتضیٰ اس جماعت کے لیے جو ممکن ہو اور موجب فساد نہ ہو جائز
جانتے ہیں اور امام کی اجازت مخصوص نہیں ہے۔

فصل (۳)

محرمات و مکروہات

اعمال ناشائستہ بطور اجمال

واضح ہو کہ منکرات یعنی اعمال ناشائستہ جو حرام و مکروہ پر شامل ہیں، بہت ہیں اور جو فی زمانہ ظاہر و مروج ہیں وہ بے حد و بے حساب ہیں۔ جن کی صراحت ممکن نہیں اور بطور اجمال بھی بہت ہیں۔ جن کے منجملہ وہ تمام اعمال جو مسجدوں میں واقع ہوتے ہیں اور واجبات نماز میں خلل انداز۔ بعض وہ افعال جن سے رکوع و سجود میں اطمینان قلب نہیں ہوتا۔

- ❖ وقت نماز میں تاخیر کرنا۔
- ❖ مسجد میں سنجاست ڈالنا۔
- ❖ دنیا کی باتیں اور خرید و فروخت۔
- ❖ دیوانوں اور بچوں کا بازی کرنا۔
- ❖ قرآن راگ سے یا غلط پڑھنا۔
- ❖ مرد نامحرم کا عورت پر اور غیر عورت کا مرد نامحرم

پر نظر ڈالنا۔

❖ حالتِ جنب و حیض میں داخل ہونا۔

❖ راگ سے اذان دینا۔

❖ راگ سے نوحہ پڑھنا اور گانا۔

❖ وعظ اور مجلس تعزیت میں غلط حدیث بیان کرنا۔

❖ نا اہل کا فتویٰ دینا۔

❖ ریا و قصد خود نمائی وغیرہ۔

افعالِ ناشائستہ مذکور الصدر جن میں بعض حرام بعض مکروہ ہیں۔ اگر کسی نے ان کے حرام ہونے کی اطلاع پائی تو اس پر امتناع واجب ہو گیا۔ اور جس نے اُس کے مکروہ ہونے کی واقفیت حاصل کی۔ اس کو نہی کرنا مستحب۔ نیز اعمالِ ناشائستہ جو بازار میں واقع ہوتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

مثلاً :

❖ معاملات میں جھوٹ بولنا۔

❖ کم تولنا۔

❖ نیز معاملاتِ فاسد اور اپنے برادر مومن کے خرید و فروخت

میں حارج ہونا۔

❖ سود کھانا وغیرہ۔

وہ اسی طرح افعالِ قبیح ہیں جو گلیوں اور شاہراہ عام پر واقع ہوتے ہیں۔

مثلاً :

❖ راستے میں ستون ڈالنا اور دکان قائم کرنا یا ملک غیر

کے متصل کھودنا جس سے آمد و رفت کا راستہ تنگ ہو جائے۔

❖ لکڑیوں اور چوپایوں کا باندھنا۔

❖ لکڑیوں کا گٹھا۔

❖ کچرا۔

❖ نجاست - اس طریقہ سے لے جاتا کہ دوسروں کو

اذیت پہنچتی ہو۔ اور آمد و رفت کا کوئی دوسرا

راستہ نہ ہو۔

❖ چوپایوں پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ لادنا۔

❖ جانوروں کا راستہ میں ذبح کرنا اور ان کا خون، گوشت،

مٹی، کوڑا وغیرہ ڈالنا۔

❖ اس قدر پانی کا چھڑکاؤ کرنا کہ راستہ چلنے والوں

کا پاؤں پھسلے۔

❖ کوچہ تنگ میں پرنا لگانا۔

❖ کاٹنے والے کتے کو سر راہ باندھنا وغیرہ۔

جو معصیتیں حمام و سرا و مجلس اور مدرسے وغیرہ میں پائی جاتی ہیں وہ یہ ہیں۔

مثلاً :

❖ غیبت

❖ اسراف

❖ ریا

❖ خود غنائی

❖ جھوٹ اور فضول باتیں وغیرہ

ان تمام منکرات سے جس کو اطلاع ہو۔ اس کو چاہیے کہ اس کو

منع و دفع کرے۔

بیان مندرجہ بالا میں گناہانِ صغیرہ کی مراحت کی گئی ہے۔
لیکن گناہانِ کبیرہ مثلاً :

- ✽ دین میں بدعت۔
- ✽ مسلمانوں پر ظلم کرنا۔
- ✽ قتل۔
- ✽ زنا۔
- ✽ لواطہ کا مرتکب ہونا۔
- ✽ شراب پینا۔
- ✽ ساز بجانا۔ گانا۔
- ✽ نامحرموں پر نظر ڈالنا۔
- ✽ مالِ حرام کھانا۔
- ✽ مقامِ غصبی میں نماز پڑھنا۔
- ✽ آبِ حرام سے غسل یا وضو کرنا۔
- ✽ مالِ وقف کا تصرف و غصب اور بذریعہ ظلم کوئی معاملہ کرنا۔

✽ دین اور مسائلِ عبادت سے جاہل و نادان ہونا وغیرہ۔
یہ بے حد و بے شمار ہیں جن کا حصر خصوصاً اس زمانے میں ممکن نہیں۔
اگر کسی مومن و پیدار کو معلوم ہو تو دفع کرنے کی کوشش کرے اور اس کو
اپنے مکان میں آرام سے بیٹھنا اور آدمیوں سے کنارہ کشی اختیار کرنا جائز
نہیں بلکہ اس پر واجب ہے کہ دینِ خدا کی اعانت پر مکرر باندھے، بلکہ

ہر ایک مسلمان کو سزاوار ہے کہ پہلے اپنے سے ابتداء اور اپنی اصلاح اور
 درستی کرے۔ طاعت کی عادت اور حرمت کو ترک کرے۔ بعد اس کے
 اپنے اہل، اولاد، اقارب، خویش کی طرف متوجہ ہو۔ ان کو ہر ایک گناہ
 کی اطلاع دے اور اعمال ناشائستہ سے باز رکھے۔ جب ان سے فارغ ہو تو
 اپنے ہمسایوں اور اہل محلہ کی طرف متوجہ ہو اور اس کے بعد اہل شہر کی جانب۔
 ایسا ہی ہر ایک مقام پر جہاں تک کہ اس کو دسترس حاصل ہو سکے۔
 چنانچہ کوئی شخص باوجود مستدرت کے منجملہ اشخاص مذکور کے کسی سے
 بھی غفلت و بے پروائی کرے تو اس کو پروردگار کے اس مواخذہ پر جو
 قیامت میں ہوگا۔ مستعد و آمادہ رہنا چاہیئے۔

چھٹی صفت

برادرانِ دینی سے

کنارہ کشی کی مذمت اُن کے ساتھ

محبت اور ملاقات رکھنے کی شرف

واضح ہو کہ برادرِ مومن سے دُوری اور کنارہ کشی اور اُس پر غیظ و غضب کرنا یہ نتیجہٴ عداوت و کینہ و بخل و حسد ہے اور یہ افعالِ ذمیمہ سے ہیں۔
حضرت رسولِ صلعم نے فرمایا کہ :

”جب ایک مسلمان دوسرے پر قہر و غضب اور آپس میں دُوری اختیار کرے یہاں تک کہ تین روز گزر جائیں اور انھوں نے مصالحت نہ کی، تو وہ دائرۃٴ اسلام سے باہر ہیں جو شخص صلح اور بات کرنے میں سبقت کرے تو وہ بروزِ قیامت اس سے پہلے داخلِ بہشت ہوگا۔
نیز آنحضرتؐ سے مروی ہے کہ :

”کسی مسلمان کو تین روز سے زیادہ قرو و دُوری اختیار کرنا جائز نہیں ہے۔“

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”کوئی شخص از روئے قہر ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوتا۔

مگر یہ کہ اُن میں سے کوئی ایک مستوجب لعنت ہوتا ہے اور اکثر دونوں مستحق لعنت ہوتے ہیں۔“

ایک شخص نے عرض کیا کہ :

”جو مظلوم ہو وہ کیونکر مستوجب لعنت ہو سکتا ہے؟“

فرمایا کہ :

اس وجہ سے کہ وہ اپنے بھائی سے کس لیے صلح کرنے میں سبقت

نہیں کرتا۔

میں نے اپنے والد بزرگوار سے سنا کہ فرماتے تھے کہ جس وقت دو

آدمی آپس میں نزاع کریں۔ ان میں سے ایک دوسرے پر غیظ و غضب کرے

تو مظلوم کو چاہیے کہ دوسرے کے نزدیک آکر اس طرح معذرت کرے کہ :

”اے بھائی !

میں خطا وار ہوں اور میں نے ظلم کیا ہے۔“

تاکہ جھگڑا برطرف ہو۔

بحقیق کہ خدا کا حکم عادل ہے اور ظالم سے مظلوم کا عوض لیتا ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”خدا اُس پر رحمت نازل کرتا ہے جو ہمارے دوستوں کے درمیان محبت

ڈالتا ہے۔ اے مومنین !

کوشش کرو اور ایک دوسرے سے بہرہ بانی پیش آؤ۔

اس مضمون میں بہت سے اخبار آئے ہیں۔

پس ہر طالب آخرت پر لازم ہے کہ :

تامل کرے اور اپنے برادرؤں کی دوستی و اُلفت رکھنے کے ثواب کو
ملاحظہ کرے اور اپنے کو شیطان کے شر سے محفوظ رکھے۔ ایک دوسرے کے
فضول مطالب اور گرد و گردت و رنجش کے باعث زندہ درگور نہ ہوں۔ اگر کوئی
نزاع آپ میں اور دوسرے میں واقع ہو تو ابتداءً صلح میں کوشش کیجئے تاکہ
شیطان و نفسِ امّارہ پر آپ غالب ہوں۔ درجاتِ بلند اور ثوابِ آخرت
حاصل ہو۔

چونکہ ہر شخص کا دشمن شیطانِ لعین ہے اور نفسِ امّارہ بدخواہ اور
ہم نشین۔ جب وہ گردت و رنجش کا موقع پاتا ہے تو مکر و حیلہ کے ذریعہ سے
برادرانِ دینی میں دشمنی ڈالتا ہے۔

فصل (۱)

برادرانِ دینی

کے ساتھ محبت رکھنا

حسب بیان مذکور القدر دُوری کی ضد برادرانِ دینی سے میل و ملاپ اور محبت رکھنا ہے۔ یہ اوصافِ جمیلہ و اعمالِ فاضلہ سے ہے اور اس کا ثواب بے حد ہے اور اس کا فائدہ بے نہایت۔

حضرت رسالتِ پناہ نے فرمایا کہ :

جبرائیل علیہ السلام نے مجھ کو خبر دی کہ خدائے عوجل نے زمین پر ایک فرشتہ بھیجا اور وہ اس مکان کے دروازے پر پہنچا جس پر ایک مرد کھڑا ہوا اندر داخل ہونے کی اجازت طلب کرتا تھا۔

اُس فرشتے نے کہا کہ :

مالک مکان سے کیا کام ہے ؟

اُس نے جواب دیا کہ :

وہ میرا مسلمان بھائی ہے اور خدا کے لیے اس کو دیکھنے آیا ہوں۔

فرشتے نے کہا کہ :

تجھ کو اس کے سوا اور کوئی کام نہیں ہے ؟
اس نے کہا :

نہیں ۔

بعد اس فرشتے نے کہا کہ :

خدا نے مجھ کو تیری طرف بھیجا ہے اور بعد سلام کہتا ہے کہ بہشت
تیرے لیے واجب ہوا ۔
نیز کہا کہ :

خدا نے عز وجل کہتا ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کی زیارت کرے تو اُس نے
اس کی زیارت نہ کی بلکہ میری زیارت کی اور اس کا ثواب بہشت ہے ۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

جب کوئی مومن اپنے برادر مومن کو دیکھنے کی غرض سے باہر نکلے ، تو
خدا نے عز وجل ایک فرشتے کو اُس پر موکل کرتا ہے کہ اس کے قدم کے نیچے
اپنے پروں کو کھچائے اور کچھ اس پر سایہ کرے ۔ جب وہ اپنے برادر مومن
کے مکان میں داخل ہو تو خدا تعالیٰ ندا فرماتا ہے کہ :

اے میرے حق کی تعظیم کرنے والے اور میرے پیغمبر کی پیروی کرنے
والے بندے مجھ پر لازم ہے کہ میں تیری تعظیم کروں ۔ جو مجھ سے سوال کرے
عطا کروں ۔ جو دعا کرے قبول کروں اور بغیر طلب تیری حاجت کو بر لاؤں ۔
جب وہ واپس ہوتا ہے تو وہ فرشتہ اس کی مشا لعت کرتا ہے اور
دیا ہی اپنے پروں کو اس پر سایہ کرتا ہے ۔ جب تک کہ وہ اپنے مکان
کو واپس ہو ۔

بعد اس کے خدا تعالیٰ نڈا فرماتا ہے کہ :
 یہ تحقیق کہ میں نے تیرے لیے بہشت کو واجب کیا اور تجھ کو اپنے
 بندوں کی شفاعت کی اجازت دی۔

نیز مروی ہے کہ :

جو مومن اپنے برادر مومن کی زیارت کے لیے گھر سے باہر آتا ہے تو
 خدا تعالیٰ اس کے ہر قدم پر ایک حسنہ لکھتا ہے اور ایک گناہ محو اور ایک
 درجہ بلند کرتا ہے۔ جب اذن دخول کے لیے دستک دیتا ہے تو اُس
 کے لیے دروازے آسمان کے کھولے جلتے ہیں اور جب وہ آپس میں ملاقات
 اور مصافحہ کرتے ہیں تو خدا تعالیٰ اُن پر ملائکہ کے سامنے مباہات کرتا ہے۔
 اور فرماتا ہے کہ :

ان دو بندوں پر نظر کرو جو ایک دوسرے سے ملاقات کرتے ہیں۔
 اور انھوں نے میری خوشنودی کے لیے باہم دوستی اختیار کی ہے۔ مجھ پر
 لازم ہے ان پر عذاب نہ کروں۔

جب وہ واپس ہوتے ہیں تو ان کے نفوس اور قدم اور باتوں کے
 مطابق ملائکہ کو مشائعت کا حکم ہوتا ہے اور ان کی سختی و نیا اور عذاب آخرت
 سے ایک سال تک محافظت کی جاتی ہے۔ اگر اُس سال میں وہ مر جائے۔ تو
 روز قیامت کے حساب سے معاف کیے جاتے ہیں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

جو مومن اپنے برادر مومن کے دیکھنے کو جائے تو خدا تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ :
 تو نے مجھ کو دیکھا اور اس کا ثواب مجھ پر یہ ہے کہ بہشت عطا کروں۔

اور فرمایا کہ :

برادر مومن کی ملاقات جو صرف خدا کے لیے ہو دس بندہ مومن کے آزاد کرنے سے بہتر ہے۔ جو شخص ایک بندہ مومن کو جس عضو کے ذریعہ سے آزاد کرتا ہے وہی عضو آتش جہنم سے محفوظ رہتا ہے۔

برادر مومن کی ملاقات کی تاکید میں ایک راز یہ ہے کہ ان کی آپس کی ملاقات میں رفع ناخوشی و عداوت ہوتی ہے اور حصول الفت و محبت۔ اور یہ اعظم اسباب اصلاح دنیا و آخرت ہے۔ جب دو شخصوں میں کدورت واقع ہو تو شیطان کو موقع ملتا ہے اور وہ خوش ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے خدا تعالیٰ مقام اقناع میں مومنین کے لیے فرماتا ہے :

لَوْ أَلْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتُ
بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ۔

یعنی : ” جو کچھ کہ روئے زمین میں ہے، اگر اس کو خرق کر کے اُن کے دلوں میں الفت ڈالنے کا قصد کیا جائے تو ممکن نہیں لیکن خود خدا اُن میں الفت ڈالتا ہے۔“

اسی وجہ سے ایک دوسرے پر سلام کرنے اور مصافحہ اور معاقتہ کرنے کا حکم ہوا۔

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ :

”خدا تعالیٰ اور پیغمبر صلعم کے نزدیکیٰ بہتر وہ شخص ہے جو سلام کی ابتداء کرے۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
ایک دوسرے سے مصافحہ کرو۔ کیوں کہ مصافحہ کیلئے کو دور
کرتا ہے۔

اور منبر مایا کہ :

مومن کے ساتھ مصافحہ کرنا افضل ہے اس مصافحہ سے جو ملائکہ
کے ساتھ کیا جائے۔

نیز مروی ہے کہ :

جب دو مومن ایک دوسرے سے ملاقات اور مصافحہ کرتے ہیں تو
خدا تعالیٰ اپنے ہاتھ کو ان کے ہاتھوں میں داخل کرتا ہے۔ جو شخص اپنے
برادر مومن سے زیادہ محبت رکھتا ہے وہ مصافحہ کرتا ہے۔

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ :

جب تم لوگ اپنے برادر مومن سے ملاقات کرو تو سلام و
مصافحہ کرو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

جب دو مومن ایک دوسرے کے ساتھ معافقہ کرتے ہیں۔ یعنی ایک
دوسرے کی گردن میں ہاتھ ڈالتے ہیں تو رحمت الہی ان کو گھیر لیتی ہے۔
اور اس معافقہ وہم آغوشی سے خوشنودی الہی کے سوا اور کوئی غرض
دنوی منظور نہ ہو تو رب العزت کی طرف سے ان کو خطاب ہوتا ہے کہ :
”تمہارے گناہ بخشے گئے۔“

اسی وجہ سے مہمانی، عیادتِ مریض، تشییع جنازہ اور اہل مصیبت
کی تعزیت وغیرہ کا حکم ہے اور ان اخبار سے پایا جاتا ہے کہ بندوں کی

الفٹ اور دوستی کے لیے حضرت باری کا اہتمام کس قدر ہے۔ اور اس صفت کی حفاظت کے لیے کیا کیا نیکیاں قرار دی ہیں۔ کیا کیا متاع دے وضع فرمائے ہیں۔ اس زمانے میں اکثر وہ سنتیں متروک و فراموش ہو گئیں اور طریقہ جاہلیت لوگوں میں رواج پایا ہے۔

آثارِ نبوت سے بجز رسم اور طریقہ شریعت سے بجز اسم کچھ باقی نہیں رہا اور بعض شیطانی صفت والے اغراض فاسدہ دوروزہ دنیویہ کے سبب سے آمد و رفت رکھتے ہیں۔ بندگانِ خدا کے درمیان لفاق و عداوت ڈالتے ہیں۔ جو کچھ کہ پروردگار نے اہتمام کیا ہے اس کو ترک کرتے ہیں۔ ایک دوسرے کو دیکھنے نہیں جاتے مگر از روئے ریا و لفاق اور بر بناء خود غرضی و فساد۔ اور ایک دوسرے کی مزاج پر سی نہیں کرتے۔ مگر از راہ فساد و نیتِ باطل اور سلام کو پستی کی علامت قرار دیتے ہیں۔ ہر ایک سے امید سلام رکھتے ہیں اور مصافحہ کو احمقوں کا شیوہ جانتے ہیں۔

ساتویں صفت

مذمتِ قطعِ رحم

اور صلۃِ ارحام کا وجوب اُس کا فائدہ

واضح ہو کہ قطعِ رحم کا سبب عداوت یا سُجھل و فخت ہے۔ یہ صفت بالفاق علماءِ محرماتِ عظیمہ اور گناہانِ شدیدہ سے ہے۔ یہ موجبِ عذابِ آخرت و بلائے دنیا ہے۔

اخبار سے پایا جاتا ہے اور تجربہ سے ثابت ہے کہ قطعِ رحم فقر اور پریشانی اور کوتاہی عمر کا باعث ہے۔

اسی سبب سے ہر خاندان میں لفاق و عداوت پھیلی ہوئی ہے، اور اسی لیے تمام فقر و فاقہ میں مبتلا ہیں۔ تھوڑے زمانے میں ان کا سلسلہ ایک دوسرے سے منقطع ہو جائے گا اور ان کی زندگی تمام۔

قطعِ رحم کی مذمت میں اسی قدر کافی ہے کہ رحم کے قطع کرنے والے پر خداوندِ عالم نے قرآن مجید میں لعنت کی ہے۔

اور فرماتا ہے :

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ
بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ
بِهِ أَنْ يُوْصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ

أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ

یعنی : " جو لوگ عہدِ خدا کو بعد پیوند کرنے کے
ٹوڑتے ہیں اور خدا نے جس سے وصل کرنے کا حکم دیا ہے
اس کو قطع کرتے ہیں اور جو لوگ زمین پر فساد کرتے ہیں ان
کے لیے لعنت ہے اور آخرت کی بدی۔ "

حضرت پیغمبر سے مروی ہے کہ :

" دشمن ترین اعمال خدا سے پہلا شرک دوسرا قطع رحم ہے۔ "
اور فرمایا کہ :

" اپنے رحم کو قطع نہ کرو۔ حالانکہ وہ قطع کرے۔ "

خدا نے فرمایا کہ :

" میں خداوندِ رحمن ہوں اور یہ رحم ہے اس کا نام میرے نام
سے مشتق ہے جو شخص اس کے صلہ کو بجا لاتا ہے میں بھی اس کے صلہ کو بجا
لاتا ہوں۔ جو شخص اس کو قطع کرتا ہے میں بھی اس کو قطع کرتا ہوں۔ "

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے خطبہ میں فرمایا کہ :
 ”خدا سے اس گناہ کی پناہ مانگنا ایسوں کو اپنے صاحب کو نیست و
 نابود کرنے میں تعجیل کرتا ہے۔“

اس وقت عبداللہ ابن کو انے عرض کیا کہ :
 ”وہ کون سا گناہ ہے؟“
 فرمایا کہ :

وہ قطع رحم ہے۔ بہ تحقیق کہ جب تمام خاندان ایک جگہ جمع ہو کر ایک
 دوسرے کے ساتھ محبت کرتے ہوں۔ گو یہ اہل فسق و فجور ہوں۔ لیکن خدا
 ان کی روزی کو وسیع کرتا ہے۔ جس اہل خاندان نے ایک دوسرے سے
 دوری اختیار کی ہو اور قطع رحم کے مرتکب ہوں تو خدا ان کو محروم کرتا ہے۔
 حالانکہ وہ اہل تقویٰ و پرہیزگار ہوں۔

کتاب امیر المومنین علیہ السلام میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام
 سے مروی ہے کہ :

ان تین خصلتوں میں سے کوئی ایک خصلت رکھنے والا آدمی نہیں مرتا
 جب تک کہ اس کا وبال اس پر عائد نہ ہو۔
 ۱ : سرکشی کرنے والا۔

۲ : قطع رحم کرنے والا۔

۳ : جھوٹی قسم کھانے والا۔

اور کسی طاعت کا ثواب بہ نسبت ثواب صلہ رحم کے اس کے صاحب
 کو فوراً نہیں پہنچتا۔

بہ تحقیق کہ جو طاعت اہل معصیت ہو اور ایک دوسرے کے ساتھ

نیکی کرتا ہو تو ان کا مال زیادہ ہوتا ہے۔ جھوٹی قسم آباد گھروں کو ویران کرتی ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :

قطع رحم کرنے والوں سے پرہیز کرو۔

حضرت امیر مومنان نے اپنے ماتحت حکام شہر کو تحریر فرمایا کہ :

قربت داروں کو حکم دو کہ ایک دوسرے کے دیکھنے کے واسطے جائیں لیکن آپس میں ہمسائیگی نہ کریں۔ کیونکہ ہمسایہ حدود بغض و قطع رحم کا باعث ہوتا ہے اور یہ امر مشاہدہ کیا گیا ہے کہ جب قربت دار ایک دوسرے سے دور ہوتے ہیں تو ان کی دوستی ایک دوسرے سے زیادہ ہوتی ہے اور ان کا شوق افزوں۔

واضح ہو کہ قطع رحم کی ضد صلہ رحم ہے جو باتفاق تمام علماء واجب اور افضل طاعات ہے۔

خدا تعالیٰ جل شانہ فرماتا ہے :

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ

خلاصہ معنی یہ کہ :

”خدا کی عبادت کرو اور کسی چیز کو اس کا شریک قرار نہ دو۔ اپنے والدین اور قربت داروں سے احسان اور نیکی کے ساتھ پیش آؤ۔“

اور فرماتا ہے :

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ
بِهِ وَالْأَرْحَامَ

”اور اللہ سے ڈرو یعنی تقویٰ کو اختیار کرو۔ کیوں کہ
اس کے متعلق اور قرابت داروں کے حقوق کی نسبت سوال
کیا جائے گا۔“

جناب رسالت مآبؐ نے فرمایا کہ :
میں حاضرین و غائبین امت کو وصیت کرتا ہوں کہ صلہ رحم بجالائیں
اگرچہ کہ وہ ایک سال کی راہ پر رہتے ہوں۔ یہ تحقیق کہ یہ جزو دین ہے۔
اور فرمایا کہ :

جو شخص اپنے کو خوش اور اپنی اہل میں تاخیر اور اپنی روزی کی زیادتی
چاہتا ہو تو اس کو صلہ رحم بجالانا چاہیے۔
نیز فرمایا کہ :

بعض قوم بہتر نہیں ہوتی بلکہ وہ اہل معصیت ہوتے ہیں لیکن صلہ رحم
بجالانے کی وجہ سے اُن کے احوال میں زیادتی اور ان کی عمر طویل ہوتی ہے اور اگر
وہ اہل معصیت نہ ہوں تو کس قدر بہتر و خوب ہوں گے۔
دوسری حدیث میں فرمایا کہ :

جو اہل خاندان فاسق و فاجر ہوں۔ مگر صلہ رحم کے سبب سے ان کا مال
زیادہ ہوتا ہے اور ان کی تعداد بڑھ جاتی ہے۔

چند نفع

اور فرمایا کہ : صدقے کا ثواب دس حصے۔

قرض کا ثواب پندرہ حصے۔

برادر دینی کے ساتھ احسان کرنے کا ثواب ۲۰ حصے۔

قربت داروں سے احسان کرنے کا ثواب چوبیس حصے ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
صلہ رحم غفلت کو نیک کرتا ہے۔ ہاتھ کو کشادہ اور روزی کو وسعت
دیتا ہے اور اجل کو تاخیر۔

دوسری حدیث میں اس سرور سے منقول ہے کہ :
صلہ رحم اعمال کو پاکیزہ کرتا ہے اور اموال کو زیادہ، بلاؤں کو وافع
اور اجل کو تاخیر میں ڈالتا ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
صلہ رحم حساب روز قیامت کو آسان کرتا ہے اور عمر کو طویل اور آدمیوں
کی برائیوں سے محافظت کرتا ہے۔

اور فرمایا کہ :
صلہ رحم اور ہمسایوں کے ساتھ نیکی کرنا گھروں کو آباد اور عمر
کو زیادہ کرتا ہے۔

نیز ان حضرات سے مروی ہے کہ :
کوئی عمل عمر کو زیادہ نہیں کرتا۔ مگر صلہ رحم۔ یہاں تک کہ اگر کسی
کی عمر میں تین سال باقی رہ گئے ہوں اور وہ صلہ رحم بجالائے تو خدا
اس کی عمر میں تیس سال اضافہ کرتا ہے۔ اگر کسی کی عمر ۳۳ سال باقی رہی ہو

اور قطع رحم کر کے تو خدا اس کی عمر سے تیس سال کم کر دیتا ہے اور تیس سال باقی رہ جاتے ہیں۔

اس مضمون میں بہت سے اخبار آئے ہیں۔ جو کچھ اخبار سے پایا جاتا ہے وہی تجربہ اور معائنہ سے ثابت ہے کہ صلہ رحم زیادتی عمر و وسعت رزق اور جمعیت احوال کا باعث ہوتا ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ :

صلہ رحم سے کسی عمل نیک کا ثواب آخرت و فوائد دنیویہ زیادہ نہیں ہے اور نسبت اس کے کسی طاعت کا اثر فوراً ظہور پذیر نہیں ہوتا۔

فائدہ

جب آپ نے وجوب صلہ رحم اور اس کا فائدہ اور ضرر قطع رحم کا بھی علم حاصل کیا تو اب معلوم کیجئے کہ رحم سے مراد کہ جس کا صلہ واجب اور جس کا قطع کرنا حرام ہے۔ وہ یہ ہے کہ ہر ایک خویش نسبی ہے جو قرابت رکھتا ہو اگرچہ وہ نسبت بہت دور کی ہو اور کوئی محرمیت ان میں نہ ہو۔

خلاصہ یہ کہ :

کوئی نسبت دوسرے سے دور کی ہی کیوں نہ ہو مگر وہ اس کے ارحام سے ہے۔ اس کا صلہ واجب۔

قطع رحم جو حرام کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ :

اس کو کوئی ایذا ذریعہ قول و فعل نہ پہنچائی جائے اور نہ اس کے ساتھ کوئی طریقہ ناشائستہ اختیار کیا جائے۔ یا کوئی بات رنج دینے والی نہ کہی جائے۔

کہ وہ آزرده ہو۔ یا اُس کو سکونت یا لباس یا خوراک وغیرہ کی کوئی احتیاج ہو اور آپ اس کے پوری کرنے کی قدرت رکھتے ہوں اور اپنی ضرورت سے زائد بھی ہو تو اُس سے مضائقہ نہ کیجئے یا اُس کے ساتھ کوئی ظالم ظلم کرے۔ آپ اس کو دُور کر سکتے ہوں لیکن اس میں کوتاہی کی جائے یا کینہ و حسد کے باعث جس سے کنارہ کشی و دُوری۔ اور بغیر عذر معقول اس کی عیادت نہ کریں۔ جب وہ سفر سے واپس ہو اس کے دیکھنے کو نہ جائیں اور جب اس پر کوئی مصیبت پڑے اس کی تعزیت نہ کی جائے۔ یا اسی طرح کی اور صورتیں قطع رحم میں داخل ہیں۔ ان کی ضد صلہ رحم ہے کہ کوئی بات سخت اور فعل بد اس کے ساتھ نہ کیا جائے۔ اس کے ساتھ مال و زبان و آبرو سے اعانت کی جائے اس کے پاس آمد و رفت رکھیں۔ اس کے احوال کی پرسش کریں۔

آٹھویں صفت

نذمتِ عقوق والدین

اور اُن کے ساتھ احسان

کرنے کی فضیلتِ آداب

واضح ہو کہ عقوق والدین از قسم قطعِ رحم اور گناہِ کبیرہ ہے۔ جو کوئی بے چارہ باپ یا ماں کا عاق کیا گیا ہو وہ نہ دنیا میں کوئی نیکی دیکھتا ہے اور نہ آخرت میں، اور نہ اپنی عمر سے کوئی فائدہ اٹھاتا ہے اور نہ عزت سے نہ ایک لقمہ کھانے کا خوشی کے ساتھ اس کے گلے سے اترتا ہے، اور نہ پانی کا ایک گھونٹ۔

تمام آیات و اخبار جو مخصوص مذمت میں قطع رحم کے وارد ہوئے
 ہیں وہ اس کی مذمت پر بھی دلالت کرتے ہیں اور آیات و اخبار مخصوص
 اس کی مذمت میں آئے ہیں۔
 اور حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا
 إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا
 أَمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا
 أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا
 تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

”تیرے پروردگار نے حکم فرمایا کہ سوائے میرے کسی

کی پرستش و بندگی نہ کرو۔ باپ اور ماں کے ساتھ احسان و
 نیکی کرو۔ جب کہ ان میں سے ایک یا دونوں بوڑھے ہو
 گئے ہوں تو ان کے رُودِ برواقت نہ کرو۔ جب کسی چہیز کی
 خواہش کریں تو ان کو پورا کرو اور ان کے ساتھ گفتگوئے
 نیک کے ساتھ پیش آؤ۔“

حضرت پیغمبر سے مروی ہے کہ :-

باپ اور ماں کے حقوق سے نہایت پرہیز کرو۔ کیونکہ ہزار سال کی راہ سے بُوئے بہشت سونگھی جاتی ہے۔ باوجود اس کے جو عاق کیا گیا ہو اور جو قطع رحم کا ترکب ہو اور وہ بوڑھا جو زنا کار ہو اور وہ شخص جو تکبر سے اپنے جانے کو زمین پر کھینچے وہ بُوئے بہشت نہیں سونگھے گا۔

منبرمایا کہ :

جو شخص بصورتِ خُلقِ پدر و مادر رات بسر کر دے۔ جب صبح کو اٹھے تو اُس کے لیے دو دروازے جہنم کے کھول دیے جاتے ہیں۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ : جو شخص غصہ سے ماں باپ پر نگاہ کرے جبکہ ماں باپ نے اس پر ظلم کیا ہو تو خدا تعالیٰ اس کی کوئی نماز قبول نہیں کرتا ہے۔

اور فرمایا کہ :

جب قیامت ہوگی تو بہشت کے پردوں میں سے ایک پردہ اٹھا دیا جائے گا۔ جس کی بُو پانچ سو سال کے راستہ تک جائے گی۔ مگر ایک جماعت کے سوا ہر شخص اس کی بُو سونگھے گا۔ عرض کیا گیا کہ :

”وہ کون ہے؟“

منبرمایا کہ :

”وہ عاق والدین۔“

اور فرمایا کہ :

ماں باپ کے رُوبرُو اگر اُن کرنے سے بھی کوئی بات کم درجہ کی ہوتی تو اُس سے بھی خداوند عالم اتنا ع فرماتا۔ عقوق کا ادنیٰ مرتبہ اُن کے سامنے اُن

کرنا ہے اور اُن پر تیز نظر ڈالنا بھی عقوق میں داخل ہے ۔
 حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے ایک شخص نے سوال کیا کہ :
 اگر کوئی شخص اپنے فرزندوں سے کسی فرزند کو یہ کہے کہ میرے ماں باپ
 تجھ پر خدا ہوں تو یہ کوئی ثواب رکھتا ہے ؟
 فرمایا کہ :

اس کے ماں باپ زندہ ہوں تو ایسا کہنا عقوق میں داخل ہے ، اور اگر
 مر گئے ہوں تو کوئی مضائقہ نہیں ۔
 مذمت میں عقوق والدین کے بہت سے اخبار ہیں بلکہ باتفاق علماء یہ
 گناہ کبیرہ سمجھا جاتا ہے ۔
 بعض اخبار قدسی میں وارد ہے کہ :

خداوند عالم نے اپنی عزت و جلال کی قسم کھا کر فرمایا کہ عاق والدین تمام
 پیغمبروں کی سی عبادت کرے تو مقبول نہیں اور جو چیز لوح محفوظ میں ابتداء لکھی گئی
 یہ تھی کہ میں ایک خدا ہوں سوائے میرے کوئی خدا نہیں ہے جس فرزند سے
 باپ اور ماں راضی ہوں میں بھی اُس سے راضی ہوں جس کے باپ اور باپ
 غضبناک ہوں میں بھی اُس پر غضبناک ۔
 حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ :

تمام مسلمان مجھ کو بروز قیامت دیکھیں گے ۔ مگر عاق والدین ، شراب خور ،
 اور وہ شخص جو میرا نام سُنے اور صلوٰۃ نہ بھیجے ۔ اسی قدر عاق والدین میں
 کافی ہے کہ پیغمبر خدا نے اُس پر نفرین کی ۔
 اور فرمایا کہ :

خدا یا جو شخص باپ اور ماں یا ان میں سے کسی ایک کی ناراضی کو معلوم

کرے اور ان کو راضی نہ کرے تو وہ ہرگز نہ بخشا جائے۔
اس حضرت کی نفرت پر جبرائیلؑ نے آمین کہی۔

خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی فرمائی کہ جس نے اپنے والدین کے ساتھ نیکی کی اور میرے ساتھ حقوق کیا تو اس کو نیک لکھتا ہوں۔ اور جس نے میرے ساتھ نیکی کی اور وہ اپنے والدین کا عاق کیا ہوا ہو تو اس کو عاق کرتا ہوں۔

بہت سے اخبار میں وارد اور تجربہ سے ظاہر و ثابت ہے کہ جو شخص باپ اور ماں یا ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بدی کرے تو اس کی عمر کوتاہ اور اس کی زندگی تلخ بسر ہوتی ہے اور فقر و پریشانی اس کو گھیر لیتی ہے۔ اور حالت سکرات اس پر سختی سے گزرتی ہے اور جان کنفی دشوار۔ ایسا ہی اخبار و آثار سے اور تجربہ روزگار سے پایا جاتا ہے کہ باپ کا فرزند پر نفرت کرنا مستجاب ہوتا ہے۔

لہذا اے صاحبو!

ہوشیار ہو جائیے۔ اپنی جان پر رحم کیجئے۔ باپ اور ماں کی تیغِ عقوبت سے پرہیز کیجئے۔ انھوں نے آپ کی پرورش میں جو تکلیف اور رحمت اٹھائی ہے اس کو یاد کیجئے اور غور کیجئے کہ آپ کے آرام کے لیے انھوں نے اپنے آرام کو حرام کر دیا۔ آپ کو سیر کرنے کے لیے اپنے پر گرسگی کی تکلیف اٹھائی، سال ہا سال آپ کو آغوشِ مہربانی میں لیا۔ دودھ پلا کر پرورش کی۔ اپنی عمر آپ کی خوشنودی میں صرف کی۔ عجب بے مروتی اور بے انصافی ہے جب کہ آپ کو تھوڑی قوت حاصل ہوئی تو آپ نے ان سب احسانات کو فراموش کر دیا۔

عقوق والدین سے مراد یہ ہے کہ :

ان کو غصہ دلایا جائے اور آزر دہ کریں اور جس طریقہ سے وہ آزر دہ ہوں
عقوق حاصل ہوتا ہے۔ اور آدمی مستحق عذاب الہی اور بلائے غیر منتہائی۔ خواہ
مارنے یا دشنام دینے یا ان کے ساتھ آواز بلند کرنے یا ان پر تیز نظر
ڈالنے یا ان سے منہ پھیر لینے اور بے اعتنائی یا ان امور میں نافرمانی کرنے سے
جن میں طاعت لازم ہے جیسا کہ حوالہ قلم کیا جائے گا۔

واضح ہو کہ نیکی والدین اور ان کے ساتھ احسان کرنا ضد عقوق ہے۔
اور یہ اشرف سعادت اور افضل قربت، بہت سے آیات و اخبار میں
اس کی نسبت بے حد ترغیب آئی ہے۔
حضرت آفریدگار فرماتا ہے :

وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ

مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا

كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

”ان کے ساتھ انکساری اور فروتنی اور خاکساری
کرو اور کہو اے پروردگار! تو ماں باپ پر ایسا ہی
رحم فرما جیسا کہ انھوں نے عالم طفولیت میں مجھ کو
پرورش کیا۔“

پھر فرماتا ہے :

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا

یعنی : "خدا کی عبادت کرو اور کسی چیز کو اس کا شریک

نہ ٹھہراؤ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی کرو۔"

حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ :

"بہ نسبت نماز و روزہ اور حج و عمرہ اور جہاد کے ماں باپ کے ساتھ

نیکی کرنا افضل ہے۔"

مردی ہے کہ : سرور کائنات صلعم کی خدمت میں ایک مرد نے

حاضر ہو کر عرض کی کہ :-

"یا رسول اللہ! مجھ کو کوئی نصیحت فرمائیے۔"

فرمایا کہ :

"خدا کے ساتھ شرک نہ کر حالانکہ تجھ کو آگ میں جلاؤں اور عذاب کریں۔

مگر دل کو اطمینان کے ساتھ مطمئن رکھ اور اپنے باپ ماں کی اطاعت اور ان کے

ساتھ نیکی کر خواہ وہ زندہ ہوں یا مردہ۔ اگر تجھ کو حکم دیں کہ اپنے اہل و مال کو

چھوڑ دے تو ویسا ہی کر۔"

دوسرا شخص آں حضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے باپ اور

ماں سے نیکی کرنے کی نسبت سوال کیا۔

حضرتؐ نے تین مرتبہ فرمایا کہ :

”ماں اور باپ سے نیکی کر۔“

ابتداءً ماں کا نام لیا اور بعد باپ کا۔ سرور عالم صلعم کی خدمت میں ایک جوان نے حاضر ہو کر عرض کی کہ:

”میں جوان ہوں۔ راہِ خدا میں جہاد کرنے کو بہتر جانتا ہوں۔ ماں سے کہتا ہوں لیکن وہ جہاد کو پسند نہیں کرتی۔“
مسند مایا کہ :

”اپنی ماں کی خدمت میں واپس جا۔ بعد ایک رات اپنی ماں کے نزدیک تیرا آرام کرنا ایک سال کے راہِ خدا میں جہاد کرنے سے بہتر ہے۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :
”افضل اعمال وقت پر نماز پڑھنا اور والدین کے ساتھ نیکی کرنا اور راہِ خدا میں جہاد کرنا ہے۔“

ایک مرد نے اُن حضرت سے عرض کی کہ :
”میرا باپ بہت بوڑھا ہو گیا ہے اور اس پر ضعف غالب ہے۔ جب اس کو حاجت کی ضرورت ہوتی ہے تو میں اس کو اٹھا کر لے جاتا ہوں۔“
مسند مایا کہ :

”ہاں ایسا ہی کر اور اپنے ہاتھ سے اس کے مُنہ میں نوالا ڈالے کہ کل کے روزیہ خدمت تیرے کام آئے گی۔“

ایک شخص نے حضرت سے عرض کی کہ :
”باپ اور ماں رکھتا ہوں لیکن وہ مذہبِ حق کے مخالف ہیں۔“
حضرت نے فرمایا کہ :

”ان کے ساتھ اس طرح نیکی کر کہ مخالفت ہونے کی صورت میں کی جاتی۔“

ایک شخص نے حضرت امام رضا علیہ السلام کی خدمت میں عرض کی کہ :
 ”میں اپنے باپ اور ماں کے لیے دعا کروں، حالانکہ مذہب حق نہیں
 رکھتے ہیں۔“

فمنہ مایا کہ :

”ان کے لیے دعا اور ان کی جانب سے تصدق کر۔ اگر وہ زندہ ہوں
 تو لطف و کرم سے پیش آ۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ تین چیزیں ہیں کہ :

خداوند عالم جل شانہ نے کسی کے لیے اس کا ترک کرنا پسند نہیں فرمایا :-

- ۱ : امانت کا واپس کرنا خواہ وہ نیک ہو یا بدکار۔
- ۲ : عہد کا وفا کرنا خواہ وہ نیک سے کیا جائے یا بدکار سے۔
- ۳ : والدین کے ساتھ نیکی کرنا خواہ وہ نیک ہوں یا بدکار۔

حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :

اپنے والدین کے ساتھ نیکی کرنا خواہ وہ زندہ ہوں یا مردہ۔ ان کی جانب
 سے نماز ادا کرو اور خدمتہ دو۔ ان کی طرف سے حج اور روزہ رکھو تاکہ ان
 تمام کا ثواب ان کو پہنچے۔ جن کے باعث خدا تعالیٰ اس کے لیے بہت سی
 نیکیاں اضافہ کرتا ہے۔

اس خصوص میں اخبار حدیث سے زیادہ متجاوز ہیں۔ جس کے ذکر سے بیان
 عاجز ہے۔

پس ہر مومن کو سزاوار ہے کہ نہایت اہتمام اکرام و احترام والدین
 کے لیے بجالائے ان کی خدمت کرنے میں کوئی کوتاہی و تقصیر نہ کرے۔ ان کے
 ساتھ نیکی سے پیش آئے۔ اگر ان کو کسی چیز کی ضرورت ہو تو فوراً پہنچا دے۔

طلب کرنے کا انتظار نہ کرے۔

ایسا ہی اخبار میں وارد ہوا ہے کہ اگر اس کے ساتھ سختی کریں تو ان کے روبرو آف نہ کرے۔ اگر اُس کو ماریں تو اپنی بُری صورت نہ بنائے۔ بلکہ کہے کہ خدا تم کو بخش دے۔ نگاہِ تند سے ان کو نہ دیکھے۔ اپنی آواز ان کی آواز پر اور اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ کے اوپر بلند نہ کرے۔ ان کے آگے راستہ نہ چلے۔ یہ تمام احادیث صحیح ہیں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ بلکہ جہاں تک ممکن ہو ان کی خدمت میں بیٹھے۔ حتی المقدور خاکساری و تواضع و فروتنی اختیار کرے۔ اسی قدر اس کا اجر زیادہ ہے اور دنیا و آخرت کا فائدہ بیشتر۔

حاصل کلام اُن کی فرمانبرداری و طلبِ خوشی واجب ہے۔ مگر فعلِ حرام میں یا ترک واجب عینی میں حسب اتفاق علماء اطاعت والدین کی واجب نہیں و اجبات میں اختلاف ہے اور تمام علماء کا قول یہ ہے کہ کوئی فعل بغیر اجازت والدین کے جائز نہیں۔ بعض اذن والدین کو سوائے واجبات کے فعلِ مباح و مستحب میں مستحب جانتے ہیں۔ بشرطیکہ ان کا ترک کوئی ضرر معتد بہ نہ رکھتا ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ وجوب اطاعت والدین کی نسبت علماء میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ جب والدین یا ان میں سے کوئی ایک اس کے ترک کرنے کا حکم کریں۔ ان میں مخالفت کرنا حرام ہے۔ اگر اُن میں کوئی ضرر ہو تو بعض علماء ان کی اطاعت کو واجب نہیں جانتے ہیں۔ بعض دوسروں کا اطلاق کلام وجوب فرمانبرداری اور مباحات و مستحبات میں ان کی حرمت مخالفت پر دلالت کرتا ہے۔

جامع السعادت میں بھی حسب اخبار و آیات ایسا ہی پایا جاتا ہے۔ جن کا ترجمہ کلام یہ ہے کہ والدین کی اطاعت اور ان کی طلبِ اجازت واجب ہے۔

پس فرزند کو واجب نہیں ہے کہ بغیر اُن کی اجازت کے کسی فعلِ مباح و مستحب کا مرتکب ہو۔ بعد اس کے فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ علماء کا فتوے اسی پر ہے کہ تحصیلِ علم کے لیے سفر کرنا جائز نہیں۔ مگر ان کی اجازت سے اور اُس علم کا حاصل کرنا جو واجبِ عینی ہو۔ مثلاً تحصیلِ مسائلِ تہذیب و روزہ اصولِ دین اگر اُس شہر میں جہاں کہ وہ رہتا ہو کوئی ایسا شخص نہ ہو کہ ان کی تعلیم دے سکے اور اگر اس شہر میں کوئی عالم ہو تو اس کی مسافرت جائز نہیں۔ پس ہر ایک دیندار کو کوشش کرنی چاہیے کہ جو فعل ان کی خواہش کے مخالف ہو اس سے ظاہر نہ ہو۔ مروی ہے کہ اُس برگزیدہ ذوالمنن کی خدمت میں شہرِ یمن سے ایک مرد حاضر ہوا کہ راہِ خدا میں جہاد کرے۔

حضرت نے فرمایا کہ :

پھر جا اجازت اپنے باپ اور ماں کی حاصل کر۔ اگر وہ اجازت دیں تو جہاد کرو نہ جہاں تک ہو سکے ان کے ساتھ نیکی کر۔ یہ تحقیق کہ توحید کے بعد تمام اُن امور سے جن کی نسبت خدا نے حکم فرمایا یہی بہتر ہے۔ اُس برگزیدہ عباد کی خدمت میں ایک شخص بغرضِ جہاد حاضر ہوا۔

حضرت نے فرمایا کہ ”آیا تو ماں رکھتا ہے؟“

عرض کیا کہ : ”ہاں۔“

فرمایا : ”جا اس کی خدمت کر یہ تحقیق کہ بہشت اس کے قدم کے نیچے ہے

اخبار سے ظاہر اور آثار و تجربات سے پتہ چلتا ہے کہ نجاتِ آخرت کے لیے

حصولِ رضا و والدین بڑا وسیلہ ہے اور اسی طرح طلبِ طولِ عمر اور جمعیتِ احوال و

انتظامِ معاش دنیا کا ایک ذریعہ اور نیز ان پر احسان کرنے سے کوئی عمل بہتر نہیں ہے۔

واضح ہو کہ والدین میں سے ہر ایک کا حکم مساوی ہے اور کوئی فرق نہیں رکھتا۔

لیکن ماں کی رعایت کی نسبت زیادہ تاکید ہے اور اس کا حق افزوں۔ جبکہ باپ
 ماں کسی ترک فعل واجب یا ارتکاب حرام کی نسبت حکم دیں۔ حالانکہ ان میں ان کی اعلیٰ
 واجب نہیں۔ مگر جہاں تک ممکن ہو ان کے ساتھ خوشامد و مہربانی سے پیش آئے اور
 نرمی و التماس کے ذریعہ سے ان کی رائے کو پلٹا دے۔ اگر اس طرح کرنا ممکن نہ ہو
 تو جہاں تک ہو سکے بغیر ان کی اطلاع کے عمل کرے۔ جب کسی کے باپ اور ماں
 دونوں ہوں۔ ان میں مخالفت واقع ہوئی ہو۔ جب فرزند ایک کو راضی رکھنا
 چاہتا ہے تو دوسرا ناراض ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں ان کے اتفاق و صلاح میں
 جہاں تک ممکن ہو ہر طرح کی کوشش کرے اور کسی کو واسطہ قرار دے یا مجتہد سے
 عرض کرے کہ ان کو طلب کر کے ہند و نصیحت کریں۔

واضح ہو کہ بڑے بھائی کا حق سب سے چھوٹے بھائی پر بڑا ہے اور صاحب
 ایمان پر اس کی مگرانی لازم۔

نیز چھوٹے کو بڑے کی حتی المقدور اطاعت بہتر ہے۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ :

بڑے بھائی کا حق چھوٹے پر مثل باپ کے حق کے ہے۔

فصل (۱۱)

حقوق ہمسایہ

واضح ہو کہ باپ، ماں، خویشتوں اور متعلقین کا حق جس طرح ہے ویسا ہی ہمسایہ والوں کا بھی۔

منجانب پروردگار ایک حق ثابت ہے۔ اس کو حق جوار کہتے ہیں اور وہ قریب قریب خویشتوں کے حق کے ہے۔ حق برادری کے علاوہ ہمسایہ کے دوسرے حقوق ہیں جو شخص ان میں کوتاہی کرے گا وہ گنہگار ہوگا۔

حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ :

ہمسایہ کی تین قسمیں ہیں :-

۱۔ ایک وہ ہمسایہ جس کو ایک حق ہے۔

۲۔ دوسرا وہ ہمسایہ جس کے دو حقوق ہیں۔

۳۔ تیسرا وہ ہمسایہ جس کے تین حقوق ہیں۔

جو ہمسایہ تین حقوق رکھتے ہیں وہ مسلمان و قرابت دار ہے۔ اس کو حق ہمسایہ و حق اسلام و حق خویشتی حاصل ہے۔

جس کے دو حقوق ہیں وہ ہمسایہ مسلمان ہے جو خویش نہ ہو اس کے لیے

حق ہمسائیگی اور حق برادری اسلام ہے۔
 جو ایک حق رکھتا ہے وہ ہمسایہ کا سر ہے۔ اس کو صرف ایک
 حق ہمسائیگی حاصل ہے۔
 نیز اس حضرت سے مروی ہے کہ ہمسایہ والوں کے ساتھ نیکی کریں، تاکہ
 مسلمانیت قائم رہے۔

دوسری حدیث میں انہی سرور سے مروی ہے کہ :
 جو شخص دس دن کو روزہ رکھے اور رات کو عبادت کرے لیکن وہ ہمسایہ کو
 ازیت پہنچائے تو وہ اہل جہنم سے ہے۔
 حضرت یونس سے مروی ہے کہ :

حضرت رسول صلعم نے اپنے مہاجرین اور انصاروں کو تحریر فرمایا کہ جو
 لوگ اہل یثرب کے قریب ساکن ہیں وہ مثل ہمسایہ کے ہیں اور ہمسایہ نفس کے
 مانند ہے۔ چاہیے کہ ان کو ضرر نہ پہنچایا جائے اور ایک ہمسایہ کی حرمت دوسرے
 ہمسایہ پر ماں کی حرمت کے مانند ہے۔ جیسے کہ فرزند پر ہو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمسایہ کے ساتھ نیکی کرنا
 باعثِ زیادتی عمر و آبادی شہر ہوتا ہے۔
 فرمایا کہ :

وہ ہم سے نہیں جو ہمسایہ کے ساتھ نیکی نہ کرے۔
 انہی حضرت سے مروی ہے کہ :

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ وہ شخص صاحبِ ایمان نہیں جو سیر ہو اور اس کے
 ہمسایہ میں کوئی بھوکا رہ جائے۔
 منقول ہے کہ :

جب حضرت یوسف علیہ السلام حضرت یعقوب علیہ السلام سے
جدا ہوئے تو حضرت یعقوب نے فریاد کیا کہ :
اے پروردگار !

مجھ پر رحم نہیں کرتا۔ تو نے میری آنکھیں لے لیں۔ مجھ کو نابینا اور
میرے فرزند کو مجھ سے جدا کر دیا۔

خدا نے اس وقت وحی فرمائی کہ :

ایک روز تو نے گوسفند ذبح کیا اور کباب بنا کر کھایا۔ ایک شخص تیرے
ہمسایہ میں روزے سے تھا۔ تو نے اس کی خبر نہ لی اور نہ کوئی چیز بھیجی۔

بعد اس کے ہر صبح و شام حضرت یعقوب علیہ السلام کی جانب سے ایک
نادی ندا کرتا تھا کہ مکان یعقوب سے ایک فرسخ تک جو بھوکا ہو صبح یا شام
حضرت یعقوب کے مکان پر حاضر ہو کر طعام کھایا کرے۔

مردی ہے کہ قیامت کے روز ہمسایہ نادار ہمسایہ مالدار کے دامن کو
پکڑے گا اور کہے گا کہ :

اے پروردگار !

اس سے دریافت کر کہ کس واسطے اس نے کوئی احسان

مجھ پر نہیں کیا۔

آپ ایسا ہی نہ سمجھیں کہ ہمسایہ کا حق بس یہی ہے کہ اس کو اذیت نہ
پہنچائی جائے۔ یہی تخصیص ہمسایہ کے ساتھ نہیں بلکہ ایک حق ہے۔ جو تمام
اشخاص کے لیے ثابت ہے۔ بلکہ علاوہ اس کے اس کے ساتھ مہربانی اور
عنایت سے پیش آئے۔ اس پر احسان کرنے سے دریغ اور جس چیز کا وہ
محتاج ہو اور آپ اس کے مالک ہوں تو اس کے دینے میں مضائقہ نہ کریں۔

اس کو اپنے مال میں شریک سمجھئے۔

✧ اور اس کو سلام کیجئے۔

✧ اگر وہ اپنی حالت پوشیدہ ظاہر کرنا نہ چاہتا ہو تو آپ تفتیش نہ کیجئے۔

✧ اگر وہ بیمار ہو تو عیادت کیجئے۔

✧ اس کی مصیبت میں تعزیت کے لیے جائیے اور عزائمیں اس کا ساتھ دیجئے۔

✧ اور خوشی میں مبارکباد دیجئے۔

✧ اگر اس کے عیب کی اطلاع ہو تو پوشیدہ کیجئے۔

✧ اس سے کوئی خطا سرزد ہوئی تو اس کو عفو فرمائیے۔

✧ اگر وہ آپ کے گھر کی دیوار پر بوجھ رکھنا چاہے یا کوئی پر نالہ آپ کے

صحن میں لگانا چاہے تو آپ مضائقہ نہ کیجئے۔ اور گھر کا اسباب مثلاً :

—● دیگ

—● ظرف

—● تبر

—● تیشہ

—● نمک

—● آتش وغیرہ

طلب کرے تو دریغ نہ کیجئے۔

✧ اگر آپ کے خاص راستے سے آمد و رفت رکھنا چاہے تو اس کو منع نہ کیجئے۔

✧ اس کے اہل و عیال کو نہ دیکھئے۔ جب اس کے گھر کا دروازہ نہ ہو، تو

اس کے گھر سے غافل نہ ہو جائیے۔ اس کی اولاد کے ساتھ لطف و مہربانی

سے پیش آئیے۔ بلحاظ مصلحت دین و دنیا اس سے گفتگو کیجئے۔

❖ اگر وہ آپ سے کوئی مدد چاہے تو مدد دیجئے۔

❖ اگر وہ قرض طلب کرے تو قرض دیجئے۔

❖ اپنا مکان بغیر اس کی اجازت کے اس طرح نہ بنائے کہ اس کے مکان کی ہوا بند ہو جائے۔

❖ جب آپ کوئی عمدہ غذا لائیں یا پکائیں تو اس کے لیے بھی بھجیئے۔

اگر بھیجنا نہیں چاہتے ہیں۔ تو پوشیدہ کیجئے تاکہ اس کے بچوں کو اطلاع نہ ہو اور اس کی خواہش نہ کریں۔

واضح ہو کہ ہمسایہ کی شناخت عرفاً ہوتی ہے۔ یعنی جو متعارف ہو کہ ہمسایہ

کہہ سکیں۔ اس کے لیے یہ حقوق ثابت ہیں۔

بعض اخبار سے پتہ چلتا ہے کہ :

مکان کے چاروں طرف سے چالیس گھنٹہ تک ہمسایہ کہلاتا ہے۔

نویں صفت

عیب جوئی کی مذمت

اور عیب پوشی کی مدح

واضح ہو کہ آدمیوں کے عیوب کی تلاشی خیانت نفس ہے اور ان کے عیبوں کا اظہار معیوب، بلکہ آیات و اخبار سے پایا جاتا ہے کہ جو شخص عیوب کا تلاشی ہو اور رُسوا کرنے والا ہو وہ خبیث ترین انسان ہے۔
خداوند جلّ شانہ فرماتا ہے :

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ
الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

”جو لوگ مومنین کے اعمالِ ناشائستہ کے ظاہر کرنے کو دوست رکھتے ہیں ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔“

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ :

جو شخص کسی کے عملِ ناشائستہ کو ظاہر کرے تو وہ اُس شخص کی مثل ہے کہ خود عملِ ناشائستہ کا مرتکب ہوا۔ جو شخص کسی مومن کو کسی چیز کی نسبت سرزنش کرتا ہے تو وہ نہیں مرتا۔ جب تک کہ اُس میں مبتلا نہ ہو۔

ایک روز آلِ حضرت صلعم منبر پر تشریف فرما ہوئے اور آپ نے ایسی بلند آواز سے کہ گھر کی عورتوں نے بھی سنا۔ فرمایا کہ :

اے وہ گروہ !

جس نے زبان سے ایمان لایا اور دل مسلمان فی سے خالی ہے مسلمانوں کی لغزشوں اور عیبوں کا متلاشی نہ ہو۔ یہ تحقیق کہ جو شخص مسلمان کی عیب جوئی کرتا ہے۔ خدا اس کی عیب جوئی کرتا ہے اور جس کی خدا عیب جوئی کرتا ہے وہ رسوا ہوتا ہے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

وہ بندہ کفر سے قریب ہے جو اپنے برادرِ دینی کی برائیوں اور لغزشوں کا نگران رہے کہ کسی روز اس کو سرزنش کی جائے۔ وہ شخص احمق ہے جو بزرگِ طرح کے عیوب رکھتا ہو اور سر سے پاؤں تک معصیت میں بھرا ہو لیکن اپنے عیوب کا دیکھنے والا نہ ہو اور دوسروں کے عیبوں پر زبان کھولتا ہو۔ اگر اس میں کوئی عیب بھی نہ ہو تو یہی صفت عیب جوئی بہت معیوب ہے کہ وہ اپنی خباثت باطنی سے آدمیوں کو خبر دیتا ہے۔ پس پہلے اپنے عیوب کو دیکھنا چاہیے بعد دوسرے

کے عیبوں پر نظر ڈالے۔

حضرت باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ :

اسی قدر آدمی کے عیب میں کافی ہے کہ اپنے لیے اندھا ہوا اور دو سروں کے عیوب کو دیکھے اور ان امور کی نسبت سرزنش کرے جس کو آپ خود ترک نہیں کرتے۔
واضح ہو کہ :

اس صفتِ خبیثہ کی ضد عیب پوشی اور آدمیوں کی برائیوں کا انکار کرنا ہے۔
جس کا ثواب بہت ہے۔ اور جس کی فضیلت بے انتہا۔

صاحبِ مندرسات و شافع روز قیامت نے فرمایا کہ :
جو شخص مسلمانوں کے عیوب کو پوشیدہ کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ اس کے عیوب کو دنیا و آخرت میں چھپاتا ہے۔

نیز فرمایا کہ :

کوئی شخص کسی برادرِ مسلم کے کسی فعلِ ناشائستہ کو پوشیدہ کرتا ہے۔
تو وہ داخلِ بہشت ہوتا ہے۔

اسی قدر پردہ پوشی کی شرافت میں کافی ہے کہ تمام صفاتِ آفریدگار سے ایک صفتِ ستاری ہے کہ :

خداوندِ عالم نے اپنے بندوں کی برائیوں کے چھپانے میں کس قدر سخت اہتمام کیا ہے کہ جو فعل زنا بدترین فواحش ہے۔ اس کے ثبوت کا ایک ایسا طریقہ مقرر فرمایا۔ جس کا بہت کم اتفاق ہوتا ہے۔ اس کے لیے چار گواہ عادل جنھوں نے اس عمل کو مثلاً :

سرمہ دانی میں میل کا ہونا

مشاہدہ کیا ہو ضروری ہیں۔

پس اے صاحبو!

پروردگار عالم کو دیکھئے کہ اس نے اپنے بندوں کے گناہوں کے اخفا کرنے میں دُنیا میں کس قدر پردہ پوشی کی اور اس کے اظہار کے راستوں کو مسدود کیا۔ گناہ گاروں کی فضیحت پر راضی نہ ہوا بلکہ ہر روز کس قدر معصیتیں آپ سے سرزد ہوتی ہیں۔ ان کو خداوند عالم دیکھتا ہے اور فاش نہیں کرتا۔ پس آپ یہ خیال نہ کیجئے کہ وہ سزا اسی دنیا میں پردہ پوشی کرتا ہے اور عقبی میں ان کو آشکار کرے گا کہ جب بندہ بروز قیامت روتا ہوا آئے گا تو وجہ گریہ دریافت کی جائے گی۔

عرض کرے گا کہ :

اب میرے عیوب تمام اہل عشر پر ظاہر ہو گئے۔
خداوند عالم فرمائے گا کہ :

اے میرے بندے تجھ کو دُنیا میں میں نے رسوا نہیں کیا۔ حالانکہ تو میری معصیت کرتا تھا اور ہنستا تھا کیونکہ آج کے روز تجھ کو رسوا کروں حالانکہ تو اس وقت کوئی معصیت نہیں کرتا اور روتا ہے۔
مردی ہے کہ :

جناب پیغمبر اُس داوِ اکبر سے قیامت میں خواہش کریں گے کہ میری امت کا محاسبہ فرشتوں اور پیغمبروں اور باقی امتوں کی حضوری میں نہ لیا جائے تاکہ ان کے عیوب ظاہر نہ ہوں۔ بلکہ اُس طرح حساب لیا جائے کہ تیسرا اور میرا رسوا کوئی دوسرا اس پر مطلع نہ ہو۔

خطابِ الہی ہو گا کہ : اے میرے حبیب! انہیں اپنے بندوں پر تجھ سے زیادہ مہربان ہوں۔ جب تجھ کو منظور نہیں کہ ان کا عیب غیروں پر ظاہر ہونے میں بھی

پسند نہیں کرتا کہ تجھ پر بھی ظاہر ہوا اور تیرے آگے شرمندہ ہوں۔ میں خود تنہائی میں اس طریقہ پر ان کا محاسبہ لوں گا کہ بجز میرے کسی پر ان کے عیوب ظاہر نہ ہوں گے۔

جب پروردگار کی عنایت بندوں کے عیب پوشیدہ کرنے میں اس حد تک بڑھی ہوئی ہے تو اے مسکین غافل اے مبتلائے عیوب و ذرائع آپ کو کیا ہوا ہے کہ بندگانِ خدا کے عیوب کو ظاہر اور ان کی برائیوں کے فاش کرنے میں کوشش کرتے ہیں اور اپنی بے ہودہ زبان ان کی مذمت میں کھولتے ہیں۔ اپنے سے غافل کہ کن کن عیوب میں مبتلا ہیں۔ اپنے عملِ ناشائستہ پر غصہ و غم و ڈرائے اپنے معفوہ نفسِ خبیث کا مطالعہ اور اپنے عیوب کا علاج کیجئے۔ اگر کوئی شخص آپ کا عیب دوسروں کے سامنے بیان کرے تو آپ کا کیا حال ہو گا۔ دوسروں کی حالت کا بھی اسی طرح قیاس کیجئے۔ بہر حال جو شخص کسی کے عیب کو ظاہر کرتا ہے اس کا عیب بھی فاش ہوتا ہے۔

پس آپ کو ضروری ہے کہ :

اپنی آنکھوں کو دوسروں کے عیوب دیکھنے سے اندھا اور اپنے کانوں کو بہرا بنائے۔ اپنی زبان کو ان کے اظہار کرنے سے ممانعت کیجئے۔

دسویں صفت

مذمتِ افشائے راز اور

اُس کے انخفا کی مدح

واضح ہو کہ افشائے راز سے مراد اظہارِ عیوبِ عام ہے۔ خواہ وہ عیوب راز ہو سکتے ہوں یا نہ ہوں لیکن اُس کے افشاء سے ایذا و امانت ہوتی ہے یہ عمل شرعاً مذموم ہے اور اُس کا عمل کرنے والا عقلاً معتوب و ملول۔

حضرت پیغمبرؐ سے مروی ہے کہ :

”دو آدمیوں کے درمیان جربات کی جائے وہ تم میں امانت ہے۔“

وارد ہوا ہے کہ :

وہ بہت بُرا شخص ہے جو کسی کے بھید کو فاش کرتا ہے۔

عبداللہ بن مسعودؓ نے حضرت امام جعفر صادقؑ علیہ السلام سے عرض کیا کہ :

”مومن کی عورت مومن پر حرام ہے ؟“

فرمایا :

”ہاں۔“

عرض کیا :

”عورتوں سے یہی مراد ہیں۔“

منہ مایا کہ :

”ایسا نہیں بلکہ اس کے بھید کا فاش کرنا ہے اور اس کی ضد راز و اسرار کا نگاہ رکھنا اور پوشیدہ رکھنا ہے۔“

یہ پیر میکہ گفتہ کہ چسیت راہ نجات

بدا و جام می و گفت راز پوشیدین

حضرت پیغمبرؐ اور محرم راز خداوند اکبر فرماتے ہیں کہ :

نوشا حال اس بندہ کا کہ جس کا نام مشہور نہ ہو اور خدا اس کو پہچانے اور وہ آدمیوں میں معروف نہ ہو۔ ایسے اشخاص چراغ راہ ہدایت ہیں اور سرچشمہ علم و حکمت۔ فتنہ و غلمت اُن کے واسطے سے روشن ہوتا ہے۔ یہ فاش کرنے والے اسرار کے نہیں ہیں اور نہ پوشیدہ کاموں کو ظاہر کرنے والے ہیں اور نہ جفا و آزار کے درپے۔ یہ ریاسے دور ہیں اور خود غائی تہ مجور۔

حضرت امیر المومنینؑ سے مروی ہے کہ :

اُن لوگوں میں داخل نہ ہوں جو کسی کے عیوب اور بھیدوں کو ظاہر کرتے ہیں بہ تحقیق کہ وہ لوگ بہتر ہیں کہ جب ان کو دیکھتے ہیں تو خدا کی یاد میں مشغول ہیں۔ وہ لوگ بد نہیں جو سخن چینی کرتے ہیں اور دوستوں میں جدائی ڈالتے ہیں اور آدمیوں کے عیوب کی تفتیش کے درپے ہیں۔

واضح ہو کہ راز داری دو قسم کی ہے :

- ۱ : یہ کہ دوسروں کے راز کا پوشیدہ رکھنا۔ وہ یہ ہے کہ جو مذکور ہوا۔
 ۲ : یہ کہ اپنے اسرار کا پوشیدہ کرنا اور ظاہر نہ کرنا یہ بھی تمام لوازمات سے ہے
 اور ان کا افشا کرنا بھی باعث ضعف نفس و کسفتی عقل ہے۔
 آدمی کے اسرار و حالتوں سے خالی نہیں ہوتے ہیں :-
 ۱ : یا تو دولت و سعادت و نیک بختی کا نتیجہ ہوں گے۔
 ۲ : یا نکبت و شقاوت و ناکامی اُن سے ظاہر ہوتی ہوگی۔ ان دونوں حالتوں
 میں پوشیدگی افضل ہے۔

پہلی حالت میں اس کا اظہار موجب زیادتی عداوت و دشمنان و حسد اہل
 زمان ہوتا ہے اور باعث طمع دون ہمتاں۔

دوسری حالت ہو تو اس کا ظہور سبب شہادت و دشمنان و اندوہ دوستاں ہوگا اور
 ظاہر دیکھنے والوں کی نظر میں خفت حاصل ہوگی۔

اکثر ہوتا ہے کہ افشائے راز سے بہت فساد برپا ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے
 منع کیا گیا ہے کہ اپنا کوئی راز دوستوں سے نہ کہا جائے چونکہ ہر ایک دوست دوست
 نہیں ہوتا ہے۔ جب آپ خود اپنا راز چھپا نہ سکے تو دوسرے آپ کے راز کو کھونکر
 اخفا کریں گے۔ اس صفت سے کسی جماعت کو اس قدر تاکید نہیں کی گئی جیسی کہ
 سلطان و الابرار کے لیے اسرار کا پوشیدہ کرنا شرط سلطنت و جہان بینی قرار
 دیا گیا اور ہم ضوابط کشورستانی۔ کیونکہ ان کے دشمن و مدعی بہت ہوتے ہیں۔ جب
 بادشاہ کے دلی راز سے اطلاع ہو جاتی ہے تو اس کے عوض کی کوشش کی جاتی ہے
 پس محرمان اور امنائے دولت کو بھی چاہیئے کہ اسرار کو مخفی رکھیں کہ محرم کا بھی کوئی
 محرم ہونا ضروری ہے۔ اکشر ہوتا ہے کہ افشائے راز ہلاکت و فساد کی
 طرف منجر ہوتا ہے۔

جب جہدی عباسی نے اپنے فرزندوں ہادی اور ہارون کو ترتیب کے ساتھ ولیعہد بنایا تو اس کی وفات کے بعد ہادی تختِ خلافت پر بیٹھا اور اس نے ہارون سے ترکِ خلافت کہنے اور اپنے فرزند جعفر سے بیعت کرنے کی بہت کچھ کوشش کی لیکن کوئی فائدہ نہ ہوا۔ آخر کار ہادی نے اپنے بھائی کو قتل کرنا چاہا اور اس ارادہ کو بعض ارکانِ دولت اور اہلِ حرم پر ظاہر کیا۔

خیزران جو ہادی و ہارون کی ماں تھی اُس کو اس ارادہ کا علم ہو گیا۔ چونکہ یہ ہارون کے ساتھ زیادہ محبت رکھتی تھی۔ اس لیے ہادی کو زہر دے کر ملکِ عدم کو روانہ کیا۔

جب کوئی شخص اپنے اسرار کے پوشیدہ کرنے کا ملکہ حاصل کرنا چاہتا ہو تو اپنے ہر ایک راز اور کیفیت کو ہر کسی سے پوشیدہ رکھے اور اپنے نفس کو اس طرح کی عادت ڈالے تاکہ اس کے لیے ایک ملکہ حاصل ہو جائے۔

گیارہویں صفت

مَدِّمَتِ سَخْنِ چینی و پُنجوَری

واضح ہو کہ سَخْنِ چینی و نَمّامی جو کہنے یا لکھنے یا رمز اور اشارہ سے کی جائے۔
یہ رذیل ترین فعلِ قبیح ہے اور اس صفت کا صاحب رذیل اور خبیث النفس۔
بلکہ کلامِ الہی سے پایا جاتا ہے کہ سَخْنِ چینی کرنے والا ولدِ لڑنا ہے۔
اور سَرماتا ہے :

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ

یعنی : ہر سَخْنِ چین غیبت کرنے والے پر وائے ہو۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا :

”کوئی سَخْنِ چین داخلِ بہشت نہیں ہوتا۔“

اور سَرمایا کہ :

”تم میں خدا کے نزدیک وہ شخص بدتر ہے جو بغرضِ سَخْنِ چینی دوستوں میں بیٹھتا ہے
اور ایک دوسرے میں جدائی ڈالتا ہے اور نیکوں کے عیوب کا متلاشی ہے۔“

آئی حضرت سے مروی ہے کہ :
 حق سبحانہ تعالیٰ نے بہشت کو پیدا کیا اور اُس کو فرمایا کہ :
 " بات کر ۔ "

بہشت نے کہا کہ :

" جو شخص مجھ میں داخل ہوا وہ سعادت کو پہنچا ۔ "

خداوند جبار جل جلالہ نے فرمایا کہ :

میری عزت و جلال کی قسم کہ تجھ میں یہ آٹھ گروہ داخل نہیں ہوں گے :-

۱ : جو ہمیشہ شراب خوری کرے ۔

۲ : جو ہمیشہ ترکب زنا ہو ۔

۳ : سخن چین ۔

۴ : دیوث ۔

۵ : بادشاہ ظالم کا لشکری ۔

۶ : مخنث ۔

۷ : جو اشخاص قطع رحم کریں ۔

۸ : جو خدا سے عہد کر کے اس کو وفا نہ کرے ۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت موسیٰ کے وقت بنی اسرائیل میں خشک سالی و قحط
 نمودار ہوا۔ حضرت موسیٰ نے کئی بار شہر سے باہر تشریف لاکر بارش کی دعا کی۔
 لیکن کوئی اثر نہ ہوا۔ حضرت کلیم اللہ نے اس بارے میں مناجات کی تو وحی ہوئی
 کہ تم لوگوں میں ایک شخص سخن چین ہے۔ میں اس کی بدبختی کے باعث
 تمہاری دعا کو قبول نہیں کرتا ہوں۔

اس مضمون سے معلوم کر سکتے ہیں کہ اس صفت والا کس قدر رحمت الہی

سے دُور ہے۔ اس کی شہادت سے دُعا حضرت کلیم مقبول نہ ہوئی اور نہ رحمت فیض کا دروازہ اُمت پر کھولا گیا۔ جو شخص اس صفتِ بد کی حقیقت کو پہچانتا ہے۔ تو وہ جانتا ہے کہ سخن چین بدترین و خبیث ترین مردم ہے۔ اس صفت والے میں تمام اوصافِ رذیلہ داخل ہیں :-

✧	دروغ	✧	غیبت
✧	مکر	✧	خیانت
✧	کینہ	✧	حسد
✧	نفاق	✧	فساد

یہ تمام باعثِ ہلاکتِ ابدی و شقاوتِ سرمدی ہیں۔

خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ :

”وہ شخص جو وصل کردہ خداوندی کو قطع کرے اور زمین پر فساد پراکے وہ سخن چین ہے۔“

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ :

”وہ شخص داخلِ بہشت نہیں ہوتا جو آدمیوں میں بُدائی ڈالے۔ سخن چین دوستوں کو متفرق کرتا ہے۔“

نیز آں حضرت نے فرمایا کہ :

”بدترین مردم وہ شخص ہے کہ جس کی شرارت سے آدمی پرہیز کریں۔ کوئی شک نہیں کہ سخن چین ایسا ہی ہے۔“

حاصل کلام سخن چین کی بدی تمام اشخاص سے زیادہ ہے۔ نقل ہے کہ کسی نے ایک غلام کو فروخت کیا اور خریدار سے کہا کہ :

”یہ غلام سوائے سخن چینی کے کوئی عیب نہیں رکھتا ہے۔“

خریدار نے کہا کہ :

"میں راضی ہوں۔"

چنانچہ اس کو خرید کیا اور گھر لے گیا۔ جب چند روز اسی طرح گزر گئے۔ ایک روز اس غلام نے اپنی مالکہ سے کہا کہ :

"مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ میرا آفت تہجہ کو دوست نہیں رکھتا۔ اس لیے دوسری عورت کرنا چاہتا ہے۔"

عورت نے کہا کہ :

"اس کا کیا علاج"

اُس نے کہا کہ :

"آفت کے داڑھی کے تھوڑے بال مجھ کو لادے تو میں اُس پر کوئی افسوں پڑھوں گا جس کے باعث وہ تیرا مطیع ہوگا۔"

عورت نے کہا کہ :

"کس طرح اس کی داڑھی کے بال ہم دست کر سکتی ہوں۔"

اس نے کہا :

"جب وہ آرام کرے تو تیغ سے چند بال داڑھی کے تراش کر مجھ کو لادے۔"

اس کے بعد وہ اپنے آقا کی خدمت میں گیا۔ اور کہا کہ :

"آپ کی عورت نے کسی بیگانہ سے راہ و رسم اختیار کی ہے اور آپ کو مار ڈالنے کا ارادہ رکھتی ہے۔ اگر آپ میرے قول کی تصدیق کرنا چاہتے ہیں تو اپنے کو نیند میں ڈال کر ملاحظہ کیجئے تو روشن ہو جائے گا۔"

آقا نے مکان پر جا کر اسی طرح عمل کیا اور دیکھا کہ اس کی عورت تیغ لے کر سر ہانے آئی ہے۔ غلام کے کہنے کا یقین کر کے فوراً اُس عورت کو قتل کیا۔

اسی وقت غلام نے اُس عورت کے خویش و اقارب کو جا کر خبر دی تو اُن لوگوں نے آکر اُس آقا کو مار ڈالا اور اس عورت و آقا کے خاندان میں وہ تلوار چلی کہ ایک جماعت کثیر قتل ہوئی۔ علاوہ اس کے سخن چین کی اکثر اوقات اس خوف میں صرف ہوتی ہے کہ کہیں رسوائہ ہو وہ اکثر خجل و شرمسار رہتا ہے۔ باوجود اس کے جس کے سامنے سخن چینی کرتا ہے اس کی نظر میں خضیف و بے وقعت اور بد ہونٹ ہے پس ہر عقلمند پر لازم ہے کہ جس وقت سخن چین اس کے نزدیک آئے اور کسی مسلمان کی ایسی شکایت کرے جس کو نہ کرنا چاہیے تو وہ اس کو قبول نہ کرے کیونکہ سخن چین فاسق ہوتا ہے اور ہر فاسق نص قرآن سے مردود ہے۔ اس کو سخن چینی سے منع اور نصیحت کرے بلکہ اس کو دشمن سمجھے کیونکہ اس سے ایسی ہی معصیت علاوہ دشمنی کے سرزد ہوتی ہے۔ کیونکہ جو شخص کسی کے پیٹھ پیچھے کہنے پر آمادہ ہوتا ہے گو کوئی الم اس کو نہیں پہنچا تا مگر اس کے روبرو کہنے میں شرم کرتا ہے تو وہ شخص تمام یعنی چغلیں ہے کہ اس نے دوسرے کو اطلاع دی اور اس کو غمگین کیا اور اس سے شرم نہ کی۔ بلکہ باعثِ فساد و فتنہ ہوا۔ اگر وہ شخص دوست ہوتا تو جس نے پیٹھ پیچھے کہا ہے اُس کو منع کرتا اور نہ اس کو موقع دیتا کہ وہ شکایت کر سکے اگر کسی نے کوئی بات کہی تو اُس کی اصلاح میں کوشش کرتا۔ پس عاقل کو یقین کرنا چاہیے کہ سخن چین اس بات کہنے والے سے زیادہ دشمن ہے۔ دشمن فاسق کے قول پر برادرِ مومن سے دل بڑا نہ کرنا چاہیے اور نہ اس کی تحقیق کرے جس کی نسبت شرعاً مذموم ہے اور قرآن میں صریحاً جس کی نہی کی گئی۔ سخن چین کا نام بھی ظاہر نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ یہ اظہار بھی سخن چینی و غیبت میں داخل ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ کاظمؑ سے محمد بن فضل نے عرض کیا کہ آپ پر فدا ہوں کہ ایک سردار دینی نے مجھ کو خبر دی کہ میں نے کسی کو ننگہ نظر کیا ہے۔ جب خود اُس سے دریافت کرتا ہوں تو وہ انکار کرتا ہے۔ حالانکہ ایک جماعت مجتہدین نے خبر دی ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ اے محمد اگر تو نے خود سنا یا دیکھا تو بھی اس کو باور نہ کر۔ اگر کچا پس آدمی اس خصوص میں شہادت دیں تو اپنے برادر کے قول کی تصدیق کر اور ان کو جھوٹا سمجھ۔ ایک شخص حضرت امیر المومنین کی خدمت میں آیا اور کسی شخص کی بدی کی حضرت نے فرمایا کہ دریافت کرتا ہوں۔ اگر تو نے سچ کہا تو تجھ کو دشمن سمجھوں گا۔ اور اگر تو نے جھوٹ کہا ہے تو تجھ پر مواخذہ کروں گا۔

نقل ہے کہ کوئی شخص ایک صاحب حکمت کی خدمت میں گیا اور اُس نے کسی کی کوئی بات اُس سے بیان کی۔ اُس حکیم نے کہا کہ تو نے میرے بھائی کی طرف مجھ کو بد کیا اور میرے دل کو فکر میں ڈال دیا اور آپ اپنے کو جو میرے نزدیک امین تھا تہمت کنندہ بنایا۔ واضح ہو کہ سخن چینی سے چغٹھوری بدتر ہے۔ وہ یہ ہے کہ کسی صاحب حکومت کے سامنے چغٹھوری کرنا جس سے خوف ضرر و اذیت پیدا ہو۔ اس صفت والے کو ہرگز اپنے نزدیک آنے نہ دیکھیے۔ اور اس کی بات نہ سنیے اور یقین کیجئے کہ اس کا ضرر ملک زندہ و گرگ درندہ سے زیادہ ہے۔

مذمت فساد و اصلاح کی شرافت

واضح ہو کہ فساد ڈالنا جس میں سخن چینی بھی داخل ہے۔ لیکن بغیر سخن چینی کے بھی بعض فساد برپا ہوتے ہیں۔ یہ صفتِ خبیث ہے اور اس کا صاحب اہل تفاوت۔ اس صفت والا جہنم کا مستحق ہے۔ دین کو تباہ کرتا ہے اور خدا اور رسول کے حکم کی مخالفت۔ کیونکہ بہت سے قواعدِ شرعیہ جن کو خداوند عالم نے مقرر کیا ہے۔ مثلاً جمعہ اور نماز جماعت میں حاضر ہونا اور مصافحہ و زیارت کے لیے آمد و رفت رکھنا اور ضیافت میں شریک ہونا اور افتناعِ غیبت و بدگمانی یہ تمام امور باعثِ حصولِ رستی اور الفت ہیں جن سے بجز خوشنودستی خدا اور رسول کوئی امر مطلوب نہیں ہوتا۔ یہ خبیث ملعون و بد نفس خلافِ فضا ہے خدا اور رسول فساد ڈالنا ہے۔ جو کچھ اُن سے خواستگاری کی گئی ہے۔ اُن کو یہ نہیں چاہتا کوئی شک نہیں کہ ایسا شخص رذیل و خبیث ترین مردم ہے اور مستحقِ انواعِ لعن۔ اس صفتِ بد کی خدا آدمیوں میں میل و ملاپ کرنا ہے۔ یہ صفتِ نیک فضائلِ ملکات و علاماتِ شرافتِ نفس و طہارتِ ذات ہے۔ اس وجہ سے اس کا ثواب بے حساب ہے اور اس کی بزرگی بیشمار بہت سی احادیث و اخبار اس کے گواہ ہیں۔ سیدِ رسلؐ نے فرمایا کہ :

”فاضل ترین صدقاتِ آدمیوں میں اصلاح کرنا ہے اور وجوبِ اصلاح کے لیے جھوٹ کہنا جائز ہے۔“

چنانچہ حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ ہر ایک جھوٹ لکھا جاتا ہے مگر جو جہاد میں یا
 دو آدمیوں کی اصلاح میں کہا جائے وہ جھوٹ نہیں لکھا جاتا۔
 حضرت صادق علیہ السلام نے ابن عمار سے فرمایا کہ :
 میری طرف سے فلاں فلاں شخصوں کو ایسا ایسا کہنا۔
 اس نے کہا کہ :

ان باتوں کے علاوہ کوئی اور بات جو ان کی اصلاح کے لیے ہو کہہ سکتا ہوں۔
 فرمایا کہ ہاں۔ کیونکہ اصلاح کرنے والا دروغ گو نہیں سمجھا جاتا۔
 اس سے مراد یہ ہے کہ اگر اصلاح کے لیے کوئی بات غیر واقعہ کہی جائے جس
 سے اصلاح ہوتی ہو تو وہ جھوٹ میں داخل نہیں اور نہ اس کا کوئی ضرر۔ سبحان اللہ
 پروردگار عالم کا خیال اصلاح کے لیے کس حد تک ہے کہ اُس نے جھوٹ، جس کا
 گناہ عظیم ہے اس خصوص میں جائز اور افضل صدقات قرار دیا۔ قواعد و متانوں
 حصول الفت کے لیے مسترر فرمایا۔ مفسد کو لعن و عذاب سے مخصوص کر دیا۔
 باوجود اس کے اکثر ابنائے زمانہ کو دیکھا جاتا ہے کہ امور دنیویہ کے لیے اس دنیا سے
 عاریت سرا میں دوستوں اور مسلمانوں میں جھگڑے ڈالتے ہیں اور فتنے برپا کرتے ہیں۔

مذمتِ شہادت

واضح ہو کہ شہادت اس کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں شخص اپنی بدی کے باعث فلاں فلاں بلا یا معصیت میں گرفتار ہوا اور نیز اُس پر شاد و مسرور ہو تو اُس کا منشا غالباً عداوت و حسد ہوتا ہے اور اکثر قضا و قدر الہی کی ناواقفیت۔ یہ صفت نہایت بد ہے اور اس کی بدی بے انتہا۔ تجربہ سے ظاہر اور آثار سے ثابت ہے کہ جو شخص دوسرے شخص پر بلا میں مبتلا ہونے کے باعث شہادت کرتا ہے تو وہ خود اس بلا میں گرفتار ہوتا ہے تاکہ دوسرے اس پر شہادت کریں۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنے برادر پر شہادت نہ کر۔ اگر ایسا کرے گا تو خدا اس پر رجم کرتا ہے اور وہ بلا تجھ پر نازل ہوتی ہے۔ پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ اپنی حالت سے بے فکر ہو کر دوسرے کی شہادت کریں۔

لا تخافوا من خدا شنیدہ

پس چہ خود را امین و خوش دید

تا زوید ریش تو لے خوش ذہن

بر دگر سادہ ز رخ طعنہ مزین

علاوہ اس کے جو بلا و مصیبت واقع ہوتی ہے وہ اس کے گناہوں کا کفارہ

یا اس کے درجات بلند کا باعث ہوتی ہے۔

کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں ۷

ہر کہ دریں بزم مقرب تراست

جام بلا بیشترش مسد ہند

کوئی شک نہیں کہ اولیاء اور انبیاء پر جو مصیبتیں واقع ہوئی ہیں معاذ اللہ وہ ان کے افعال کے باعث نہ تھیں۔ پس عقلمند کو لازم ہے کہ ان اشکال پر تامل کرے۔ ابتداء آپ خود خائف ہو اور اپنی گرفتاری سے پرہیز کرے اس کے بعد معلوم کرے کہ شہادت باعث ایذائے برادر مسلمان ہے اور موجب عذاب آخرت۔ پس فکر کرے کہ بلا و گرفتاری حضرت باری کے نزدیک بدی و خواری پر دلالت نہیں کرتی ہے۔ بلکہ اس کے قرب درگاہ کی بوٹے خوش صاحبان بصیرت کے دماغ میں پہنچتی ہے۔ پس اپنے کو اس صفت شہادت سے حفاظت کیجئے اور اس کی ہلاکت سے اپنے کو بچائیے۔

لڑائی اور جھگڑے کی مذمت

واضح ہو کہ جدال و خصمہ کی تعریف یہ ہے کہ دوسرے کی بات پر معترض ہونا اور اس کے نقص و خلل کو اس کی اہانت و حقیر کرنے اور اپنی بزرگی اور عقلمندی کے ظاہر کرنے کی غرض سے بغیر سبب دینی و فائدہ اخروی کے اظہار کرنا۔

خصوصیت بھی از قسم جدال ہے اور وہ کسی مال یا مقصد کے حصول کے لیے ذریعہ گفتگو جدال و مبالغہ کرنے کو کہتے ہیں۔ مراد و جدال اخلاق مذمومہ اور صفات رذیلیہ سے ہے۔ خواہ وہ مسائل علمیہ میں ہو یا سوائے اس کے خواہ اس کا اعتراض حق پر ہو یا باطل پر۔ مگر جب کہ مسائل دینیہ کے متعلق ہو اور اس کی غرض و قصد سمجھنا یا سمجھانا حق کا ہو تو اس صورت میں کوئی ضرر نہیں اور نہ اس کو مراد و جدال کہتے ہیں۔ بلکہ اس کا نام ارشاد و ہدایت ہے۔ اس کی علامت یہ ہے کہ اگر مطلب حق دوسرے شخص کے ذریعہ سے ظاہر ہو جائے تو آپ کو برا نہ معلوم ہو۔

مجادلہ کی علامت یہ ہے کہ اگر کوئی حق بات دوسرے کی زبان پر جاری ہو تو آپ کو برا معلوم ہو اور آپ کی خواہش ہو کہ جو بات آپ کے منہ سے نکلی،

اسے مد مقابل کو منادیا جائے اور بطور جدال اور اس کے کلام کا نقص ظاہر کر دیا جائے۔

پہلی صورت مذموم نہیں۔ بلکہ بہتر ہے اور وہ نتیجہ قوت معرفت اور بزرگی نفس ہے۔

دوسری صورت ہر دو جانب مذموم و ممنوع اور ہیجان غضب کا باعث ہے اور سبب حصول عداوت و حسد، اور یہ امر اکثر اپنے یا دوسروں کے اعتقادات حقہ میں شک و شبہ ڈالتا ہے۔

اسی وجہ سے حق سبحانہ تعالیٰ نے اس کی نسبت منع فرمایا ہے کہ :
 وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
 حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۖ
 وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ
 آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا يَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَفْعَدُوا
 مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ
 إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ

خلاصہ معنی یہ کہ :

”جس وقت دیکھا جائے کہ جو لوگ ہمارے آیات میں غور کرتے ہیں اور ان پر معترض ہوتے ہیں تو ان سے کنارہ کشی کرو تا کہ دوسری بات کی طرف مشغول ہوں۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو تم بھی ان لوگوں کے مانند ہو جاؤ گے۔“

حضرت پیغمبرؐ سے مروی ہے کہ :

حقیقت ایمان اس وقت کامل ہوتی ہے جب وہ مراد و جدال ترک

کر دے اگرچہ وہ حق پر ہو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ :
ہرگز مجادلہ نہ کرو۔ خواہ مد مقابل صاحب علم ہو یا سفیہ۔ کیونکہ صاحب علم
تیرا دشمن ہو جاتا ہے اور سفیہ اذیت پہنچاتا ہے۔
فرمایا کہ :

مراء و جدال سے پرہیز کرو کیونکہ یہ باعث عداوت ہے اور عیبوں کو
ظاہر کرنے والا ہے۔

کثرت سے مجادلہ کرنا اور دشمن پر غالب ہونا خواہ حق پر ہو یا باطل۔
یہ صفت مذموم ہے۔ جب یہ قوت پکڑتی ہے تو اس کا صاحب پکڑنے والے
کتنے کی طرح راغب رہتا ہے۔ وہ ہر کسی پر حملہ کرتا ہے اور ہمیشہ درپے
رہتا ہے۔ جو بات کسی سے سنی جائے اُس میں دخل و تصرف کرتا ہے اور
خصوصاً ضعیف العقول سے لطف اٹھاتا ہے اور جو لوگ خلق بد کو کمال جانتے
ہیں اور اس کی اس طرح تعریف کرتے ہیں کہ فلاں شخص لسان و تیز بحث ہے
کوئی شخص اس کو زیر و عاجز نہیں کر سکتا۔ یہ سُن کر وہ بہت خوش ہوتا ہے۔
اور اس امر سے غافل کہ یہ صفت بد ہے جو اس کے باطن میں جاگزیں ہے۔
لیکن جن خصومت میں اپنے حصولِ مطلب و مقصد کے لیے کلام میں مبالغہ کیا
جاتا ہے وہ بھی مراء و جدال کے مانند مذموم و بد ہے اور اس کی بُرائی بیحد اور ابتداء
میں اکثر شرارتیں اور فساد طرح طرح کے رنج و الم پیدا ہوتے ہیں۔
حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ :

جس وقت جبرائیلؑ میرے نزدیک آتے تو مجھ کو نصیحت کرتے جن کا
کلام آخر یہی ہوتا کہ آدمیوں پر تنگ گیری اور مبالغہ سے پرہیز کیجئے۔ یہ صفت

آدمی کے عیب کو ظاہر اور اس کی عزت کو کھودیتی ہے۔
اور فرمایا کہ :

دشمن ترین مردم خدا کے نزدیک خصومت کرنے والا ہے۔

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ :

تم لوگوں کو چاہیے کہ مراد و خصومت سے اجتناب کریں کہ یہ دل کو بیمار
کرتی ہے اور برادران میں لفاق ڈالتی ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

خصومت سے پرہیز کرو کہ وہ دل کو مشغول و گرفتار کرتی ہے اور
کینہ و لفاق کا باعث ہوتی ہے۔ کوئی شک نہیں کہ اکثر فتنے اور رنج
خصومت سے پیدا ہوتے ہیں۔

واضح ہو کہ جو شخص اپنے حصول مقصود کے لیے خصومت کے درپے ہو
اور دوسرے کے مقابلہ میں اگر حق مال یا اور کوئی حق ثابت کرنا منظور ہو،
جس کا شرعاً و مستحق ہے تو ایسی خصومت مذموم نہیں۔ بلکہ مقتضائے غیرت
ہے اور مدوح۔

خصومت مذموم وہ ہے جو ایسی چیز میں کی جائے جس میں کوئی حق نہ ہو
یا اس کی تحقیق کا یقین اور اسل کا استحقاق نہ رکھتا ہو۔ مثلاً اس وکیل دارالقضا
کی خصومت جو کہ نہ جانتا ہو کہ حق کس طرف ہے اور ایک فریق کی طرف سے
وکیل ہو کر خصومت پر کمر باندھتا ہے اور بغیر علم و یقین۔ ایک جانب سے
گفتگو اور دوڑ دھوپ کرتا ہے اور مسلمانوں کے کھال کو ضائع اور بغیر عرض
اور غرض غیر کے وبال کا متحمل ہوتا ہے۔ ایسا شخص زیان کار اور احمق ترین مردم اور
فاستق ہے اور تباہی میں معذب و ملول رہے گا۔

واضح ہو کہ جو خصومت ممدوح ہے وہ اپنے طلب حق شرعی کی نسبت
 ہونی چاہیے۔ اس میں اظہار مبالغہ و عناد نہ ہو اور ضرورت سے زیادہ گفتگو
 نہ کریں۔ اگر مبالغہ کیا جائے یا گفتگو میں بغیر ضرورت و احتیاج کے دشمن کی
 اہانت و ایذا کے باعث ہوں تو یہ خصومت مذموم ہے اور اس سے احتراز
 کرنا واجب۔ ایسا ہی اگر اپنے حصول حق کی غرض نہ ہو بلکہ دشمن پر غلبہ منظور ہو
 تو یہ بھی ممنوع ہے اور اس کا ارتکاب حرام۔

اکثر دیکھا جاتا ہے کہ بعض کم قیمت شے کے مطالبہ میں مبالغہ کیا جاتا ہے۔
 اور کہا جاتا ہے کہ یہ مال کوئی قابلیت نہیں رکھتا اور نہ اس کی پروا ہے۔ لیکن
 میرا حق ثابت ہونے کے بعد مجھ کو وہ مال ملے گا تو میں اس کو پانی میں پھینک
 دوں گا یا اس کو بخش دوں گا یا کسی کو دے دوں گا۔ انہیں باتوں کی طرح بلکہ
 یہ مبالغہ و عناد بھی ایسا معلوم نہیں ہوتا کہ حاکم شرعی کا اس کی نسبت فیصلہ کرنا
 اور مرافعہ مننا جائز ہو سکے۔

بیان مذکور الصدر سے معلوم ہوا کہ جو خصومت جائز رکھی گئی ہے وہ
 خصومت مظلوم ہے جو اپنے طلب حق میں بغیر قصد عناد و ایذا و شکست ختم
 کے ہو اور ضرورت سے زیادہ اثبات حق میں کوئی بات نہ کرے۔ لیکن اگر
 ممکن ہو تو دوسرے طریقہ سے اپنے حصول حق میں بغیر مخاصمہ کے کوشش
 کرے اگر ترک کرنا حق کا آسان ہو تو ترک کر دے۔ کیونکہ مخاصمہ میں زبان کی
 حفاظت مشکل ہے اور کبھی منازعہ کی طرف منحرف ہوتا ہے اور ان میں دشمنی مستحکم
 ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ ہر فریق دوسرے کے ضرر و بلا کے باعث مسرور
 ہوتا ہے۔

پس عاقل کو مزا دار ہے کہ جہاں تک ہو سکے خصومت اختیار نہ کرے۔

لیکن ایسی ہی ضرورت ہو تو خصومت کو ضرورت سے زیادہ طول نہ دے۔

اگر خصومت میں کوئی ضرر بھی نہ ہوتا ہم پریشانی، خاطر اور مشغول دلی ضرور ہے۔ آخر کار اس کی پریشانی اس حد تک پہنچتی ہے کہ حالت نماز میں دشمن کے جواب اور اس کی تکذیب و طعن کا خیال آتا ہے۔

اس لیے ہر شخص کو چاہیے کہ اس صفت خبیثہ کے نتیجہ پر غور کرے۔ اس کی بُرائی پر جو شرعاً و عقلاً ہونظر ڈالے اور جانے کہ یہ تمام صورتیں دشمنی اور عداوت و زوالِ الفت و محبت کے باعث پیدا ہوتی ہیں۔ دوستی اور یگانگی کو قطع کرتی ہیں۔ جو باعثِ خلافِ فِشائے پروردگار ہے اور موانع امور اور اپنی گرفتاری و پریشانی دل کا باعث۔ جدال و خصومت کی وجہ سے آئینہ دل تیرہ ہوتا ہے۔ اور عزت و حرمت ضائع ہوتی ہے۔

علاوہ اس کے جب یہ صورت حد ضرورت سے تجاوز کرتی ہے۔ تو اکثر اپنے حق کا نقصان ہو جاتا ہے۔

ان امور پر تامل کیجئے۔

اپنے کو اس سے باز رکھیے۔

بلکہ اس کی ضد جو خوش کلامی اور دلجوئی ہے اس کے فوائد پر غور کیجئے اور اس کی عادت ڈالیے۔ تاکہ اس کا ملکہ حاصل ہو۔

جس شخص نے خوش کلامی کی لذت پائی اور اس کے فوائد کو سمجھا تو ظاہر ہے کہ حتی المقدور اس سے تجاوز نہ کرے گا۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ :

جو شخص ان تین چیزوں کو رکھتا ہو وہ جس دروازے سے چاہے بہشت میں داخل ہو :-

- (۱) حُجْنِ خَلْقِ
(۲) نُوْفِ خُدا
(۳) تَرْکِ جَدَالِ

اگر چہ کہ وہ حق پر ہو۔

نیز انہی سرور سے مروی ہے کہ :

بہشت کی کھڑکیاں ایسی مصفا اور درخشاں ہیں کہ باہر کی حالت اندر سے اور اندر کی حالت باہر سے معلوم ہوتی ہے۔ انہیں خداوند عالم نے ان لوگوں کے لیے رکھا ہے جو اطعام کرتے ہوں اور خوش کلامی اُن کا شیوہ ہو۔

مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ کے قریب سے ایک سوگر گزارا تو حضرت نے فرمایا کہ :

” اطمینان سے جا۔“

ایک شخص نے عرض کیا کہ :

” اے رُوح اللہ! سو سے آپ اس طرح کہتے ہیں۔“

فرمایا کہ :

” میں نہیں چاہتا کہ اپنی زبان کجری یا کج عادت ڈالوں۔“

پندرہویں صفت

استہزا کی مذمت

واضح ہو کہ استہزا اس کو کہتے ہیں کہ کسی آدمی کے قول و فعل یا اس کے اوصاف یا خلقت کو قول و فعل یا ایماء و اشارہ یا کٹنا یہ کے ذریعہ سے بیان کیا جائے کہ دوسروں کی ہنسی کا سبب ہو۔

اس صفتِ خبیثہ کا باعث عداوت یا تکبر یا اس شخص کی حقارت ہے۔ جس کا استہزا کیا جاتا ہے۔ اکثر اوقات بعض اہل دنیا کی ہنسی کے لیے ازراہ طمع دنیویہ و اموال حرام اسی طرح عمل کیا جاتا ہے۔ کوئی شک و شبہ نہیں کہ یہ عمل طریقہٴ اراذل و اوباش ہے اور یہ صفتِ کینوں کی ہے۔ اس عمل والے کو دین و ایمان کی خبر نہیں اور نہ انسانیت و مردی کا کوئی اثر۔ اس نے دیدہ و سمیت اور آدمیت میں خاک بے شرمی ڈال دی۔ اپنے نفسِ رذیل و خبیث کو اس امر پر راضی کیا کہ چند ایسی باتیں جھوٹ بنائے کہ دوسرے ہنسیں۔ اس کی طبعِ پست اس پر قائم ہوئی ہے کہ اپنی صورت اور ہاتھ سے چند ایسی حرکتیں کرے کہ جن سے

نیکیوں کے افعال ظاہریوں اور اشقیاء اور اشرار منعکس کریں۔
 کوئی شبہ نہیں کہ ایسا شخص منزلِ انسانیت سے دُور ہے اور نامِ
 آدمیت سے محجور۔ صاحبِ عقل و دانش کی نظر میں بے وقعت و غوار ہے۔
 اور نگاہِ عقلا میں پست و بے اعتبار۔ قیامت میں طرح طرح کے عذاب میں
 گرفتار ہوگا اور مستوجبِ عقاب۔

سُبْحَانَ اللہ کس قدر شیطان لعین کو انسان پر تسلط ہے کہ اُس سے یہ اعمال
 صادر کرانا ہے اور یہ ملعون اُس کے آگے ہنتا ہے۔ اگر اُس کی دیدہ بصیرت پر
 ابلیس نے پردہ نہ ڈالا ہوتا تو کیونکر یہ پشتِ آدم ابوالبشر سے جو مسجود ملائکہ ملکوت ہے
 وجود میں آکر ایسی صفت پر راضی ہوتا اور اس کا دل غصہ سے خوں نہ ہوتا۔
 مذمت میں اس عمل کے اسی قدر کافی ہے کہ مال و زر جو آدمیوں کے ہاتھوں
 کا میل ہے اس کے حاصل کرنے کے لیے ایسی معصیت خبیثہ کو اپنا وسیلہ بنایا تاکہ
 نظر میں ابنائے روزگار کے بے اعتبار و غوار ہو۔ گویا وہ اس پر اعتقاد نہیں رکھتا کہ
 بندے جو اس کے پیدا کیے ہوئے ہیں وہ ان کی روزی کا متکفل ہے۔ جس شخص کو
 مقصودی بھی عقل ہو تو وہ اس عمل کے نتیجہ پر نظر ڈالے گا اور دنیا میں بے وقعتی اور
 آخرت میں شرمساری کو مد نظر رکھے گا۔ اگر اس صفت کا فشا عداوت ہو تو عداوت
 کی بُرائی اور فساد کا تذکرہ ہو۔ اگر اس کا سبب طمع مال ہو تو یقین کرے کہ شخص کے لیے
 جس قدر مال و روزی مقرر کی گئی ہے اس کو ضرور پہنچے گی۔ اور اس کی قسمت کم و زیادہ نہ
 ہوگی۔ پس اپنے نفس پر عقاب اور اس کو بند و نصیحت کرے۔ اس صفت کی مذمت جو
 از روئے شرع بیان کی گئی ہے۔ اس کو ملاحظہ کرے۔ ہر حالت میں اپنے احوال کو دیکھے اور
 اس عمل کا ترک ہو کر عذابِ آخرت میں گرفتار نہ ہو۔

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ قیامت میں استہزا کرنے والے کو لائیں گے اس کے لیے

ایک دروازہ بہشت کا کھولا جائے گا اور کہیں گے کہ جلد اس میں داخل ہو۔ وہ غم و اندوہ کے ساتھ داخل ہونے کے لیے آئے گا۔ تو وہ دروازہ بند کر دیا جائے گا اور دوسری طرف سے دوسرا دروازہ کھولیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس میں جلد داخل ہو۔ جب وہ اس دروازے کے نزدیک آئے گا تو پھر دروازہ بند کر دیا جائے گا۔ اسی طرح وہ بلا میں گرفتار رہے گا۔ کسی دروازے سے بھی داخل نہ ہو گا۔

جو اس صفت میں مبتلا تھا اور دوسروں کو سنایا۔ ان کی تقلید کو اپنا شعار بنایا اس وقت اپنی حقیقت کو سمجھے گا۔ اپنی حالت پر کبھی ہنسے گا اور کبھی روئے گا۔ جیسا کہ علماء و عقلمند ہنستے تھے وہ کیونکر اپنی حالت پر نہ روئے کیونکہ اس نے حقیقت میں بہ سبب استہزاء اہل دنیا کے نزدیک اپنے کو خوار و ذلیل کیا ہے۔ جب قیامت ہوگی تو اس کا ہاتھ پکڑیں گے اور تازیانہ مار کر دوڑائیں گے تاکہ داخل جہنم ہو۔ جو شخص اس کو دیکھے گا۔ شرکی و ہتھکڑی میں اڑائے گا۔

سولہویں صفت

ظرافت و شوخی اور سنسی

کس قدر جائز، ان کی صراحت

واضح ہو کہ ظرافت اور شوخی کی زیادتی مذموم ہے اور از روئے شرع ممنوع۔ کیوں کہ یہ باعث سبکی و کم وقاری ہے اور موجب قطع بزرگی و حصول محاربی۔ دل کو آخرت سے غافل اور اکثر عداوت و دشمنی پیدا کرتی ہے اور دوسروں کی آزر دگی و خجالت کا باعث ہوتی ہے۔

اسی لیے کہا گیا ہے کہ :

صاحبِ عورت سے شوخی نہ کرو کہ وہ دل میں کینہ پکڑتا ہے۔
نیز کینہ سے بھی شوخی نہ کرو کہ تیری عورت و شان اس کی نظر سے گر جاتی ہے اور اس کو سخت بات کہنے کی جرأت پیدا ہوتی ہے۔

بعضوں نے کہا ہے کہ شوخی عزت کو کھودیتی ہے اور دوستوں کو جدا کرتی ہے۔

کسی کا مقولہ ہے کہ ہر چیز کے لیے ایک تخم ہے۔ عداوت و دشمنی کا تخم شوخی ہے۔ شوخی کی بُرائی یہ ہے کہ آدمی فضول ہنسی کے لیے منہ کھولتا ہے اور ہنستا ہے۔ ہنسی دل کو تارک اور آبرو اور وقار کو کھودیتی ہے۔

اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے منع فرمایا ہے :

فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا ۚ لَّيْسَ كَثِيرًا -

یعنی : "بہت کم ہنسو اور زیادہ گریہ کرو۔"

حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ :

جو کچھ کہ میں جانتا ہوں۔ اگر تم لوگ ان کو جان لو گے تو ضرور کم ہنسو گے۔ کوئی شک نہیں کہ ہنسی کی زیادتی آخرت اور موت سے غافل کرتی ہے۔

ایک بزرگ نے اپنے نفس سے خطاب کیا اور کہا کہ اے نفس تو ہنستا ہے۔ شاید تیرا کفن دھو بی کے پاس ہو۔ جب مر جائے مرگ درپیش ہو اور خانہ آخرت آنے والا ہو اور دشمن مثل شیطان کے اور کرام المکاتبین مانند محاسب کے نزدیک ہوں اور عمر مثل برق کے گزر رہی ہو اور دنیا میں ہزار طرح کے خطرے موجود ہوں تو پھر اس مقام میں کیونکر ہنسی اور شوخی کی جاسکتی ہے اور غاظر جمع بیٹھ سکتے ہیں۔ بیشک یہ غفلت و بے خبری ہے۔

ایک بزرگ دین نے ایک شخص کو ہنستا ہوا دیکھ کر کہا کہ :

"تو آتش جہنم کے نزدیک پہنچا ہے۔"

اس نے کہا : "ہاں۔"

اُس بزرگ نے کہا کہ :
 "تو جانتا ہے کہ اس سے نجات حاصل ہوگی۔"

اس نے کہا کہ : "نہیں۔"

پھر اس بزرگ نے کہا کہ :

"کس امید پر ہنستا ہے۔"

اُس شخص کو پھر کسی نے ہنستا ہوا نہ دیکھا۔

واضح ہو کہ ہنسا بطور قہقہہ جس میں آواز ہوندا موم ہے۔ لیکن تبسم جس میں کوئی آواز نہ ہوندا موم نہیں بلکہ نیک ہے اور پیغمبر کا تبسم کرنا مشہور و معروف۔ ایسا ہی شوخی و خوش کلامی جب کہ وہ زیادتی یا جھوٹ یا غیبت پر مشتمل ہو یا دوسرے کی آزدگی و خجالت کا باعث ہوندا موم ہے۔ لیکن تھوڑی سی خوش کلامی جو حد سے متجاوز اور ضمن باطل یا ایذا یا اہانت پر مشتمل نہ ہو اور جس سے کوئی شکستہ خاطر نہ ہوتا ہو وہ مذموم نہیں۔ چنانچہ حضرت رسولؐ سے اور نیز بعض اصحاب سے صادر ہوتی تھی۔ حضرت امیر المومنینؑ مکرر شوخی فرماتے تھے یہاں تک کہ منافقین اس کو عیب سمجھنے لگے۔

ایک روز ان حضرتؑ نے شوخی فرمائی تو سلمان فارسیؓ نے کہا کہ اسی وجہ سے آپ کو چوتھے درجہ کی خلافت پر پہنچا دیا۔

غیبت، اُس کی حقیقت و معانی

اور اُس کے

گناہ اور فساد کا بیان

اُس کے مُعالجے اور مستثنیات

اور اُس کی ضد کا بیان

فصل ۱۱

حقیقتِ غیبت

واضح ہو کہ حقیقتِ غیبت یہ ہے کہ برادرِ مومن کی کسی صفتِ بد کو اس طرح بیان کیا جائے کہ اگر وہ سن پائے تو ناخوش ہو اور اس پر راضی نہ ہو خواہ وہ نقض اس کے بدن میں واقعی موجود ہو۔ مثلاً :

کہا جائے کہ :-

فلان اندھ ہے یا بہرا یا لنگڑا یا کم طاقت یا کوتاہ یا بلند یا کالا یا ترچھرا وغیرہ۔

یا اس کے نسب میں مثلاً :

فلان فاسق کا بیٹا یا حلال زادہ یا شریف نہیں ہے وغیرہ۔

یا کسی کی صفات و افعال یا اقوال میں مثلاً :

یہ کہ فلان شخص بدخلق یا بخیل یا تکبر یا جبر کرنے والا یا صاحبِ ریا یا چور یا ظالم ہے یا فضول گو یا پر خوار وغیرہ۔

یا کسی چیز میں مثلاً :

جو لباس یا سواری سے متعلق ہو۔ مثلاً :

اُس شخص کا لباس میلہ یا اُس کا گھر پھولوں کے گھر کے مانند ہے یا

اُس کا عمامہ گنبد یا گردوں کے مثل یا برابر یا اُس کے مرکب میں عیب
 وغیرہ ایسا ہی اُن امور میں جو اس کے ساتھ منسوب ہوں اس کی برائی بیان کرنا۔ اگر
 وہ سن پائے تو ناخوش ہو جیسا کہ حدیث نبویؐ اس پر دلالت کرتی ہے۔

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

”جانتے ہو غیبت کیا چیز ہے؟“

عرض کیا گیا کہ :

”خدا اور رسولؐ زیادہ جاننے والے ہیں۔“

فرمایا کہ :

”اپنے برادر کی کسی صفت بد کا بیان کرنا جس سے اس کو ناخوشی ہو۔“

ایک شخص نے عرض کیا کہ :

”اگر وہ صفت اُس میں موجود ہو۔“

مسند فرمایا کہ :

”اگر موجود ہو تو غیبت ہے ورنہ نہبتان۔“

آنحضرتؐ کی خدمت میں ایک شخص نے عرض کیا کہ :

”فلاں شخص عاجز ہے۔“

حضرتؐ نے فرمایا کہ :

”اپنے رفیق کی تو نے غیبت کی۔“

ایک روز کسی عورت کا ذکر آیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ :

”وہ کوتاہ قد ہے۔“

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

”اُس کی تو نے غیبت کی۔“

جب کسی دوسری عورت کا ذکر ہوا تو حضرت عائشہؓ نے کہا کہ :
 ” اُس کا دامن بلند ہے ۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

” اپنے منہ سے ڈال دے ۔“

پس گوشت کا ایک ٹکڑا منہ سے باہر گرا ۔

ایک روز ایک صحابی نے دوسرے کی نسبت کہا کہ :

” فلاں شخص زیادہ سونے والا ہے ۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

” تو نے اپنے برادر کا گوشت کھایا ۔“

بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ :

پیغمبر یا بعض ائمہ طاہرین علیہم السلام نے بعض اشخاص معینہ کی مذمت فرمائی ہے ۔ ان کے لیے حکیم الہی ہوا تھا یا وہ گروہ ایسا تھا کہ جن کی غیبت جائز کی گئی اور وہ داخل مستثنیٰ ہوں جیسا کہ آئندہ حوالہ قلم کیا جائے گا ۔

واضح ہو کہ غیبت کرنا زبان سے منحصر نہیں بلکہ جس طریقہ سے کہ غیر کا نقص سمجھ میں آئے ۔ وہ غیبت ہے ۔ خواہ وہ قول یا فعل یا اشارہ یا ایماء یا رمز یا تحریر سے کی جائے ۔

مردی ہے کہ :

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہو کر جب واپس ہونے لگی تو انھوں نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ یہ کوتاہ ہے ۔

حضرت نے فرمایا کہ :

” تو نے اس کی غیبت کی ۔“

غیبت صریح و کنا یہ کی حرمت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بلکہ اکثر کنا بدتر ہوتا ہے غیبت کنا یہ مثلاً یہ کہنا کہ الحمد للہ ہم کو خدا نے ہم نشینی ظالم یا محب ریاست یا سعی حصول مال میں مبتلا نہیں کیا۔ یا کہے کہ بے شرعی سے خدا کی پناہ یا یہ کہ بے شرعی سے خدا نے ہماری حفاظت کی۔ غرض اس طرح کنا یہ کسی شخص کی طرف ہو جس سے یہ ظاہر ہو کہ وہ ان اعمال کا مرتکب ہوا ہے۔

اکثر ہوتا ہے کہ جب کسی کی غیبت ریاست اور صلح کے طور پر کرنا چاہتے ہیں تو ابتداء میں اس کی مدح کی جاتی ہے اور اپنی مذمت بھی کرتے ہیں۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص کس قدر بہتر تھا اور اب زمانے نے اس کو بھی ہمارے مانند کر دیا۔ اسے شیطان کے ہاتھ سے خلاصی مل گئی۔ بعض اس طرح مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں کہ بطور عداوت کے اپنے رنج و غم کو اس شخص سے اظہار کرتے ہیں۔ حالانکہ اپنے دل میں کوئی رنج و الم نہیں ہوتا۔

جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی بے عزتی کے باعث یا فلاں عمل کے سرزد ہونے یا اس کو اہانت پہنچنے کے سبب سے میں نے کس قدر غم و غصہ کھایا کہ میرا دل جل گیا۔ خداوند عالم اس کے کام کو اصلاح پر لائے۔ اگر یہ منافق اس کا دوست ہوتا، غم و الم اٹھاتا تو ضرور اس امر کو جس سے اس کی ناخوشی ہوتی ہے اس کو ظاہر نہ کرتا جو عاظہا اس کے لیے کی جاتی ہے۔ وہ خلوت میں کی جاتی۔ پس اس کا اظہار حزن اور اس کی دعا بوجہ خباثت باطن ہے۔ اس کو شیطان لعین نے اپنا بازیکچہ قرار دیا ہے اور اس پر کام کو شبہ کیا اور اس پر ہنستا ہے اور اس کی نیکیوں کو برباد کرتا ہے۔ وہ شخص جانتا ہے کہ اپنا یہ عمل بہت اچھا ہے۔

واضح ہو کہ غیبت کا مٹنے والا بھی غیبت کرنے والے کے مانند ہے۔ جیسا کہ احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جس طرح غیبت کرنے والوں کے اقسام ہیں

اسی طرح غیبت سننے والوں کے بھی۔

وہ شخص جس کے سامنے کسی مسلمان کی غیبت کی جائے تو یا تو وہ اس سے خوشحال نہیں ہوتا اور بُرا بھی نہیں سمجھتا۔ اس لیے منع نہیں کرتا اور یا خوشحال تو ہوتا ہے۔ مگر بوجہ ریاء تصدیق نہیں کرتا اور کبھی منع بھی کرتا ہے تو یہ ممانعت دل سے نہیں ہوتی۔ بلکہ بسا اوقات غیبت قطع نہ ہونے کے لیے حیلے کرتا ہے۔ مثلاً یہ کہ :

اظہارِ تعجب کرے یا یوں کہے کہ میں اس کو اس طرح نہ سمجھتا تھا۔
پس اس غیبت کرنے والے کو غیبت کی زیادہ خواہش ہوتی ہے اور یہ باتیں اس کو غیبت پر قائم رکھتی ہیں اور یہ تمام گناہ ہیں، اور ایسا شخص غیبت کنندہ کے حکم میں داخل ہے۔
خلاصہ یہ کہ :

غیبت سننے والے کا گناہ مثل غیبت کرنے والے کے ہے۔ مگر اس صورت میں جب کہ سننے سے انکار کیا جائے اور اس کی بات کو قطع کرے یا اس مجلس سے اٹھ جائے۔ اگر ان امور پر قدرت نہ رکھتا ہو تو دل میں غضبناک ہو، اور اگر وہ زبان سے کہتا ہے تو خاموش ہو لیکن اس کا طالب و مائل رہنا یہ اہل نفاق سے ہے۔ پس ویندار پر لازم ہے کہ جب کسی مسلمان کی غیبت سنے تو اس سے انکار کرے اور اس کو رد۔ ورنہ وہ مستوجب عذاب ہوتا ہے۔

حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ :

جو شخص کسی مومن کو کسی کے پاس ذلیل کرے اور وہ اس کی باری کر سکتا تھا مگر نہ کرے تو خدا اس کو قیامت میں ذلیل کرتا ہے۔
اور منہر مایا کہ :

جو شخص اپنے برادر کی غیبت کو رد کرے اور اُس کی آبرو کی حفاظت کرے۔ تو خداوند عالم پر حق ہے کہ قیامت میں اُس کی آبرو کی حفاظت کرے۔

اور فرمایا کہ :

کوئی مرد نہیں ہے کہ کسی مسلمان بھائی کی بدی اس کے سامنے کی جائے اور وہ اس کی طرفداری و حمایت کر سکتا تھا۔ اگرچہ وہ ایک کلمہ سے کیوں نہ ہو لیکن وہ نہ کرے تو خدا تعالیٰ اس کو دنیا و آخرت میں ذلیل کرتا ہے اور جس کے سامنے کسی برادر مسلمان کا ذکر کیا جائے اور وہ اس کی یاری کرے تو خدا دنیا اور آخرت میں اس کی یاری کرتا ہے۔

اور فرمایا کہ :

جو شخص کسی مسلمان کی آبرو کی حمایت کرے تو خدا بروہ قیامت ایک ملک کو اس کی حمایت کے لیے بھیجتا ہے۔

اور فرمایا کہ :

جو شخص اپنے برادر پر احسان کرے خصوصاً غیبت میں جو کسی مجلس میں کی جا رہی ہو اور اس کو رد کرے تو خدا تعالیٰ دنیا و آخرت کی ہزار طرح کی خرابیوں کو اس سے دور کرتا ہے۔ اگر باوجود ممکن ہونے کے اس کی غیبت کو رد نہ کرے تو اس کا گناہ اُن ستر اشخاص کے مقابل ہے جنہوں نے غیبت کی ہے۔

فصل (۲)

وہ آیات و اخبار جو غیبت کی

مذمت میں وارد ہوئے ہیں !

واضح ہو کہ غیبت مہلکہ عظیمہ و معاصی شدیدہ میں سے ہے اور باجماع تمام امت اور کتاب رب العزت اور احادیث پیغمبر اور ائمہ اثناعشر سے اس کی حرمت ثابت۔ خداوند عزت فرماتا ہے :

وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ
أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ
مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ۔

یعنی : " ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو۔ کیا تم اپنے اس
برادر کا گوشت جو مرا ہوا ہو.... کھانا پسند کرتے ہو۔
پس اس سے کراہت رکھو۔"

حضرت رسول خداؐ سے مروی ہے کہ فرمایا :

”غیبت سے پرہیز کرو۔ بہ تحقیق کہ غیبت زنا سے بدتر ہے۔ کیوں کہ جو مرد زانی توبہ کرتا ہے تو خدا اس کی توبہ کو قبول کرتا ہے اور غیبت کرنے والے کو خدا اس وقت تک نہیں بخشا جب تک کہ وہ شخص جس کی اس نے غیبت کی ہے نہ بخشے۔ اور فرمایا کہ :

شب معراج ایک قوم پر میرا گزر ہوا کہ جو اپنی صورتوں کو اپنے ناخن سے زخمی کرتے تھے۔ جبرائیل سے دریافت کیا کہ :-

”یہ کون لوگ ہیں۔“

انھوں نے کہا کہ :

”یہ غیبت کرنے والے ہیں۔“

ایک روز وہ سرور منبر پر تشریف لے گئے اور ایسی بلند آواز سے خطبہ پڑھا کہ تمام عورتیں آواز سن رہی تھیں اور فرمایا کہ اے گروہ! تم زبان سے ایمان لائے ہو مگر تمھارا دل ایمان سے خالی ہے۔ مسلمانوں کی غیبت اور ان کی عیب جوئی نہ کرو۔ جو شخص اپنے برادر کی عیب جوئی کرتا ہے خدا اس کے عیب کو ظاہر کرتا ہے۔ اگرچہ وہ اپنے مکان میں ہو۔

ایک روز ان سرور نے منبر پر خطبہ ادا فرما کر زنا اور اس کی عقوبت کو اس طرح بیان فرمایا کہ تیتیس بار زنا کرنے سے ایک درہم سود کا لینا بدتر ہے اور برادر مسلمان کی آبرو لینا زنا سے بدتر۔

آنحضرتؐ نے آدمیوں کو روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ اور فرمایا کہ کوئی شخص بغیر اجازت روزہ افطار نہ کرے۔

پس سب نے روزہ رکھا اور جب شام ہوئی تو ایک ایک حاضر ہوتا اور

اجازت حاصل کر کے افطار کرتا۔

یہاں تک کہ ایک مرد حاضر خدمت ہوا اور عرض کیا کہ :
 ”یا رسول اللہ! میری دو لڑکیوں نے روزہ رکھا ہے اور ان کو آپ کی
 خدمت میں حاضر ہونے کے لیے حیا مانع ہوتی ہے۔ لہذا اجازت دیجیے، کہ
 افطار کریں۔“

حضرت نے اپنا منہ پھیر لیا۔

پھر اُس مرد نے وہی عرض کیا۔ پھر حضرت صلعم نے منہ پھیر لیا اور تیسری
 مرتبہ پر فرمایا کہ :

”وہ روزہ سے نہ تھیں۔ کیونکہ تمام دن انھوں نے آدمیوں کا گوشت
 غیبت کے ذریعہ سے کھایا ہے۔ جاؤں کو کہہ کہ وہ تھے کریں۔“

وہ مرد واپس ہوا اور ان کو اس کی خبر دی۔ پس انھوں نے قے کی تو ہر
 ایک کے منہ سے ایک ایک خون کا ٹکڑا نکلا جو بستہ ہو گیا تھا۔ جب حضرت پیغمبر
 کو اس کی خبر دی گئی تو فرمایا کہ :

”اس خدا کی قسم ہے۔ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اگر یہ ان کے
 پیٹ میں رہ جاتا تو جہنم کی آگ اُس کو کھاتی۔“

خداوند عالم نے حضرت موسیٰؑ کو وحی فرمائی کہ جو غیبت کرنے والا توبہ
 کرنے کے بعد مر جائے تو آخر میں ، اور اگر بغیر توبہ کے دنیا سے جائے تو
 پہلے پہل داخل جہنم ہوگا۔

حضرت رسولؐ سے مروی ہے :

جو شخص مسلمان یا مسلمہ کی غیبت کرے تو خدا اس کی نماز اور رونے چالیس روز کے
 قبول نہیں کرتا۔ مگر جس شخص کی غیبت کی جائے وہ اس کو عفو کر دے۔

اور فرمایا کہ :
 جو شخص کسی مسلمان کی ماہ رمضان میں غیبت کرے تو اس کے روزے
 کا کوئی اجر نہیں۔

دوسری حدیث میں انہی سرور سے منقول ہے کہ :
 جو شخص حلال زادہ ہونے کا گمان کرتا ہے تو اس کا گمان غلط ہے۔ جبکہ وہ
 بذریعہ غیبت آدمیوں کا گوشت کھاتا ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
 جو شخص کسی مومن کی نسبت بیان کرے کہ میں نے خود اس کے ہر قبیح کو دیکھا
 یا سنا تو وہ شخص اس آئیہ مبارک میں داخل ہے :

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ
 فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔

یعنی : "بہ تحقیق کہ جو لوگ مومنین کے ہر قبیح و ناشائستہ کا
 اظہار پسند کرتے ہیں ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔"

انہی حضرت سے مروی ہے کہ :
 جو شخص کسی مومن کا عیب اس کو معیوب اور اس کی آبرو کم کرنے کی نیت
 سے بیان کرے تاکہ وہ لوگوں کی نظروں سے گر جائے تو خداوند عز و شانہ اس کو
 اپنے تحت حکم سے باہر کر کے شیطان کے تحت حکم میں داخل کرتا ہے اور شیطان
 اس کو قبول نہیں کرتا۔

انہی حضرت نے فرمایا کہ جو شخص اپنے برادر مومن کی بغیر عداوت کے غیبت کرے

تو شیطان اس کے لفظ میں شریک ہے۔

اور منبر پایا کہ :

”مسلمان پر غیبت حرام ہے اور وہ حنات کو کھا جاتی ہے اور ان کو باطل کرتی ہے جیسا کہ آگ لکڑی کو۔“

اس خصوص میں اخبار بہت ہیں۔ ان تمام کا ذکر کرنا دشوار ہے بلکہ مشکل۔ جس قدر کہ حوالہ قلم کیا گیا کافی ہے۔ علاوہ اس کے جو معمولی عقل والا ہو وہ جان سکتا ہے کہ یہ صفت خبیث ترین صفات اور اس کا صاحب رذیل ترین مردم ہے سابق کے بزرگ خدا کی بندگی، نماز، روزے سے واقف نہ تھے بلکہ چٹم پوشی اور دوسروں کے عیوب کی پیروی سے اپنی حفاظت کرنا مقدم سمجھتے تھے اور ان کو افضل اعمال اور ان کے خلاف کرنا منافقین کی صفت جانتے تھے اور ترک غیبت پر مرتبہ بلند و درجات رفیع کے وصول کا انھما سمجھتے تھے۔

کیونکہ حضرت رسولؐ سے وارد ہے کہ جس شخص کی نماز نیک ہو اور وہ صاحب عیال ہو اور مال کم رکھتا ہو اور مسلمانوں کی غیبت نہ کرے وہ بہشت میں میرے ساتھ ہو گا۔

وہ کس قدر بُرا ہے کہ جو اپنے عیوب سے غافل ہو اور دوسروں کے عیوب کو ظاہر کرنے کی کوشش کرے۔

پس اے صاحبو!

جب آپ چاہتے ہیں کہ دوسروں کے عیوب کو ظاہر کریں تو پہلے اپنے عیوب پر نظر کیجئے اور بعد دوسروں کی اصلاح۔

قول پیغمبرؐ کو یاد کیجئے۔ فرمایا ہے کہ :

خوشحال اس شخص کا جو اپنے عیوب کی اصلاح پر مشغول ہو، اور

دوسروں کے عیوب پر نظر نہ ڈالے خصوصاً جب کہ آپ کسی شخص کا وہ عیب ذکر کرتے ہیں جو اس کا اختیار نہ ہو بلکہ مغائب حق سبحانہ تعالیٰ ہو تو اس کے عیب کی مذمت کرنا فی الحقیقتہ خالق کی مذمت سمجھی جاتی ہے۔

ایک شخص نے کسی عقلمند سے کہا کہ :

”اے بد صورت !“

اس نے جواب دیا :

”کیا میرا پیدا کرنے والا مجھ کو نیک پیدا نہ کر سکتا تھا۔“

غیبت کرنے کی بڑی خرابی یہ ہے کہ غیبت کنندہ کے اعمال نیک غیبت کے عوض میں اس کے نامہ اعمال میں جس کی غیبت کی جاتی ہے لکھے جاتے ہیں اور اس کے گناہ اس کے نامہ اعمال میں نقل ہوتے ہیں۔ وہ شخص کس قدر احمق ہے کہ ایک بات کے ذریعے سے قیامت میں دوسروں کے وبال کا متحمل ہوتا ہے۔
مردی ہے کہ :

جب قیامت میں بندہ نامہ اعمال لے کر حاضر ہو گا اور اس کو دیکھے گا تو کوئی نیکی اس میں نہیں پائے گا۔
عرض کرے گا کہ :

”اے پروردگار ! یہ میرا نامہ نہیں ہے۔ کیوں کہ اس میں اپنی کوئی اطاعت نہیں دیکھتا ہوں۔“
خطاب ہو گا کہ :

”اے بندے ! تیرا پروردگار خطا و سہو سے بری ہے۔ تیرے اعمال نیک آدمیوں کی غیبت میں محو ہو گئے ہیں۔“

جب دوسرا حاضر ہو کر اپنے نامہ اعمال میں بہت سی طاعت و عبادت

دیکھے گا تو عرض کرے گا کہ :

"یہ نامہ اعمال میرا نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اعمال نیک مجھ سے صادر نہیں ہوئے۔"

خطاب ہو گا کہ :

"فلاں شخص نے تیری غیبت کی تو اس کی طاعت و عبادت اس کے عوض تجھ کو دی گئی ہے۔"

پس عقلمند کو غور کرنا چاہیے کہ جس شخص کی غیبت کی جاتی ہے۔ اگر وہ آپ کا دوست ہے تو کس قدر بے مروتی ہے کہ اس کی غیبت کریں اور اس کی بدی کو دوسروں پر ظاہر۔

اگر وہ آپ کا دشمن ہے تو کس قدر بے عقلی اور کمینہ پن ہے کہ اپنے دشمن کا وبال اپنے ذمہ لیں اور جو طاعت آپ نے کی ہو وہ اُس کو دے دیں۔

فصل (۳)

معالجہ مرض غیبت

اور اس کے اسباب و اقسام

واضح ہو کہ مرض غیبت کا علاج دو قسم پر ہے :

۱۔ ایک اجمالی

۲۔ دوسرا تفصیلی

معالجہ اجمالی یہ ہے کہ :

دیدہ بصیرت کھولے اور ایک ساعت اُن آیات قرآنی و احادیث کا جو مذمت میں اس صفتِ خبیثہ کے وارد ہوئے ہیں۔ معائنہ کیجئے اور غضبِ حق سبحانہ تعالیٰ اور عذابِ روز جزا کو یاد کرے اور دنیا کی خرابیوں کو نظر میں لائے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جس کی آپ غیبت کرتے ہیں اس کو اطلاع ہو جانے سے وہ آپ سے بغض و عداوت کرتا ہے۔ آپ کی امانت و غیبت یا اذیت پہنچانے پر آمادہ ہو جاتا ہے اور بعض وقت اس کا فعل اس حد تک پہنچتا ہے کہ اس کا علاج ممکن نہیں ہوتا۔ نیز اس امر پر غور کیا جائے کہ اگر آپ کی غیبت کوئی

شخص کرے تو آپ کس قدر آزرہ و خشناک ہوتے ہیں۔

پس بجاظ شرف ذات و نہایت آپ جس چیز کو اپنے لیے پسند نہیں کرتے ہیں دوسرے کے حق میں بھی اس کو پسند نہ کریں گے۔ جو بات آپ اپنے منہ سے نکالنا چاہیں۔ اس پر پہلے غور کر لیں۔ اس سے اگر کسی کی غیبت ہوتی ہو تو وہ بات منہ سے نہ نکالے یہاں تک کہ عادت ہو جائے۔

معالجہ تفصیلی یہ ہے کہ :

غیبت کے سبب و باعث کو دریافت کیجئے اور اس کی قطع میں کوشش کیجئے۔ اس سے مطلب یہ ہے کہ غیبت کرنے کے چند اسباب ہوتے ہیں :-

۱: غضب

جب کہ آپ کسی سے آزرہ ہوں اور وہ سامنے آجائے تو غضبناک ہونے ہیں۔ جس وقت وہ موجود نہ ہو تو اس کی مذمت میں زبان کھولتے ہیں تاکہ اس کے وسیلہ سے اپنے غصہ کو دفع کریں۔

۲: عداوت و کینہ

جب کہ آپ کسی کو دشمن رکھتے ہوں تو آپ عداوت سے اس کی بدی کا ذکر کرتے ہیں۔

۳: حسد

جب کہ آدمی کسی کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں اور کسی کی تعریف کی جاتی ہے

تو آپ بوجہ ضد اس کے متحمل نہیں ہو سکتے۔ لہذا آپ اُس کی مذمت کرتے ہیں اور اس کے عیوب کو ظاہر۔

۴: خوش طبعی

جب کہ آپ دل لگی و خوش طبعی کے ذریعہ سے اپنی اوقات لہو لعب میں صرف کرتے ہوں اور دوسروں کے افعال و احوال کو بغیر قصداہانت و غواری بیان کریں۔

۵: آپ ذریعہ سخن کی استہزا کسی کی اہانت کریں۔ خواہ وہ اس کی حضوری میں ہو یا غیبت میں۔

۶: فخر و مباہات

یعنی جب کہ ارادہ ہو کہ اپنا فضل و کمال کسی کو ذلیل کرنے کی غرض سے ظاہر کیا جائے۔

جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص کچھ نہیں جانتا یا وہ راستی پر نہیں یا حاضرین کو یہ باور کرانا منظور ہو کہ آپ اس سے بہتر اور بلند درجہ پر ہیں۔ ان چھ طریقوں کا معا لجا اُن چھ صفات خبیثہ کے علاج سے کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ سابق میں مذکور ہوا۔

۷: یہ کہ کسی سے فعل بد صادر ہو اور وہ آپ کے ساتھ مَصُوب کرے تو آپ چاہتے ہوں کہ اس کو اپنے سے دفع کریں۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ میں نے نہیں کیا فلاں نے کیا ہے۔

اس کا علاج یہ ہے کہ اس کی غیبت سے غضب الہی میں داخل ہو جلتے ہیں۔ اگر وہ آپ کے قول کو قبول کرتا ہے تو بہتر یہ ہے کہ اُس عمل بد سے

آپ خود نفی کر جائیں اور اپنے کو دوسرے کے ساتھ نسبت دینے سے کیا غرض۔
اگر وہ آپ کے قول کو قبول نہیں کرتا ہے تو دوسرے کو بھی اپنے سے نسبت
نہ دینی چاہیئے۔

۸ : یہ کہ جب آپ اپنے کو کسی فعل بد کرنے والے سے نسبت دے کر
یہ کہتے ہوں کہ وہ فعل بد آپ سے دور ہو جائے اور اس وجہ سے آپ کہتے ہوں
کہ فلاں شخص بھی اس امر کا مرتکب ہوا ہے یا فلاں عالم نے بھی حرام کھا یا یا مال حرام
حاصل کیا ہے اور وہ مجھ سے زیادہ جانتے والا ہے۔

چنانچہ اکثر کہا جاتا ہے کہ اگر میں نے سو دیا تو فلاں شخص نے بھی لیا ہے۔
اگر میں نے شراب پی ہے تو فلاں شخص نے بھی پی۔ کوئی شک نہیں کہ ایسا عذر
آپ کے گناہ سے بدتر ہے۔ کیونکہ علاوہ اس کے کہ گناہ اول کی خرابی اس سے
رفع نہیں ہو سکتی۔ دوسرا گناہ جو غیبت ہے آپ اس کے مرتکب ہوتے ہیں اور
اپنی جہالت و حماقت آدمیوں پر ظاہر کرتے ہیں۔ کیونکہ جب کوئی شخص آگ میں
گرتا ہے تو آپ کو بھی گرنا ضروری نہیں۔ آپ ضرور اس میں موافقت نہ کریں گے
اگر موافقت کی جائے گی تو سخت حماقت و نادانی ہوگی۔ وہ گروہ اشقیاء عوام
جن کے دل شیطان کے آشیانے بنے ہیں اور جن کی عمر معصیت پروردگار میں
گزری ہے اور اس قدر آدمیوں کا مظلمہ ان کی گردن پر ہے کہ امید خلاصی نہیں۔
اسی وجہ سے ان کا نفس خمیٹ معاد و حساب و حشر و نشر کا طالب نہیں ہے۔
جب شیطان لعین نے ایسی خواہش اُن کے دل میں پائی تو قابو پا کر اُن کو
دوسرے میں ڈالا اور طرح طرح کے شک و شبہ اُن کے دل میں پیدا کیے۔ ان کے
اعتقاد کو کست و ضعیف کیا۔ اسی وجہ سے گناہوں میں پروردگار کے بیاک
ہوئے ہیں۔ اُن سے جو معصیت صادر ہوتی ہے۔ اس کے عدم اعتقاد کے

باعث ان کو شیطان نے اس پر آمادہ کر رکھا ہے کہ اس کا اس طرح عذر کریں کہ جو ہم نے کیا ہے۔ غلام شخص نے بھی اس کو کیا ہے۔ ہم جس امر قبیح کے مرتکب ہوئے ہیں غلام شخص بھی اس کا مرتکب ہوا ہے۔ اس امر سے وہ غافل ہیں کہ یہ عذر نہیں چل و حاق ہے اگر ان کے اس عمل نے معاد و حساب روز جزا کے اعتقاد کو کھو دیا تو ضرور کافر ہو گئے پھر کیا عذر پیش کر سکتے ہیں۔ اگر نہیں کھو یا تو اس شخص کا عمل اس کے واسطے کیا فائدہ دیتا ہے۔ علاوہ اس کے اگر بعض اُن علماء کا عمل ہو جنہوں نے اپنا نام عالم رکھا ہے۔ کیوں وہ اس عالم کی جو ان کے مانند شقاوت و خباثت میں گرفتار ہے پیروی کرتے ہیں کس لیے علمائے آخرت کی پیروی نہیں کرتے کیونکہ وہ اعلم و اکمل ہیں اور سرچشمہ علم و معرفت۔

۹ : غیبت کا سبب ان رفیقوں کے ساتھ موافقت و ہم زبان ہوتی ہے جو آپ کے ہم صحبت ہوں اور کسی کی غیبت میں مشغول۔ اگر آپ ان کو منع کریں یا ان کے ساتھ غیبت میں موافقت نہ کریں تو آپ کو خیال ہوتا ہے کہ وہ آپ سے نفرت کریں گے اور آپ کو بُرا جانیں گے اس صورت میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ آپ عجب احمق ہیں کیونکہ جس امر کو پردہ کارنے منع کیا ہے آپ اس کو کھلاتے ہیں اور اس کی رضا و خوشنودی کا لحاظ نہیں کرتے اور اس کے برگزیدگان و درگاہ و ملائکہ و انبیاء و اولیاء کی نظر میں خفیہ ہوتے ہیں صرف اس گمان سے کہ رضی اللہ عنہ اور بائیں آپ سے راضی رہیں۔ بلکہ یہ امر آپ کا دلالت کرتا ہے کہ آپ خدا و رسول سے زیادہ انہیں بزرگ سمجھتے ہیں۔ کوئی شک نہیں کہ آپ مستحق لعن و بے شمار ہیں اور عذاب و جزا کے سزاوار۔

۱۰ : جبکہ آپ یہ گمان کریں کہ کوئی شخص کسی بزرگ کے نزدیک آپ کی مذمت کرے گا یا کوئی شہادت جو آپ کے مضر ہے دے گا۔ اس لیے آپ اپنی بہتری اس میں دیکھیں اور سبقت کریں اور اس کو اُس بزرگ کے نزدیک معیوب بنائیں یا اپنا دشمن قرار دیں کہ اس کی بات آپ کے حق میں بے اثر اور اس کا کلام درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائے تو آپ اپنے کو

پروردگار کے نزدیک ضائع و بے اعتبار کرنے ہیں اور خدا کو اپنا دشمن صرف اس گمان پر کہ دوسرا بندہ آپ کا دشمن ہو گا۔ پس عجب کمینہ پر اور بیوقوفی ہے کہ صرف توہم اور خیال پر کہ مخلوق کے غضب سے دنیا میں نجات حاصل ہو کہ جس کا یقین نہ ہو مگر اپنے کو آخرت کی ہلاکت میں جس کا یقین ہے ڈالتے ہیں اور اپنے نجات کو ہاتھ سے کھوتے ہیں اس اُمید پر کہ مخلوق کی مذمت دفع ہو۔

۱۱ : کسی پر ترحم کرنا ہے۔ اُس کی مثال یہ ہے کہ جب کسی شخص کو کسی نقص یا عیب میں مبتلا یا حقیر و بے اعتبار دیکھتے ہیں اور آپ کا دل اُس پر محروم ہوتا ہے تو آپ اپنے رنج و الم کا سچا اظہار کرتے ہیں۔

۱۲ : جب آپ کو کسی کی معصیت کے ارتکاب کی اطلاع ہوا اور محض رضائے خدا کے باعث آپ اس پر غضبناک ہوں اور اُس شخص کا نام اور اس کی معصیت کو بیان کریں۔ بہت سے لوگ اس قسم کی خرابی سے غافل ہیں اور ایسا سمجھتے ہیں کہ رحم و غضب کرنا جواز برائے خدا ہو تو اس کا نام بتانا کوئی ضرر نہیں۔ یہ خطا و غلط ہے۔ چونکہ رحم و غضب از برائے خدا خوب اور آدمیوں کی غیبت حرام و بد ہے اور صرف ترحم و غضب کسی شے کی حرمت کو دفع نہیں کر سکتے اور بسا اوقات کہ غیبت کے اسباب اور بھی ہوتے ہیں جو انھیں اسباب مذکورہ کے نزدیک ہوتے ہیں اور ان کی خرابیاں بھی جو مذکور ہوئیں وہی معلوم ہوتی ہیں۔

فصل (۴)

کن مقامات میں غیبت جائز ہے

اور اس کا کیا کفارہ ہے

واضح ہو کہ مقامات مندرجہ ذیل میں غیبت جائز ہے :-

۱ : مظلوم کا ظالم کے ظلم کو اُس شخص سے جو اس کے سُننے کا حقدار ہو بیان اور استغاثہ کرنا اس غرض سے کہ اس سے انتقام ظلم لیا جائے یا اس کی اعانت کی جائے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ جس قدر اس پر ظلم ہوا اسی قدر بیان کریں اور ظالم کے دوسرے عیوب نہ بیان کیے جائیں۔

۲ : کسی شخص کے عیوب شرعیہ کا بقصد امر معروف و نہی منکر خدا کی رضا کے لیے بیان کرنا۔ یہ بیان اس کی رسوائی و ہوا و ہوس کی بناء پر نہ ہو اور اس پر فائدہ دفع منکر مترتب ہو اور موافق شریعت بھی ہو اور ایسے ظالم بیباک کے سامنے بیان نہ کیا جائے جو حد شرع سے تجاوز کر جائے یا اس حد تک بیان کیا جائے کہ اس پر فائدہ نہی عن المنکر مترتب نہ ہو۔

۳ : جب کوئی شخص آپ سے کسی شخص کے ساتھ کسی معاملہ میں یا داد و ستد میں مشورت کرے تو ایسی صورت میں اس شخص کا ذکر عیب جو اس بارے میں

داخل رکھتا ہو جائز ہے بشرطیکہ اس کے ذکر کی ضرورت ہو۔ لیکن اگر اس کی احتیاج نہ ہو تو یہی کہنا کافی ہے کہ میں اس امر میں آپ کی بہتری نہیں جانتا اور اس شخص کے عیب کی صراحت نہ کی جائے۔

۴ : کسی مومن کو حکم و نصیحت کرنا جب کہ وہ فاسق و بد اخلاق کا مصاحب ہو اور اس سے اختلاط رکھتا ہو اور اس کی حالت سے مطلع نہ ہو اور یہ گمان پیدا ہو کہ اس کے اعمال بد اس مومن میں صحبت کے باعث اثر کر جائیں گے۔ ایسی صورت میں بھی اس کے کسی عیب کا اظہار کہ اسی مطلب پر داخل رکھتا ہو جائز ہے۔

۵ : کسی حکیم کا حالت پوشیدہ مریض کو بغرض معالجہ بیان کرنا۔
۶ : کسی گواہ یا راوی حدیث کے عیوب کا اظہار کرنا جس کے باعث اس کی شہادت میں جرح ہو سکے یا اس کی حدیث رد۔ لیکن اس خصوص میں بقدر اس کے جرح کے اکتفا کیا جائے اور یہ اس شخص کو ضروری ہے جو اس کی شہادت یا اس کی حدیث پر عمل کرنا چاہتا ہو۔

۷ : کسی عالم یا حاکم شرع کے عیب کا اظہار جو قابلیت فتویٰ اور حکم نہ رکھتا ہو تو جب کہ کوئی اس کا حال پوچھے یا کوئی فتویٰ و حکم مخالف حق اس سے صادر ہوا ہو۔

۸ : جب کہ کوئی شخص کسی لقب سے مشہور ہو اور وہ لقب اس کے عیب پر دلالت کرتا ہو مثلاً لنگڑا تر چھا وغیرہ کہ اس کے لقب سے اس کا معلوم کرنا کوئی ضرر نہیں رکھتا۔ بشرطیکہ اور کسی طریقت سے ممکن نہ ہو اور وہ اس کے سنے سے ناخوش نہ ہوتا ہو جبکہ وہ کرامت رکھتا ہو یا اس کا معلوم کرنا دوسرے الفاظ سے ممکن ہو تو جائز نہیں ہے۔

۹ : جب کہ کوئی شخص علانیہ فسق کا ترکب ہوتا ہو اور اس کے اظہار سے وہ مضائقہ نہ رکھتا ہو بلکہ وہ خود اس کا اظہار کرے یا علانیہ اس کا ترکب ہو اس فاسق کی غیبت کوئی ضرر نہیں رکھتی۔ اگرچہ کہ اس کو بڑا معلوم ہو۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ایسے شخص کی غیبت جائز ہے۔ اگرچہ وہ فسق میں مبتلا ہو۔ اس کو ظاہر نہ کرتا ہو اور اس کے اظہار میں مضائقہ نہ کرتا ہو۔

۱۰ : ادائے شہادت حقوق الناس یا حقوق اللہ جب کہ اس کی ضرورت پائی جائے۔

۱۱ : اقوال اہل بدعت و ضلالت میں۔

۱۲ : غیبت کنار اور جو لوگ مخالفین مذہب میں سے ہوں۔

۱۳ : جو شخص اپنے کو کسی دوسرے کے ساتھ منسوب کرے حالانکہ وہ منسوب نہ ہو اس کی نسبت کو رد کر دینا جائز ہے۔

۱۴ : غیبت جو معین نہ ہو اور کوئی شخص نہ سمجھے کہ اس سے کون مراد ہے مثلاً کہا جائے کہ :

آج کسی احمق یا نادان کے پائے پڑ گیا یا

کسی فاسق نے ایسا کہا اور ایسا کیا۔ وغیرہ

بشرطیکہ وہ شخص نہ پہچانا جائے اور جب کہ بعض ایسی نشانی و علامت ہو کہ جس کے اظہار سے اس کا عیب معلوم ہوتا ہو تو وہ حرام ہے۔

اور

چند مقامات حسب ذیل ہیں جن میں بعض علماء نے غیبت جائز قرار دی ہے :-

(۱) جب دو شخص کسی کے عیب پر مطلع ہوں تو ان میں سے ہر شخص اس دوسرے کے سامنے کسی تقریب سے ذکر کر سکتا ہے۔

(۲) ایسی جماعت کی غیبت جو محصور نہ ہو سکے مثلاً کہے کہ فلاں طائفہ یا ساکنانِ قریہ یا شہر کوئی عیب رکھتے ہیں۔

(۳) جو شخص کسی معصیت کا پے در پے مرتکب ہوتا ہو تو اس معصیت کا ذکر اُس سے جائز ہے۔

(۴) کسی شخص کے کسی عیب کا ذکر کرنا کہ اگر وہ اُسے سُننے تو مضائقہ نہ کرے۔ اگرچہ وہ عیب شرعی نہ ہو یا عیب شرعی ہو لیکن وہ علانیہ کرنے والا نہ ہو۔ لیکن حق یہ ہے کہ ان تمام چاروں صورت میں بھی غیبت حرام ہے اور کوئی دلیل ان کے استثناء پر نہیں ہے۔

واضح ہو کہ جو شخص کسی کی غیبت کرے تو اُس کا کفارہ یہ ہے کہ شروع میں توبہ کرے اور پشیمان ہو۔ اس کے بعد اُس شخص سے جس کی غیبت کی ہے اگر وہ زندہ ہو اور ممکن ہو اور اس نے سُن بھی لیا ہو اور اگر نہ سُنا ہو اور اس کے اظہار میں کسی فساد یا عداوت کا گمان نہ ہو تو اس سے معاف کر لے اور اگر کسی عداوت کا گمان ہو یا اس سے معاف کرنا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں اس کے لیے استغفار اور طلبِ آمرزش کرے اور اس کے لیے اعمالِ نیک بکالائے کہ قیامت میں اس کی غیبت کا عوض ہو سکے۔

فصل (۱۵)

مسلمانوں کی تعریف

کرنے کی شرافت

غیبت کی ضد مدح و ستائش مسلمین ہے۔ یہ صفت خوب ہے اور عملِ مرغوب اور یہ صفت حصولِ محبت اور دوستی کا باعث ہوتی ہے۔ خصوصاً جب کہ کسی برادرِ مومن کی غیبت میں مدح کی جائے تو اس کے دل میں فرحت اور سرور داخل ہوتا ہے۔ جس کا ثواب حسبِ بیان مذکورہ بیحد ہے اور احادیث و ثوابِ خصوص صفتِ مدح میں آئے ہیں۔

چنانچہ مروی ہے کہ ایک جماعت نے بعض مرے ہوؤں کی تعریف کی تو حضرت رسولؐ نے فرمایا کہ :

”تمہارے لیے بہشت واجب ہوا۔“

وارد ہوا ہے کہ :

ہر فرزندِ آدم کے لیے چند ملائکہ ہمنشین ہیں۔ اگر وہ اپنے برادرِ مسلم کو نیکی سے یاد کرے تو ملائکہ کہتے ہیں کہ اس کے مانند تیرے لیے بھی ہوں۔

واضح ہو کہ جو مدح دستائش کی جائے وہ راست ہو اور جھوٹ پر مشتمل نہ ہو اور روئے ریا و نفاق نہ کی جائے۔ اگر بطور نفاق کی جائے تو وہ مدح بد ہے۔ اگر چہ راست ہو ظالموں اور فاسقوں کی سچی مدح بھی نہ کرے۔ کیونکہ وہ مدح اس ظالم و فاسق کے سرور و فخر کا باعث ہوتی ہے۔ ان کا شاد کرنا مذموم ہے اور بعض حرام جانتے ہیں۔

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ :

جو شخص کسی فاسق کی مدح کرے تو خدا دشمنانک و غضبانک ہوتا ہے۔ چونکہ بعض شخص کو اس کی مدح عجب و تکبر کا باعث ہوتی ہے اور بعض خوش ہوتے ہیں اور مغرور۔ اس لیے ایسے اشخاص کی بھی مدح کرنا جائز نہیں اور وہ مدح ان کی ہلاکت کا باعث ہوتی ہے۔

جواخبار مدح کی مذمت میں آئے ہیں۔ ان میں کوئی نہ کوئی برائی پائی جاتی ہے۔ بہر حال کسی کی ایسی مدح و ثنا کرنا نہایت مذموم اور صفاتِ ردیہ میں داخل ہے جس کی نسبت آئندہ حوالہ قلم کیا جائے گا

اٹھارہویں صفت

جھوٹ کہنے کی مذمت

واضح ہو کہ جھوٹ کہنا گناہ کبیرہ ہے۔ بلکہ بدترین گناہ و خبیث ترین صفت ہے۔ کیونکہ یہ صفت آدمی کو دوسروں کی نظروں میں خوار کرتی ہے اور لگا ہوں میں بے وقعت و بے اعتبار۔ یہ سرمایہ خجالت و انفعال ہے اور باعث دل شکستگی و ملال۔ خلق میں آبرو جاتی ہے اور دنیا و عقبیٰ میں باعث روپائی اس صفت کی مذمت میں بہت سے اخبار آئے ہیں، اور اس کی غرابی میں آیات بے شمار۔

خداوند کریم فرماتا ہے :

إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ

اللَّهِ یعنی : " جو لوگ جھوٹ سے افترا بانڈھتے ہیں وہ

خدا پر ایمان نہیں رکھتے۔ "

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ :

جس وقت کسی مومن پر بغیر عذر شرعی کے جھوٹ بات کہی جائے تو ۷۰ ہزار

فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں اور اس کے دل سے ایسی بدبو نکلتی ہے جو عرش تک پہنچتی ہے اور خدا تعالیٰ بسبب اس جھوٹ کے ستر زنا کا گناہ اس کے نام پر لکھتا ہے۔ ان میں سے کم درجہ کا وہ زنا ہے جو اپنی ماں کے ساتھ مرتکب ہوا ہو۔

ان سرور سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ :

”مومن بزدل اور بخیل ہوتا ہے مگر جھوٹا نہیں ہوتا۔“

نیز فرمایا کہ :

”جھوٹ آدمی کی روزی کم کرتا ہے۔“

اور فرمایا کہ :

”تم کو بزرگ ترین گناہ کبیرہ کی خبر دوں۔ وہ خدا سے شرک اور عقوق والدین اور جھوٹ ہے۔“

حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”بندہ لطف ایمان نہیں پاتا، جب تک کہ جھوٹ کو ترک نہ کرے۔ خواہ وہ ازراہ شوخی و دل لگی ہو۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”خدا تعالیٰ نے بدی کے لیے فضل مقرر کیے ہیں۔ اُن فضلوں کی گنجی شراب ہے اور جھوٹ شراب سے بدتر۔“

اور فرمایا کہ :

”ایمان کی بنیاد کو جھوٹ خراب کرتا ہے۔“

حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

”تمام اعمال خبیثہ گھر کے دروازے کے مانند ہیں اور اُس گھر کی گنجی جھوٹ ہے۔“

واضح ہو کہ خدا و رسول و آئمہ علیہم السلام پر جھوٹ کہنا نہایت بد ہے۔ مثلاً کوئی جھوٹ مسئلہ کہنا یا جھوٹی حدیث نقل کرنا۔ اسی قدر جھوٹ کی مذمت کافی ہے کہ وہ روزہ کو باطل کرتا ہے۔ اور جو ب قضا و کفارہ کا باعث ہوتا ہے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے۔

حسب ذیل مقامات پر جھوٹ کہنا جائز ہے :-

(۱) یہ کہ اگر جھوٹ بات نہ کہی جائے تو فساد برپا ہونے کا اندیشہ ہو یا کوئی ضرر اس کو پہنچتا ہو یا کسی مسلمان کے قتل کا باعث یا اس کی ناموس یا مال محترم یا اس کی آبرو برباد جاتی ہو تو ایسی صورت میں جھوٹ کہنا جائز بلکہ واجب ہے اگر کوئی ظالم یا جاہل کسی کو اس کے مال یا اس کے اس عمل بد کے متعلق جو اس کے اور خدا کے درمیان صادر ہوا ہو استفسار کرے تو جائز ہے کہ انکار کر دے۔ ایسا ہی کسی معصیت کو ظاہر نہ کرنا چاہیے جو اس سے صادر ہوئی ہو۔ کیونکہ گناہ کا اظہار دوسرا گناہ ہے۔ کسی مسلمان کے عیب یا مال کی نسبت بھی یہی حکم ہے۔ بلکہ ان تمام صورتوں میں انکار واجب۔

(۲) جب کہ دو آدمیوں میں کوئی رنج و ملال ہو گیا ہو تو ان کی اصلاح کے لیے جھوٹ کہنا جائز ہے کہ رفع ملال ہو۔ ایسا ہی جب کسی نے کوئی بات کہی یا یا کوئی عمل کیا۔ اگر وہ سچ کہتا ہے تو فتنہ یا کسی مومن کی عداوت کا باعث یا کوئی فساد واقع ہوتا ہے تو اس سے انکار کیا جائے۔ اگر کوئی شخص رنجیدہ ہو اور اس کا رفع کرنا اس بات پر جو کہی گئی ہے یا اس عمل پر جو کیا گیا ہے منحصر ہو تو اس سے انکار جائز ہے۔

(۳) جب کہ کوئی عورت اپنے شوہر سے کسی چیز کی خواستگار ہو اور وہ اس کے لینے کی قدرت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ لیکن اس پر واجب نہ ہو تو کہ اس سے

وعدہ کر لے حالانکہ اس کے لینے کا قصد نہ رکھتا ہو اور نہ لے ایسا ہی جب کسی کی کٹی عورتیں منکوحہ ہوں تو جائز ہے کہ ہر ایک سے کہے کہ میں تجھ کو دوست رکھتا ہوں اور حقیقتاً وہ دوست نہ رکھتا ہو۔

(۴) جب کہ کسی لڑکے کو کسی کام میں مشغول کرنا چاہتے ہوں اور وہ اس پر رغبت نہ رکھتا ہو مثلاً مدرسہ جانا وغیرہ جائز ہے کہ اس کو وعدہ دیا جائے یا ڈرایا جائے۔ حالانکہ آپ کو اس طرح کرنا منظور نہ ہو۔

(۵) دشمنانِ دین کے مقابل جہاد بطور مکر جس سے حریت پر فتحیاب ہوں۔ حاملِ کلام ہر مقام پر جب کہ بہت بڑا فائدہ شرعی حاصل ہوتا ہو اور اس کا حصول جھوٹ پر ہی موقوف ہو تو جھوٹ جائز رکھا گیا ہے اور اگر سچ کہنے میں شرعاً فساد پایا جاتا ہو تو جھوٹ کہنا واجب ہو جاتا ہے۔ بہر حال ضرورت و احتیاج کی حد سے تجاوز نہ کرنا چاہیئے اور حصولِ زیادتی مال و منصب وغیرہ اور اُن چیزوں میں جن سے آدمی مضطر نہیں ہوتا ہے جھوٹ کہنا حرام ہے اور اس کے ارتکاب میں آثم و گناہگار۔

واضح ہو کہ جس مقام میں حسبِ شرع جھوٹ کہنا جائز ہے اُس میں جہاں تک ہو سکے صاف طور پر جھوٹ نہ کہا جائے۔ بلکہ اس طرح کہنا چاہیئے کہ جس کا ظاہر معنی سچ ہو اگرچہ اس کا وہ مفہوم جو سننے والا سمجھتا ہے جھوٹ ہو تاکہ نفس کو جھوٹ کہنے کی عادت نہ ہو جائے۔ مثلاً یہ کہ کوئی ظالم کسی کی سکونت کی نسبت سوال کرے تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ خدا بہتر جانتا ہے کہ وہ کہاں ہے یا غیب کا جاننے والا خدا ہے۔ اگر کوئی گناہ آپ سے صادر ہوا ہو اور استفسار کیا جائے تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ خدا نہیں چاہتا ہے کہ میں ایسا عمل کروں یا استغفر اللہ خدا سے پناہ مانگتا ہوں۔ اگر میں نے ایسا کام کیا ہے۔ اگر کوئی بات کسی کے حق میں کہی جائے

اور آپ چاہتے ہوں کہ بذریعہ انکار اس کا رفع ملال کریں تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ آپ کی شان اس سے بلند ہے کہ ایسی بات آپ کے حق میں کہی جائے۔ یہ جو عرفاً کہا جاتا ہے کہ سومرتبہ فلاں بات کہی گئی یا ہزار مرتبہ فلاں عمل آپ سے صادر ہوتے دیکھا گیا یا پچاس مرتبہ آپ کے گھر میں آیا۔ حالانکہ یہ تعداد تحقیق نہ کی گئی ہو۔ یہ جھوٹ نہیں اور ایسا کہنا کوئی گناہ نہیں۔ یہ بطور مبالغہ و تاکید ہے اور اس تعداد کا خاص طور پر قصد نہیں بشرطیکہ وہ امر مکرر واقع ہوا ہو۔ ایسا ہی اقسام مجاز و استعارہ و تشبیہ جائز ہے کہ ان سے مراد اُن کی حقیقت نہیں ہوتی وہ جھوٹ جس کو آدمی آسان جانتے ہیں۔ حالانکہ اس کا وقوع حرام ہے۔ وہ یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کے پاس جائے جب کہ وہ کھانے میں مشغول ہو اور اس کو کھانے کے لیے کہا جائے اور وہ بھوکا ہو بغیر عذر صحیح شرعی کے کہے کہ مجھے بھوک نہیں ہے۔

عذر شرعی صحیح یہ ہے کہ اس کھانے کو حرام جانتا ہو۔ تمام جھوٹ جو مشہور ہیں اور ان کا گناہ سخت اور ان کی بُرائی بڑی ہے۔ وہ یہ ہیں جیسا کہا جاتا ہے کہ خدا جانتا ہے کہ اس طرح ہے حالانکہ خدا اس کے خلاف جانتا ہے۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ :

جب بندہ امر خلاف واقع پر خدا کو گواہ کرتا ہے تو خداوند عالم کہتا ہے کہ تو نے کسی کو مجھ سے زیادہ ضعیف یعنی کم درجہ کا نہیں پایا کہ اس جھوٹ بات پر گواہ مت قرار دیا۔ تمام جھوٹ کی قسموں سے بلکہ شدید ترین و بدترین جھوٹی شہادت ہے۔

حضرت رسول خدا نے جھوٹی شہادت دینے والے کو بُت پرست کے مساوی قرار دیا ہے اور اسی طرح قسم کھانا بُت پرست ہے۔

حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ :

جو شخص اپنے مال کو جھوٹی قسم کے ساتھ بیچتا ہے تو خدا قیامت میں اس کی طرف متوجہ نہ ہوگا اور اس پر نظر رحمت نہ ڈالے گا اور اس کے عمل کو قبول نہ کرے گا۔ بلکہ زیادہ قسم کھانا اگرچہ وہ سچی کیوں نہ ہو مذموم ہے۔

احادیث سے پایا جاتا ہے کہ :

زیادہ قسم کھانا باعث تنگی و فقر ہے اور منجملہ دروغ ایک وعدہ خلافی بھی ہے یہ حرام ہے اور وعدہ کا ایفا واجب و لازم۔

حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ :

جو شخص خدا اور روز جزا پر ایمان رکھتا ہو، اس کو چاہیے کہ جب وعدہ کیا جائے تو اس کو وفا کرے اور جو شخص کسی سے وعدہ کر کے وفا نہ کرے اور اس کا قصد بھی نہ رکھتا ہو تو اس سرور نے اس کو منافقین میں شمار فرمایا ہے۔ وہ جھوٹ جن میں اکثر آدمی مبتلا ہیں۔ ان تمام قسموں میں سے بدتر ہے جو خدا سے حالت نماز میں بولا جاتا ہے۔

مثلاً جب نماز شروع کی جائے تو کہتے ہیں :

وَعَلَّيْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ -

خلاصہ معنی یہ کہ :

”میں نے اپنے دل کو اس خداوند عالم کی طرف متوجہ کر دیا

جس نے تمام آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا ہے۔“

اگر اس وقت آپ کا دل اس سے بے خبر ہو اور کوچہ و بازار وغیرہ

اور سو ہزار طرح کی فکر بے ہودہ میں مشغول ہو تو وہ تمام آپ کا معروفہ جھوٹ
 ہو اور آپ نے خدمت پروردگار و حضوری ملائکہ میں اس طرح جھوٹ کہا۔ ایسا
 ہی جب کہا جاتا ہے کہ :

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

یعنی : " تیری پرستش کرتا ہوں اور تجھ سے یاری اور

مدد گاری چاہتا ہوں اور بس۔ "

یہ بیان آپ کا اس وقت سچ ہو گا۔ جب کہ آپ کی نظر میں دنیا بے اعتبار
 ہوگی اور اپنے دین کے مقابل تمام دنیا کو بیچ سمجھیں گے۔ جب آپ اس طرح نہ
 ہوں گے تو دنیا پرست کہلائیں گے۔

پس چاہیے کہ یاری و مدد گاری کی امید بجز ذات باری کسی سے نہ رکھی
 جائے ورنہ آپ اس مطلب میں جھوٹے ہوں گے اور وہ بندہ کس قدر بد اور فبیح ہے
 کہ پروردگار کی حضوری میں کھڑا ہو کر جھوٹ کہہ رہا ہو باوجود اس کے اس کو معلوم ہے
 کہ وہ اس کے جھوٹ کو جانتا ہے۔ عجب طرح کی بے شرمی اور بی حیائی ہے۔

فصل (۱)

جھوٹ کہنے کا مُعالجہ

واضح ہو کہ آپ نے جھوٹ کی حرمت کو معلوم کر لیا۔ اگر آپ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اعتقاد اور روز جزا پر ایمان رکھتے ہیں تو اس سے اجتناب کیجئے۔

طریق خلاصی اس صورت میں ہے کہ :

ہمیشہ آیات و اخبار جو اس کی مذمت میں آئے ہیں۔ ان کو پیش نظر رکھے اور جانے کہ جھوٹ کہنا باعثِ ہلاکت ابدی و عذابِ اخروی ہے اور جھوٹ کہنے والا نظروں سے گر جاتا ہے۔ لگا ہوں میں خوار اور بے اعتبار ہوتا ہے۔ کوئی شخص اس کی بات کی اعتناء نہیں کرتا۔

اکثر اوقات جھوٹ کہنا رسوائی و فضیحت کا باعث ہوتا ہے۔ مطلب مقصد سے باز رکھتا ہے اور اس میں آدمی کی عزت باقی نہیں رہتی۔

کتاب حبیب السیر میں لکھا ہے کہ :

بادشاہِ خراسان نے امیر حسین کو ایلیچی مقرر کیا اور بادشاہِ آذر بائیجان کی خدمت میں منجملہ سوغات و ہدیہ اور چند کتب جس میں کلیات جامی جو اُس زمانے

میں نادر اور کیا بھٹی ہمراہ لے جانے کا حکم دیا لیکن داروغہ کتب خانہ نے
سہواً فتوحات گئی جو حجم و جلد وغیرہ میں بالکل اس کے مشابہ بھٹی اس کے حوالے
کر دی اور اُس نے اس کتاب کو لیتے وقت نہ دیکھا۔ جب اُس بادشاہ کی حضوری میں
گیا تو بادشاہ نے اس سے نہایت لطف و مہربانی سے پیش آ کر کہا کہ :

”سفر دور دراز نے بہت خستہ کیا ہو گا۔“

چونکہ امیر حسین کو علم تھا کہ کلیات جامی کے دیکھنے کا بادشاہ کو بے حد
اشتیاق ہے۔ اس لیے جواب میں عرض کیا کہ :

”راستہ میں ایک مصاحب تھا جو میں ہر منزل میں اس کے ساتھ
مشغول رہا۔ اسی وجہ سے مجھ کو کوئی سختی و تکلیف اس سفر کی معلوم نہ ہوئی۔“

بادشاہ نے دریافت کیا :

”وہ کون تھا؟“

امیر حسین نے جواب دیا کہ :

”کلیات جامی، جو میرے ہمراہ ہے جس کو بادشاہ نے مجملہ سوغات کے
آپ کی خدمت میں بھیجا ہے۔ جب میں اس سفر میں دل تنگ ہوتا تو اس کا
راستہ میں مطالعہ کرتا جس کے باعث میرا دل بہل جاتا تھا۔“

بادشاہ نے زیادتی اشتیاق کے باعث فرمایا کہ :

”کسی کو بھیج کر وہ کلیات طلب کریں۔“

امیر حسین نے کسی کو اپنے ٹھکانے پر بھیج کر وہ جلد طلب کی۔ جب کھولی
گئی تو معلوم ہوا کہ فتوحات گئی ہے۔ کلیات جامی نہیں۔ چونکہ راستہ میں اس کو
مطلقاً اس جلد کے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا تھا اور نہ اس نے کلیات جامی
کا مطالعہ کیا تھا۔ اس لیے امیر حسین ایٹھی بے حد منفعل و شرمسار ہوا اور بادشاہ کے

درجہ اعتبار اور آنکھوں سے گر گیا۔
 حاصل کلام رسوائی کے سوا جھوٹ کہنے والے پر فراموشی غالب ہوتی ہے
 اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ :

جھوٹ کہنے والا بھول جاتا ہے اور اس کے خلاف کہہ کر رسوا ہوتا ہے
 ان تمام خرابیوں کو جن کا ذکر کیا گیا پیش نظر رکھ کر جھوٹ کی ضد جو سچائی ہے
 اس کے فوائد پر غور کیجئے۔

اگر آپ اپنے دشمن نہ ہوں اور جو بات کہنا چاہتے ہوں تو ابستہ
 غور و فکر کریں کہ اس میں کسی قسم کا جھوٹ تو شامل نہیں اور فاسقوں، جھوٹوں کی
 ہمنشینی سے اجتناب کیجئے تاکہ سچائی کا ملکہ حاصل ہو۔

فصل (۲)

سچائی اور

راستگوتی کی فضیلت

واضح ہو کہ جھوٹ کی ضد سچائی ہے۔ یہ اشرف صفات انسانی ہے اور رئیس اخلاق ملکیت۔

خداوند عالم مندرماتا ہے :

اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ

یعنی : ”خدا سے خوف کرو اور سچ کہنے والوں کے ساتھ ہو جاؤ۔“
حضرت رسول صلعم نے فرمایا کہ یہ چھ خصلتیں جس میں ہوں گی میں اُس کے لیے بہشت کا ضامن ہوں :

- ۱ : جو شخص ہرگز جھوٹ نہ کہے۔
- ۲ : جب وعدہ کیا جائے تو اس کے خلاف نہ کرے۔
- ۳ : امانت قبول کی جائے تو اس میں خیانت نہ کرے۔
- ۴ : اپنی آنکھیں نامحرموں سے پوشیدہ کرے۔

۵ : اپنے ہاتھوں کو اُن چیزوں کی طرف جو سزاوار نہیں ہیں دراز نہ کرے۔

۶ : اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرے۔

امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہما السلام سے مروی ہے کہ مرد راستگوئی سے صدیقیوں کے مرتبہ پر پہنچتا ہے۔

حضرت صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جس کی زبان سچ کہنے والی ہے اس کا عمل پاکیزہ ہے اور جس کی نیت نیک ہے اس کی روزی زیادہ۔ جو شخص اپنے اہل خانہ سے نیکی کرتا ہے۔ اس کی عمر دراز ہوتی ہے۔ اور فخر پایا کہ :

کسی کے رکوع و سجود کے طول پر نظر اور اس پر غور نہ کرو اس لیے کہ جب کسی کو اس کی عادت ہو جاتی ہے تو اس کو ترک نہیں کر سکتا لیکن اس کے کلام کی سچائی اور امانت داری کو دریافت کرنا چاہیئے۔

واضح ہو کہ جس طرح کلام میں جھوٹ اور سچ پایا جاتا ہے۔ اسی طرح افعال و اخلاقی و مقامات دین میں بھی اعمال و افعال میں جھوٹ یہ ہے کہ کسی شخص سے ظاہر اعمال نیک سرزد ہوتے ہیں لیکن اس کا باطن ظاہر کے مطابق نہیں ہوتا اور ان میں سچائی یہ ہے کہ ظاہر و باطن یکساں ہو یا باطن ظاہر سے آراستہ تر اور یہ مرتبہ کلام کی سچائی سے افضل و اشرف ہے۔

اخبار میں وارد ہے کہ جب کسی بندہ مومن کا ظاہر و باطن یکساں ہو تو خداوند عالم ملائکہ پر مباحثات کرتا ہے اور فرماتا ہے کہ :

”میرا حقیقی بندہ یہی ہے۔“

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ کون ہے مجھ کو اس شخص کا نشان دے جس کی آنکھیں اندھیری راتوں میں روتی ہوں اور دن کے وقت اس کے ہونٹ مفلوں

میں خنداں اور جس کا ظاہر باطن کے مخالف ہو اور ظاہر اعمال نیک سے آراستہ ہو تو کوئی اجر اور مزدوری اس کے عمل کے لیے نہیں۔ لیکن اس نے بیکار تکلیف و رنج اٹھایا ہے۔

کوئی شک نہیں کہ جس چیز پر قطع کیا گیا ہو اور جس کا ظاہر آراستہ اور جس کا باطن ظاہر کے مطابق نہ ہو تو اس کے اعمال قبول نہیں کیے جاتے ہیں۔ اخلاق و مقامات دین میں جھوٹ یہ ہے کہ حسب ذیل چند صفتوں کا دعویٰ کرتا ہو۔

مثلاً :-

✧ خوفِ خدا ورجا۔

✧ صبر و شکر۔

✧ تسلیم و رضا۔

✧ معرفت و زہد وغیرہ

لیکن ان صفات سے حقیقتاً متصف نہ ہو اور اس میں ان کے لوازمات نہ پائے جائیں تو ایسا شخص بھی جھوٹا ہے۔

چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ جب کسی بادشاہ تہتار یا امیر صاحبِ اقتدار کی کوئی خیانت کسی سے صادر ہو جاتی ہے یا کسی تقصیر کا مرتکب ہوتا ہے تو مائے خوف کے اس کا چہرہ زرد ہوتا ہے اور اس کا نفس سرد اور خواب و خوراس پر دشوار ہوتی ہے اور عیش و عشرت ناگوار۔ اور اس کا دل پریشان ہوتا ہے۔ اور اس کے اعضاء و جوارح مضطرب و لرزاں۔ بلکہ اکثر ہوتا ہے کہ اہل و عیال اور مال و منال کو ترک کر کے دوسرے شہر میں غربت و تنہائی اور مشقت میں بسر کرتا ہے۔

پس اگر اس طرح کا تمام خوف و نیم اس شخص پر طاری ہوتا ہو تو ایسا

خوف سچا ہے اور اس کے صاحب کو خائف کہتے ہیں۔ لیکن جس کو پروردگار اور
نیز جہنم کے سانپ اور بچھو کے خوف کا دعویٰ ہو اور اس کے احوال میں کوئی
اثر ظاہر نہ ہو بلکہ رات دن کھانے پینے اور سونے میں مشغول ہو اور اس کی عمر
عیش و عشرت میں مصروف اور ہر گھڑی کوئی نہ کوئی قصور اس سے صادر اور ہر
روز کسی نہ کسی معصیت کا مرتکب ہوتا ہو تو ایسا شخص جھوٹا ہے۔ حالانکہ خوف
کا دعویٰ کرتا ہو۔

بالجملہ مقامات دین میں بندہ صادقی کی علامت یہ ہے کہ تمام سختیوں اور
تکلیفوں کو برداشت کرے ان کے اظہار میں زبان نہ کھولے اور اپنی عمر کو
طاقت و عبادت میں صرف کرے اور اسے خلق اللہ کی آنکھوں سے پوشیدہ
رکھے۔

مروی ہے کہ :

موسیٰ بن عمران کو وحی ہوئی کہ میں اپنے بندوں میں سے جس بندے کو
دوست رکھتا ہوں اس کو ایسی بلا میں مبتلا کرتا ہوں کہ پہاڑ بھی جس کی برداشت
کے متحمل نہیں ہو سکتے تاکہ اس کو دیکھوں کہ بندگی و محبت کے دعوے میں
وہ سچا ہے یا نہیں۔ اگر اس کو سچا اور صبر کرنے والا پاتا ہوں تو اس کو اپنا
ولی و حبیب بناتا ہوں۔ اگر اس کو بے صبر اور ہر مقام پر شکوہ کرنے والا پاتا ہوں
تو اس کو ذلیل و خوار کرتا ہوں اور مجھ کو کچھ پرواہ نہیں۔

فائدہ

زبان کی خرابیوں اور خاموشی کے فوائد

واضح ہو کہ غیبت، بہتان، شامت، مسخرگی، لڑائی جھگڑا، مذاق، اور دل لگی، فضول بکواس، جھوٹ وغیرہ زبان کے ہی باعث پیدا ہوتی ہیں اور انسان پر اس عضو کا مضر تمام اعضاء کے فساد سے بیشتر ہے اور اس کی خرابی تمام جوارح سے افزوں تر۔ اگرچہ اس عضو کے فساد معاصی ظاہرہ میں سے ہیں جن سے علم اخلاق میں گفتگو نہیں ہوتی لیکن ان میں سے ہر ایک گناہ اخلاقِ رذیلیہ و ملکاتِ فاسدہ کی طرف رجوع ہوتا ہے اور ملکات و اخلاق کا رسوخ و قیام نفس میں تکرار اعمال و افعال کے ذریعہ سے ہو جاتا ہے۔

پس طالب اخلاق کو لازم ہے کہ نفس و اعضاء دونوں کی مخالفت کرے۔ پس جیسا کہ بیان کیا گیا وہ عضو جو سب سے بڑھ کر افعالِ ذمیمہ و اخلاقِ رذیلیہ کا مرکز ہے۔ وہ زبان ہے اور بنی نوع انسان کے گمراہ کرنے کے لیے شیطان کا یہ عمدہ ہتھیار ہے۔ یہ عضو میدانِ کشادہ اور وسیع ہے جس کی انتہا واحد نہیں تمام اعضاء سے اس کی سرکشی زیادہ ہے۔

پس جس شخص نے اس کو مطلق العنان کر دیا تو اس کو شیطان نے صحرائے بلاکت میں پہنچا یا۔ اس لیے اس کی حفاظت اور نگہبانی واجب و لازم ہے۔ کوئی شخص زبان کے شر سے نجات نہیں پاتا۔ جب تک کہ اس کو قیدِ شریعت

میں مقید نہ کرے۔ اسی وجہ سے بہت سے اخبار اس عضو کی حفاظت اور نگرانی میں وارد ہوئے ہیں۔

حضرت پیغمبرؐ نے فرمایا کہ :

”زبان دو جبروں کے درمیان ہے اور شرم گاہ دو پائوں کے بیچ میں ہے اگر کوئی شخص ان کی حفاظت کرے تو میں اس کے لیے بہشت کا عہد کرتا ہوں۔“

فرمایا کہ :

”جو شخص اپنے شکم و فرج اور زبان کے شر کی حفاظت کرے تو وہ تمام شر سے محفوظ رہتا ہے۔“

ایک شخص نے عرض کیا کہ :

”یا رسول اللہ! کس چیز میں نجات ہے؟“

فرمایا کہ :

”اپنی زبان کو نگاہ رکھو۔“

دوسرے نے عرض کیا کہ :

”کس چیز سے مجھ کو زیادہ ڈرنا چاہیئے؟“

اس کی زبان پکڑ کر فرمایا کہ : ”اس سے۔“

اور فرمایا کہ :

”جس چیز کے باعث زیادہ تر آدمی داخل جہنم کیے جاتے ہیں وہ

زبان اور شرم گاہ ہے۔“

نیز فرمایا کہ :

”جب صبح ہوتی ہے تو آدمی کے تمام اعضاء و جوارح زبان کی طرف متوجہ ہو کر کہتے ہیں کہ ہمارے حق میں خدا سے ڈر۔ اگر تو راست رہے گی تو ہم

تمام راستی پر رہیں گے۔ اگر تو خلافت کرے گی تو ہم تمام خلافت ہو جائیں گے۔
 مروی ہے کہ ہر صبح زبان اعضاء سے کہتی ہے کہ تم نے کس طرح صبح کی اور
 تمہارا کیا حال ہے؟ جواب دیتے ہیں کہ اگر تو ہم کو ہمارے حال پر چھوڑے گی تو
 ہمارا کام نیک و بہتر ہوگا۔

نیز ان حضرات سے مروی ہے کہ خدا زبان کو ایسا عذاب دیتا ہے۔ جو کسی
 اعضاء و جوارح پر نہیں کیا جاتا۔
 زبان کہے گی کہ :

اے پروردگار!

تو نے مجھ پر وہ عذاب کیا جو کسی اعضاء و جوارح پر نہیں کیا۔
 اس وقت خطاب ہوگا کہ :

تجھ سے ایسا کلمہ سرزد ہوا جو مشرق سے مغرب تک پہنچا اور اس کے
 ذریعہ سے بہت سے خون مخرم ہو گئے اور اموال و ناموس غارت اور برباد۔
 میری عزت کی قسم ہے تجھ پر وہ عذاب کیا جائے گا جو کسی اعضاء و جوارح پر نہ ہوگا۔
 حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

کوئی ایسا روز نہیں جو ہر عضو زبان سے خطاب نہ کرتا ہو کہ تجھ کو خدا کی
 قسم ہے مجھ کو عذاب میں گرفتار نہ کر۔
 سچ ہے کہ :

اکثر تکالیف دنیویہ و مفسد دینیہ کا نشا یہی زبان ہے۔

بہت سے راز زبان کے ذریعہ سے ظاہر ہوتے ہیں اور متعدد عزتیں ایک
 سخن بیجا سے برباد جاتی ہیں اور بہت سے اشخاص کی قائم شدہ وقعت ایک کلام بد
 کے باعث درجہ اعتبار سے ساقط ہوتی ہے۔

زبان بریدہ بکنجے نشستہ صم و بکم

براز کسے کہ نباشد زبانش اندر حکم

واضح ہو کہ زبان کی تمام خرابیوں اور اس کے فساد کی ضد سکوت اور خاموشی ہے۔ جو شخص اپنی زبان کی آفات سے خلاصی پاتا ہے وہ نیک خلعت اور اس کا صاحب عزیز و محترم ہوتا ہے اور یہی شے باعثِ خاطر جمعی، موجبِ ہیبت و وقار ہے۔ اسی سے ذکر و عبادت کی فراغت حاصل ہوتی ہے اور دنیا و آخرت کی سلامتی۔

اسی وجہ سے سید رسولؐ نے فرمایا کہ :

”جس شخص نے خاموشی کو اپنا شعار قرار دیا اس کو نجات حاصل ہوئی۔“

اور فرمایا کہ :

”جو شخص خدا اور رسولؐ پر ایمان رکھتا ہو اس کو ہر ایک بات نیک کہنا،

اور خاموش رہنا چاہیے۔“

ایک اعرابی آں حضرتؐ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ :

”مجھ کو کوئی ایسا عمل بتلائیے کہ داخلِ بہشت ہوں۔“

فرمایا کہ :

”بھوکے کو سیر کر، اور پیاسوں کو پانی پلا۔ اگر ان پر قدرت نہیں رکھتا

ہے تو اپنی زبان سے نیک بات کے سوا کوئی بات نہ کر۔ تو اس سبب سے شیطان

پر غالب ہو گا۔“

اور فرمایا کہ :

”جب کسی مومن کو خاموشی و صائب وقار دیکھو تو اس کی سمنشینی اختیار کرو۔

کیوں کہ اس کے دل پر حکمت القا ہوتی ہے۔“

نیز فرمایا کہ :

آدمی کی تین قسمیں ہیں :-

۱ : غافل

۲ : سالم

۳ : ہالک

❖ غافل وہ شخص ہے جو خدا کا ذکر کرتا ہے۔

❖ سالم وہ ہے کہ سکوت کو اپنا شعار بناتا ہے۔

❖ ہالک وہ ہے جو زیادہ باتیں کرتا ہے۔

ایک روز اس سرور کی خدمت میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ :

”یا رسول اللہ! مجھ کو کوئی نصیحت کیجئے۔“

منہ بایا کہ :

”اپنی زبان کی حفاظت کر۔“

پھر عرض کیا تو یہی ارشاد ہوا۔

حضرت عیسیٰ بن مریم سے مروی ہے کہ عبادت کے دس جزو ہیں۔ اس کے

نو جزو خاموشی ہیں اور ایک جزو آدمیوں سے دوری اختیار کرنا۔

اور منہ بایا کہ :

”سوائے ذکر خدا کے زیادہ بات نہ کرو۔“

لقمان نے اپنے فرزند سے کہا کہ :

”اے فرزند! اگر بات کرنے کو نقرہ جانتا ہے تو سکوت کو طلا سمجھ لے۔“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ :

”ہمارے دوستوں کی زبان گنگ ہوتی ہے۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
 آل داؤد کے حکیمانہ اقوال میں سے یہ قول تھا کہ عاقل پر لازم ہے کہ
 اپنے اہل زمانہ کو پہچانے۔ اپنے کام میں متوجہ ہو اور اپنی زبان کا نگہبان۔
 کتاب مصباح الشریعتہ میں اسی جناب سے منقول ہے۔
 منہ پایا کہ :

دنیا و آخرت کے ہر ایک دروازہ راحت کی کلید خاموشی اور باعث
 خوشنودی پروردگار ہے۔ اور آسانی حساب روز شمار۔ لغزش و خطا سے
 حفاظت ہوتی ہے اور عالم کی زینت ہے اور پردہ جابل۔ اس سے
 ریاضت نفس اور شیرینی عبادت ہے۔ اس کے سبب سے قنوت دل
 برطرف اور مروت و پرہیزگاری حاصل ہوتی ہے۔
 پس اپنی زبان کے مقابل ہونٹوں کا دروازہ بند کیجئے۔
 کہتے ہیں کہ :

ربیع خیشم ایک کاغذ اپنے پاس رکھنا تھا۔ جو کہنا چاہتا اس پر لکھتا
 تھا جب رات ہوتی تو اپنا حساب دیکھتا۔
 اور کہتا :

آہ! آہ!! یقیناً خاموش رہنے والوں نے نجات پائی اور
 میں ویسا ہی باقی رہ گیا۔

بعض اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے منہ میں پتھر رکھتے
 تھے تاکہ کوئی بات بے اختیار سے نہ نکل جائے۔ جب بات کرنے کا ارادہ
 کرتے اور خدا کے لیے ہی وہ بات ہوتی تو اپنے منہ سے پتھر کو باہر نکالتے،
 اور بات کرتے۔

آں جناب کے بہت سے اصحاب نے خاموشی رہنے کی عادت ڈالی تھی۔ اس لیے اُن کی آواز اس قدر کمزور ہو گئی تھی کہ وہ بیماروں کے مانند آہستہ آہستہ بات کرتے تھے۔

ہماری زیادہ گوئی و خاموشی سبب ہلاکت و نجات ہے۔ پس خوش نصیب وہ شخص ہے کہ جو کلام کے عیب کو پہچانے اور خاموشی کے فوائد کو جانے۔

پہ تحقیق کہ :

خاموشی انبیاء کی خصلت ہے اور اصفیاء کا شعار۔

آں حضرت سے مروی ہے کہ :

” حکمت کے دروازوں کا ایک دروازہ خاموشی ہے۔ جس نے اپنے منہ کو

بند کیا اس پر حکمت کا دروازہ کھل گیا۔ ”

بیان مذکور الصدر سے معلوم ہوا کہ :

سکوت اور خاموشی باوجودیکہ سہل و آسان ہے مگر پھر بھی تمام چیزوں سے

بڑھ کر انسان کے لیے فائدہ مند ہے۔

بعض باتیں اگرچہ کہ ان میں بعض فوائد ہیں لیکن اُن میں بہتری اور برائی کا امتیاز کرنا نہایت مشکل ہے۔ علاوہ اس کے جب زبان کھول دی گئی تو کلام بے عیب کی جانچ دشوار ہے۔ لہذا حتی الامکان خاموشی کو اپنا شعار بنانا بہتر ہے اور بقدر ضرورت بات کرنا اولے و انسب۔

منقول ہے کہ یہ چاروں بادشاہ :

(۱) رائے ہند

(۲) خاقان چین

(۳) کسری عجم

(۴) قیصر روم

نے ایک دوسرے سے ملاقات کی اور انھوں نے بات کرنے کی مذمت میں اور خاموشی کی مدح میں اتفاق کیا۔

ان میں سے ایک نے کہا کہ :

”میں خاموشی سے ہرگز پشیمان نہ ہوا۔ جب میں نے بہت سی باتیں کیں ، تو پشیمانی حاصل ہوئی۔“

دوسرے نے کہا کہ :

”جب میں کوئی بات کرتا ہوں تو میری مالک ہو جاتی ہے پھر مجھ کو اس پر اختیار باقی نہیں رہتا اور جب تک کہ نہیں کہتا تو میں اس کا مالک صاحب اختیار ہوں۔“

قیصر نے کہا کہ :

”بات کرنے والے پر تعجب کرتا ہوں۔ جب وہ بات اس کے منہ سے نکلتی ہے تو اس کو ضرر پہنچاتی ہے اور اس کو کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا۔“

چوتھے نے کہا کہ :

”میں اس پر اختیار رکھتا ہوں جو نہیں کہا ہے اور جو کہہ دیا ہے اس کے رد کرنے پر قدرت نہیں رکھتا۔“

انیسویں صفت

محبتِ جاہ و شہرت و

بزرگی و ریاست

جس میں چار فصلیں ہیں

واضح ہو کہ حقیقت جاہ یہ ہے کہ آدمیوں کے قلوب کو تسخیر کیا جائے اور ان کے دلوں پر قابو پائے جیسا کہ مالداری میں درہم و دینار، ملک، املاک، متاع، اسباب غلام، کنیز پر قابو حاصل ہوتا ہے۔ پس جب قلوب کسی کے مسخر ہوتے ہیں تو اس کی نسبت صفت کمال کا اعتقاد رکھتے ہیں، خواہ وہ صفت واقعی کمال رکھتی ہو۔ مثلاً علم، عبادت، تقویٰ، زہد، شجاعت، سخاوت وغیرہ یا یہ کہ آدمیوں کے اعتقاد اور ان کے خیال میں کمال ہو مثلاً سلطنت، ولایت، منصب، ریاست، مالداری، حسن و جمال وغیرہ۔ پس وہ شخص

جس کو آدمی کسی صفت سے متصف جانتے ہیں تو جس قدر وہ صفت ان کے خیال میں کامل ہوگی اسی قدر موصوف کی عظمت ان کے دل میں جاگزیں رہے گی، اور ان کے دل اس کے مسخر ہو جائیں گے اور اسی قدر اس کی اطاعت و متابعت کریں گے۔ کیونکہ آدمی ہمیشہ اپنے اعتقاد و گمان کے تابع ہونے میں۔

پس اسی لیے جس طرح صاحب مال باندی اور غلام کا مالک ہوتا ہے۔ اسی طرح صاحب جاہ آزاد آدمیوں کا مالک ہو جاتا ہے اور مرم آزاد اس کے مطیع وزیر فرمان رہتے ہیں۔ بلکہ آزاد لوگوں کی اطاعت بہتر ہے کیونکہ غلاموں کی اطاعت قہر و غلبہ سے اور آزاد لوگوں کی اطاعت خود ان کی تسلیم و رضائے حاصل ہوتی ہے۔

اسی وجہ سے محبت جاہ محبت مال سے زیادہ ہے اور اس کے علاوہ جاہ کے لیے دوسرے بھی فوائد ہیں جو مال کے واسطے نہیں۔ اسی وجہ سے جب کسی شخص کی جاہ بڑھتی ہے اور اس کے کمالات کی شہرت ترقی پکڑتی ہے تو اس کی مدح و ثنا کی جاتی ہے۔ مال کی قدر اس کی نظر میں بالکل حقیر ہوتی ہے وہ مال کو اپنے جاہ و مرتبہ پر فدا کرتا ہے اس شخص کے سوا جو بہت ہی بخیل و خسیس ہو۔

فصل (۱)

حُبِ جاہ و شہرت و

بزرگی کی بُرائی

واضح ہو کہ حُبِ جاہ و شہرت ہلکے عظیمہ ہے اور اس کا طالب آفات دنیویہ و اخرویہ میں مبتلا۔ جس شخص کا نام مشہور ہوتا ہے اور جس کی شہرت ترقی کرتی ہے تو بہت ہی کم ایسا ہوتا ہے کہ اس کی دنیا و آخرت دونوں باقی رہ سکیں مگر اُس شخص کے سوا جس کو خداوند عالم نے اپنی حکمتِ کاملہ سے احکام دین کے جاری کرنے کے لیے پسند فرمایا ہو۔ اسی وجہ سے آیات و اخبار اس کی مذمت میں بے حد وارد ہوئے ہیں۔

خداوند عالم جل شانہ فرماتا ہے :

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا

لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي

الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

” اس غائے آخرت کو جس کی تعریف تم سن رہے ہو۔ اُن اشخاص کے لیے قرار دئیے ہیں جو دنیا میں بزرگی و برتری اور زمین پر فساد کرنا نہیں چاہتے۔“
اور دوسرے مقام پر فرماتا ہے :

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ
فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ أُولَٰئِكَ
الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ۔

خلاصہ مضمون یہ ہے کہ :

” جو اشخاص زندگی دنیا کے طالب ہوتے ہیں اور اس کی آرائش و زینت کی خواہش کرتے ہیں کہ منجملہ اس کے جہاد و منصب ہے تو ان کی کوشش کا عوض ہم ان کو دنیا میں پہنچاتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جن کے لیے آخرت میں آگ ہے۔“
نیز آفتاب فلک سروری و والی و ولایت پیغمبری سے مروی ہے کہ جہاد و مال کی دوستی سے دل میں نفاق اُگتا ہے جیسا کہ پانی سے گھاس۔
انہی سرور سے منقول ہے کہ :

اگر دو گرگ درندہ بکروں کے مندوں میں چھوڑ دیئے جائیں تو وہ اس قدر

بکروں کو تباہ نہیں کرتے جیسا کہ جاہ و مال کی دوستی مسلمان کے دین کو تباہ کرتی ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ :

ان رئیسوں کی ریاست سے پرہیز کرو جن کے عقب میں گھوڑوں کی آواز بلند نہیں ہوتی۔ مگر یہ کہ وہ خود ہلاک ہوتے ہیں اور دوسروں کو ہلاک کرتے ہیں۔

اور فرمایا کہ :

آیا تم لوگ ایسا خیال کرتے ہو کہ میں بُروں اور نیکیوں کو نہیں پہچانتا ہوں۔

خدا کی قسم ہے ضرور پہچانتا ہوں۔ بہ تحقیق کہ بُرے لوگ وہ ہیں جو اپنے عقب میں

کسی کا راستہ چلنا پسند کرتے ہیں۔ اس بارے میں بہت سے اخبار و آثار مجملًا

وارد ہوئے ہیں۔ علاوہ اس کے جس شخص کو تھوڑی سی عقل و شعور حاصل ہو تو اُس پر

ظاہر ہے کہ منصب و ریاست دنیا و آخرت کی بہت سی خرابیوں اور برائیوں کو پیدا

کرتی ہے اور منصبِ جاہ کا طالب اپنی دنیا و آخرت کی برائیوں کا طلب کرنے والا ہے۔

زمانہ حضرت آدم سے اس وقت تک اکثر عداوتیں اور مخالفتیں جو انبیاء و اوصیاء کے

ساتھ کی گئی ہیں وہ حُبِ جاہ و منصب کی وجہ سے واقع ہوئیں۔ ضرور مدد دے اسی وجہ

سے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے واسطے آگ روشن کی۔ فرعون ملعون نے اسی سبب سے

اپنے خاندان اور قبیلوں کو جلایا۔ حُبِ جاہ و منصب کے باعث ہی شداد بنہاد نے

ارم بنایا اور وہ لعن و عذاب کا مستحق ہوا۔ اسی وجہ سے خاندانِ دین سید آخر الزمان

خراب و دیران اور اہل بیت رسالت ہمیشہ مضطرب و حیران رہے۔ خاندانِ

خلافتِ الہیہ اسی باعث سے غارت کیا گیا۔

یثر بے باد رفت بہ تعمیر خاکِ شام

بطحا خراب شد بہ زمانے ملک سے

اس کی تمام خرابیوں کا نتیجہ یہ ہے کہ جس شخص کے دل میں حبِ جاہ و برتری پیدا

ہوتی ہے تو وہ خلق کا طرفدار ہو جاتا ہے۔ اور خالق کی رضا و خوشنودی سے دُور۔ اپنے اعمال و افعال کو ریاست دوسروں کی نظر میں ہمیشہ جلوہ دیتا ہے۔ اپنی دوستی کو منافقانہ طریقہ سے ہمیشہ ان پر ظاہر کرتا ہے اور رات دن اسی خیال میں رہتا ہے کہ کونسا کام کیا جائے کہ اس کی قدر و منزلت کو ترقی ہو۔ صبح شام اس فکر میں ہے کہ کونسی بات کی جائے کہ اس کا مرتبہ بعض اوباشوں کے نزدیک زیادہ ہو وہ شیوہ نفاق کو اختیار کرتا ہے اور طرح طرح کے معامی و محرمات اس سے صادر ہوتے ہیں۔

یہی وجہ تھی کہ بزرگان علماء و متقین جاہ و ریاست سے اس طرح بھاگتے تھے جیسا کہ آدمی شیر درندہ مار گزندہ سے بھاگتا ہے۔ ان میں سے بعض کی یہ نوبت پہنچی تھی کہ وہ تین آدمیوں سے زیادہ کے مجمع میں نہیں بیٹھتے تھے اور بعض اس پر روتے تھے کہ ہمارا نام مسجد جامع میں کیوں پہنچ گیا۔

ان میں بعض ایسے بھی گزرے ہیں کہ جب کوئی جماعت ان کے عقب میں راستہ چلتی تو کہتے کہ اے بے چارو! کیوں میرے عقب میں آرہے ہو۔ خدا کی قسم کہ اگر میرا کوئی عمل جو خلوت میں مجھ سے صادر ہوتا ہے اس کو معلوم کرو گے تو پھر کوئی شخص تم میں سے میری طرف نہ آئے گا۔

فصل (۲)

حُبِ جاہ و شہرت کے اقسام

جو شرعاً نیک ہیں

واضح ہو کہ حسبِ بیان مذکورہ اگرچہ حُبِ جاہ و شہرت مہلکہ عظیمہ ہے۔ لیکن اس کے تمام اقسام اسی طرح پر نہیں ہیں اور اس کے اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ دنیا مزرعۂ آخرت ہے۔ جس طرح مال و منال دنیویہ سے نوشہٴ آخرت حاصل کر سکتے ہیں۔ اسی طرح کسی قدر جاہ سے بھی کمالِ آخرت کی تحصیل ہو سکتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ آدمی خانہٴ آخرت کی تعمیر میں حسبِ ضرورت اکل و شرب، ملبوس و مسکن کا محتاج ہے۔ اسی طرح وہ مجبور و ناچار ہے کہ کوئی خادم اس کی خدمت اور کوئی رفیق اس کی اعانت کرے اور حاکم متسلط کی بھی اسے احتیاج ہے تاکہ ظالموں کے شر سے اسے محفوظ رکھے۔

پس اگر کوئی شخص خادم اور رفیق یا سلطان کے سامنے اپنی قدر و منزلت کو عزیز رکھتا ہو تاکہ وہ حصولِ سعادتِ جاودانی میں اس کے معین و مددگار ہوں اور خرابیِ جاہ مثلاً :

کبر

❖ محب
 ❖ ظلم
 ❖ فساد

وغیرہ سے اجتناب کرے تو ایسی حالت میں جاہ کی محبت موجب ہلاکت نہیں ہوتی، بلکہ شرعاً نیک ہے اور اسباب آخرت سے ہے۔

اس قدر جاہ کو دوست رکھنے والے کی مثال یہ ہے کہ جیسے کوئی شخص اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے مکان میں بیت الخلاء ہو کہ قضاء حاجت ہو سکے۔ اگر کوئی اس کی احتیاج نہ رکھتا ہو تو ایسے مکان سے متنفر ہوتا ہے۔ جس میں بیت الخلاء ہو اگر کوئی شخص جاہ و شہرت کی محبت آخرت کی تحصیل کی وجہ سے نہ رکھتا ہو لیکن لذات و نیوۃ کا تو تسل اور شہوات نفسانیہ کا فائدہ اٹھانا بھی مقصود نہ ہو اور خلاف شرع کوئی امر اس سے سرزد نہ ہوتا ہو، بلکہ جاہ و برتری و شہرت و سرور کو بذاتہ دوست رکھتا ہو اور اپنی قدر و منزلت کا دوسروں سے متوقع ہو تو اگرچہ ایسی صفت کچھ بہتری کا پہلو نہیں رکھتی ہے۔ لیکن اگر حب جاہ کے باعث اُس سے کوئی معصیت واقع نہ ہوتی ہو تو وہ فاسق و عاصی نہ ہوگا۔

ایسا ہی کوئی شخص اگر کسی صفت کمالیہ کو ظاہر کرنے کے لیے جو اس میں موجود ہے یا اپنے عیب کو چھپانے کی غرض سے یا کسی معصیت کا انکار کرنے کے لیے جو اس سے سرزد ہوئی ہے جاہ و شہرت و قدر و منزلت کو دوست رکھے تو جائز ہے بلکہ اپنا پردہ ناش کرنا شرعاً مذموم ہے۔

ہاں یہ بھی گمان نہ کیجئے کہ جاہ و بلندی و سرفرازی کی محبت لذات و شہوات و نیوۃ کے حصول کے لیے ہی ہوتا کرتی ہے۔ کیونکہ ایسا گمان کرنا حقیقت

انسان کی ناواقفیت پر وال ہے۔ چونکہ جزو اعظم انسان، بلکہ اس کی تمام حقیقت روح ربانی ہے جس نے عالم امر سے بحکم پروردگار نزول اجلال کیا اور اس بدن خاکی کے ساتھ مصاحبت اختیار کی ہے۔

اس وجہ سے انسان صفات ربویہ و کبریائی کا بالطبع مائل اور تمام کمالات میں یکتائی کا طالب اور قہر و غلبہ کا خواہاں و غالب ہے اور علم و قدرت اور غرور و عزت پر راغب۔

پس حتی المقدور جاہ و برتری کی محبت کا ہونا مقتضائے حقیقت انسان ہے اور اس کی فطرت میں داخل۔ اگرچہ دوسرے مطلب کے حصول کا اسے ذریعہ نہ بنائے۔ لیکن ابلیس پر تبلیس سرکشی کئے باعث آدم کو سجدہ نہ کرنے سے راتہ در گاہ ہو گیا۔ اس لیے اس نے ان کے فرزندوں کے ساتھ عداوت اور دشمنی اختیار کی اور اس کا حسد اس کو اس امر پر مجبور کرتا ہے کہ انسان کو کمال حقیقی و بزرگی و جاہ واقعی سے محروم رکھے۔

پس انتہاء درجہ کی کوشش و اہتمام مکرو حیلہ میں کرتا ہے۔ تاکہ ہر ایک امر ان بے چاروں پر شتبہ رہے اور ان کے ذرائع عالیہ کو بند کر کے چند کمالات موهومہ کو ان کی نظر میں جلوہ دے دیا اور چند روزہ جاہ و منصب فانیہ کو جو عین خرابی و بد بختی ہیں ان کے دل میں محبوب بنایا تاکہ ان کو بھی مثل اپنے صحرائے ضلالت و ہلاکت میں ڈالے۔ مرتبہ ارجمند و منازل بلند و شرکت ملائع اعلیٰ و سلطنت کبریائی کے حصول سے محروم کر دیا۔

کوئی شک نہیں اس عاریت سرائے فانی کے اموال پر جو چند سیپی کے ٹکڑوں کے مانند ہیں کسی قدر متصرف ہونا یا چند بنائے زمانہ کی تسخیر قلوب یا ان پر برتری و غلبہ کا حاصل کرنا۔ یہ چیزیں ایسی نہیں کہ جنہیں کمال کہہ سکیں لیکن

شیطان لعین نے ان کی نظر میں انہیں کمال و جلال بنایا ہے۔ یہاں تک کہ انسان ایک نخت بادۂ غفلت سے بیہوش ہو گیا اور مٹا صبر رفیع و مراتب بلند کو فراموش کر دیا اور دنیا کے کھیل میں مشغول ہو کر اس آیہ میں داخل ہو گیا :

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا
بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ
وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ۔

یعنی : ” جن لوگوں نے آخرت کے عوض زندگانی دنیا بخوشی خرید لی، پس نہ ان کے عذاب میں کوئی تخفیف کی جائے گی اور نہ انہیں کوئی مدد دی جائے گی۔“

فصل (۳)

معالجہ مرض حبّ جاہ و ریاست

واضح ہو کہ آوازہ شہرت، حکومت، سلطنت، سروری و رتبہ بلند مالک الملوک کی ذات پاک کے لیے مختص ہے اور اس کے جلال و کبریائی کا میدان لازوال ہے۔ کسی بادشاہ ذوی الاقتدار کو اس کی نافرمانی کی مجال نہیں۔ کوئی بندہ اس صفت میں کوئی حق نہیں رکھتا اور نہ کسی کو سوائے ذلت و فروتنی کے دوسرا امر سزاوار و لائق ہے۔ بے شک جس کی ابتداء لطفہ نجس اور جس کا آخر وار گندیدہ ہو اس کو جاہ و ریاست سے کیا کام اور اس کو سروری و برتری سے کیا غرض۔

جاہ و ریاست کا انتہائی فائدہ اور اقتدار و شہرت کا نتیجہ اس صورت میں ہے کہ وہ تمام آفات سے بری اور وہ زیادہ سے زیادہ موت کے وقت تک ہے اور بس، موت کی وجہ سے ریاست زائل اور حکومت منقطع ہو جاتی ہے۔ نیز ظاہر ہے کہ خود جاہ و ریاست تھوڑے زمانہ میں فنا ہونے والی ہے۔ اس لیے عقلمند اس پر ہرگز خوشش نہیں ہوتا۔ اگر آپ حقیقتاً اسکندر ذوالقرنین کے مانند بادشاہ بھی ہو جائیں۔ مشرق سے مغرب تک آپ کا حکم نافذ ہو، آپ کی شان و شوکت تمام دنیا پر احاطہ کرے، آپ کا کلس خیمہ مہر و ماہ کے ساتھ برابری کرے

آپ کا ستارہ عزت ویدہ کو اکب افلاک کو خیرہ کر دے اور آپ کا دبہ ہشت و
جلال آسمانوں کو گھیر لے تاہم جب آپ کا آفتاب حیات مغربِ مہات میں غروب
ہو گا تو آپ کا نورِ ہستی غلمتِ نیستی سے بدل ہو جائے گا۔ منادی پروردگار کو حج
کی ندا دے گا۔ آپ کی عزیز مسافرِ روح سامانِ سفرِ آخرت باندھے گی۔ آپ کے
دل پرورد سے نالہ حسرت نکلے گا۔ آپ کے اور فرزندوں کے درمیان جو نشہ اشہ
ہے وہ ضرور ٹوٹ جائے گا۔ آپ کا تختِ دولت تختہٴ تابوت سے اور آپ کا
بسترِ مخمل فرشِ خاک سے بدل جائے گا۔ اور آپ کو اُس محل سے جس میں آپ نے
ہر طرح کا سامانِ آرام و آسائش جمع کر رکھا ہے قبرِ تنگ و تاریک میں لا کر
سلائیں گے اور بجائے تکیہ زریں کے آپ کے سر کے نیچے اینٹ دی جائے گی۔
پھر وہ تمام عظمت و جاہ آپ کو کیا غائدہ دے گی۔

مشہور ہے کہ اسکندر ذوالقرنین نے نزع کے وقت وصیت کی کہ اس کے
دونوں ہاتھ تابوت سے نکالے جائیں تاکہ تمام عالم مائل کرے کہ باوجود اس قدر
ملک مال رکھنے کے مقامِ دنیا سے خالی ہاتھ منزلِ آخرت کو گیا۔

ایک روز ہارون الرشید نے بہلول دانا کو راستہ میں دیکھا کہ لٹری
کا گھوڑا بنا کر لڑکوں کے ساتھ کھیل رہے ہیں۔ ہارون الرشید نے آگے جا کر
سلام کیا اور متمس نصیحت ہوا۔
بہلول نے کہا کہ :

بادشاہانِ گزشتہ کی عمارتوں اور ان کی قبروں کا ملاحظہ تیری نصیحت
کے لیے کافی ہے۔ ان کو دیکھ، اور عبرت حاصل کر کہ وہ لوگ بھی تیرے برابر
والے تھے۔ جنہوں نے ایک زمانے تک اُن عمارتوں میں عیش و عشرت کے
ساتھ زندگی بسر کی۔ اب وہ ان قبروں میں جہاں موردِ جمع ہیں حسرت و ندامت کی

خاک سر پڑا لے ہوئے سو رہے ہیں۔ کل تیری بھی یہی حالت ہوگی۔

پس اے صاحبو!

ایک ساعت اپنے زمانہ آئندہ پر غور کیجئے اور تھوڑی دیر حالت گزشتگان پر نظر ڈالیے اور استخوان بوسیدہ کی عیدیک دور بین سے اپنی حالت آئندہ کو دیکھئے، اور فرض کیجئے کہ تمام عالم آپ کے زیر فرمان ہے لیکن چند سال کے بعد خود آپ کوئی اثر نہ رہے گا اور نہ اُن کی کوئی خبر۔ اور آپ کا حال مثل اُن لوگوں کے ہوگا جو پچاس سال کے قبل تھے۔ جن کے اطراف امیر و وزیر اطاعت گزار اور رعایا ماتحتین جمع تھے اور اس وقت ان کا کوئی نشان نہیں۔ آپ سوائے ان کی حکایت کے کچھ نہیں سناتے ہیں۔

پس آپ اس طرح تصور کیجئے کہ آپ کے پچاس سال آئندہ گزر گئے اور آپ کا حال بھی ان لوگوں کے حال کے مانند ہو گیا ہے اور جو لوگ آنے والے ہیں۔ وہ آپ کی حکایت کہیں گے اور سنیں گے اور آپ کا نام و نشان صفحہ روزگار سے محو ہوگا۔ جب آپ نے صاحبان جاہ و منصب کے احوال آئندہ پر فکر کی تو اب ذرا ان کی حالت ریاست و حکومت پر تامل کیجئے اور دیکھئے کہ صاحبان جاہ و اقتدار کی اکثر زندگی غم و غصہ میں بسر ہوتی ہے۔ ہمیشہ دشمنوں کے تیر آزار سے اور اپنی ذلت و خرابی کے اندیشہ میں ہر اسان رہتے ہیں۔ ہر لحظہ ان کا دامن غماخہ ہاتھ میں فکر باطل کے رہتا ہے اور ہر ساعت ان کا گریبان حواس پنجہ میں ہر امر مشکل کے گرفتار۔ ہر دم دشمن کے ساتھ مقابلہ ہے اور ہر وقت کسی نہ کسی کی گفتگو سے غمگین۔ کبھی خیالات خام ان کو گھیرے ہوئے ہیں۔ بہر حال ان کی زندگی تملق و خوشامدی میں بسر ہوتی ہے اور ان کی عمر لفاق میں، نہ ان کو رات میں نیند آتی ہے نہ دن کو عیش و آرام۔ یہ ظاہر و روشن ہے کہ جب کسی کی زندگی اس طرح گزرتی ہو

تو پھر کیونکر وہ اپنی شاخ زندگانی سے خوشی کا پھول توڑ سکتا ہے اور پھر کیا نخل جاہ و منصب سے عیش و طرب کا میوہ چکھ سکتا ہے۔ ہم ضرور جاننے ہیں کہ اس کی عشرت کا ہر نفس کہ ورت مذکورہ کے ساتھ اور اس کا قہقہہ گر یہ کے ہائے ہائے سے ملا ہوا ہے۔

اے صاحبو!

انصاف کیجئے کہ جاہ و دولت بیکسر ہونے کے بعد کیونکر قرار و آرام حاصل ہو سکتا ہے جن لوگوں نے کسی قدر بھی مرتبہ بزرگی و جاہ حاصل کیا تو ان پر دوسرے رشک لے جاتے ہیں۔

میں نے سنا ہے کہ کسی نے ایک روٹی کا ٹکڑا، پُرانا لباس، فقیرانہ جھونپڑا عیش و ریشاء کے لیے حسرت کی ہے۔ ان کی تمنا میں دل پر دوسے آہ کھینچی۔

حاصل کلام جب تک کہ منصب برقرار رہے وہ تمام محنت و بلا میں گرفتار اور جب اس کے ایام روزگار پلٹ جائیں اور حادثاتِ زمانہ اس کے تختِ دولت کو الٹ دیں تو کیا کیا رنج و الم ابنائے زمانہ سے حاصل نہیں ہوتے اور اپنے مکافات کے باغِ اعمال سے کیا کیا پھول نہیں چھنتا۔ کبھی اُن دو دینار حرام کے لیے جو بوقت منصب و جاہ قرض دیے گئے تھے کسی کیند کے گریبان میں ہاتھ ڈالتا ہے اور بعض وقت اُن اراذل و اوباش کے دشنام سے اس کا دل مجروح ہوتا ہے جن کو کسی زمانہ میں رنج پہنچایا گیا تھا۔ سالہا سال سے جو نقد و جنس جمع کیا گیا وہ حادثوں کی وجہ سے دو تین روز میں تاراج ہو جاتا ہے اور جائیداد و املاک جو مال حرام سے حاصل کی گئی۔ وہ تھوڑے زمانہ میں دوسرے کے ہاتھ منتقل ہو جاتی ہے۔ بہر حال طالب جاہ و جلال و شیفۃ منصب

سریع الزوال کو کسی حال میں کسی طرح کا آرام حاصل نہیں ہوتا۔ حصول منصب جاہ

میں کس قدر جان لڑانی پڑتی ہے اور کیا کیا تکلیفیں اس کی جستجو میں اٹھانی جاتی ہیں۔ جب وہ مقصد حاصل ہو گیا اور جاہ و منصب سے سرفراز، تورات دن اس کی اصلاح میں زحمت و جان کا ہی کی جاتی ہے اور صبح و شام اس کا دل شغل لا حاصل میں مضطرب و حیران رہتا ہے۔ ہر دم غلاموں کی صدا ہوش کو گم کرتی ہے اور چوہ دار کے پاؤں کی آواز دل کو پہلو میں تڑپاتی ہے۔ اس خیال سے کہ کیا حادثہ وقوع پذیر ہو اور جب تحریر معزولی اس کے منصب حکومت پر لکھی گئی تو اس کی عزت و جلال میں فرق آتا ہے اور صدائے نالہ و آہ بلند ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی موت پر راضی ہوتا ہے اور ملاوت مانی کی ملازمت پسند کرتا ہے۔ بہر حال تمام عمر وہ اس جان کنفی میں ہے جب اس کو اجل کا سامنا ہو گیا تو پہلے حساب اور سوال و جواب کی ابتداء کی جاتی ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس بے چارے کو غم و محنت سے کس وقت آرام ملے گا اور اس کا سر پریشان کب تکیہ استراحت پر رہے گا۔

یہ تمام خرابیاں جاہ و منصب کی محبت سے حاصل ہوتی ہیں، اور اسی منصب و جاہ چند روزہ کے باعث سعادت ابدی و بادشاہی سرمدی، اور ان نعمتوں سے جن کو کسی نے نہ سنا اور نہ دیکھا اور کسی کے دل میں نہ گزرا ہو محروم ہو جاتے ہیں۔

حضرت سلیمان ابن داؤد پیغمبر ہر گناہ و معصیت سے معصوم تھے جنہوں نے حکم الہی سے ذرا بھی تجاوز نہیں کیا۔ باوجود ایسی سلطنت عظیم اٹھان رکھنے پر بھی انہوں نے اپنی دستکاری کی معاش پر زندگی بسر کی اور لذات دنیویہ سے اپنی زبان کو آشنائے کیا۔

باوجود اس کے اخبار میں آیا ہے کہ اس عالم کے پانچ سو سال کے بعد

جس کا ہر روز دنیا کے ہزار سال کے برابر ہے تمام پیغمبروں کے آخر میں داخل بہشت ہوں گے۔

پس ان لوگوں کا کیا حال ہو گا کہ جن کے جاہ و منصب کا نتیجہ معصیت پروردگار اور جن کی ریاست کا ثمرہ تکالیف خلق اللہ ہے۔

پس وہ شخص عجب احمق و نادان ہے جو بسبب ریاست دو روزہ دنیا سے ناپائیدار اور دولت سوائے ناپسند کے اس سلطنتِ عظمیٰ و دولتِ کبریٰ سے ہاتھ اٹھا کر اپنے نفسِ پاک کو جو زادۂ عالمِ قدس اور پروردۂ دائیہ عزیز مصر عزت اور یوسف کنعان سعادت ہے۔ ہواد بوس کے چاہِ تاریک میں ڈالے اور اس کو قید خانۂ الم جن میں سوزِ نارِ طرح کے رنج و غم ہوں مقید کرے۔

افسوس صد افسوس اگر آپ کا دیدہ ہوش بینا ہوتا اور غفلت کا پردہ اٹھ جاتا تو اپنی حقیقت سے آگاہ ہوتے اور اپنے مرغِ رُوح کو پہچانتے۔ اس کی گرفتاری میں کیا کیا آہ و نالے کھینچتے اور اس کے ماتم میں کس قدر اشکِ حسرت برساتے اور کون دکان کو ترک کرتے۔ میرے ہاتھ میں ہاتھ ملا تے آپ اور ہم گنجِ حسرت میں بیٹھتے۔ اور ان اشعارِ دردناک کو پڑھتے۔

مثنوی مولانا رومؒ

کائے درینا مرغِ خوش آواز من
اے درینا بدم و ہمار از من
اے درینا مرغِ خوش الحان من!
راج و رُوح روضۂ رضوان من

اے درینا مرغِ خوش پرواز من
 زانتہا پرتا آواز من !
 طوطی من مرغِ زیرک ساز من ! -
 ترجمانِ شکرت و اسرار من
 طوطی کا یہ زوچی آواز آؤ
 پیش از آغاز وجود آغاز آؤ
 اے درینا اے درینا اے درین

کاین چنین ماری نہاں شد زیر میخ

آپ لوگوں کا حال کس قدر اُس شہزادے کے مشابہ ہے جس کے باپ نے
 اس کو نوشاہ بنا کر بڑے خاندان سے کسی عروس خوبصورت کو اس کے نکاح میں
 دینا چاہا۔ جب تمام سامانِ شادی مہیا ہو گیا۔ خاص و عام اس کے دربار میں حاضر
 ہوئے انعام و اکرام سب کو تقسیم کیا گیا۔ چھوٹے اور بڑے وضع و شریف عیش و
 عشرت میں شریک ہوئے۔ کوچہ و بازار آراستہ اور تمام شہر میں روشنی کی گئی۔
 عروس ماہِ سیماکو بڑی شان و شوکت سے اس کے حجرے میں بٹھایا اور اس شہزادے
 کو شاہانہ جلوس سے لے چلے۔ اتفاقاً اس رات نوشاہ نے بہت شرب پی لی تھی۔
 جس کے باعث اس کے عقل و ہوش کا چراغ گل ہو گیا تھا حالتِ نشہ میں
 وہ اپنے جلوس سے باہر ہو کر محوس کے قبرستان میں جا پہنچا چونکہ محوس اپنے
 مردوں کو تہ خانہ میں رکھ کر ان کے نزدیک چراغ روشن کرتے تھے۔ وہ شہزادہ
 شاہی لباس پہنے ہوئے اُس تہ خانہ پر پہنچا اور چراغ روشن دیکھا تو
 حالتِ نشہ میں اُس تہ خانہ کو اپنی دِلہن کا حجرہ تصور کر کے اندر گیا۔ اتفاقاً ایک
 بوڑھی محوس اس روز مرگئی تھی ابھی اس کا جسم نہ گلا تھا۔ اس کو اس تہ خانہ میں

رکھے تھے۔

شہزادے نے اپنی عروس خیال کر کے بغیر سوچے سمجھے اس کو بغل میں لے لیا اور بڑی خواہش کے ساتھ اس کے منہ پر منہ رکھا۔ اس وقت اس کے جسم میں جو غلاظت پوشیدہ تھی جس و حرکت کے باعث ظاہر ہوئی۔ شہزادہ اس کو عطر و گلاب تصور کر کے اپنی صورت پر ملتا اور کبھی اپنے منہ کو اس کو بڑھی کے منہ پر رکھتا۔ تمام رات اسی عیش میں بسر ہوئی۔

امراء، وزراء، نوکر چاکر ہر طرف اس کو تلاش کرتے تھے۔ جب صبح ہو گئی اور صبح کی ٹھنڈی ہوا کے باعث اس کا نشہ کافور ہو گیا۔ اور ہوش میں آیا تو اپنے کو اس نے ایسے مقام میں بوڑھیا کے ساتھ ہم آغوش پایا اور اپنے لباس فاخرہ کو غلاظت و خون میں آلودہ دیکھا تو اس درجہ نفرت ہوئی کہ اس کو مر جانا اور شرم و خجالت کے مارے زمین میں گر جانا پسند تھا اور یہ اندیشہ تھا کہ کہیں کوئی اس کو نہ دیکھ لے۔ اتنے میں اس کا باپ امیروں اور وزیروں کے ساتھ اس جگہ پہنچ گیا اور اس نے اس حالتِ خراب میں اس کو دیکھا۔

واضح ہو کہ حبِ جاہ کا مبالغہ یہ ہے کہ جس جگہ آپ کو کوئی نہ پہچانتا ہو وہاں کنارہ کشی و گوشہ نشینی اختیار کریں۔ اپنے وطن کی گوشہ نشینی کوئی فائدہ نہیں دیتی۔ بلکہ گمانِ اغلب یہ ہے کہ اس سے عوام میں قبولیت و حصولِ جاہ زیادہ ہو۔ چنانچہ بعض اشخاص اپنے شہر میں اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے بیٹھے ہیں اور آدمیوں سے انھوں نے کنارہ کشی اختیار کی ہے۔ لیکن اہل دنیا اس طریقہ سے ان کی خواہش و عزت زیادہ کرتی ہے اور انھوں نے اس عمل کو تحصیلِ جاہ کا وسیلہ قرار دیا ہے اور یہ جانتے ہیں کہ ہم نے دنیا کو ترک کیا ہے۔

افسوس! افسوس!! انھوں نے شیطان کا فریب کھایا ہے۔ اپنے

صفحہ دل پر نظر ڈالے کہ اگر آدمیوں کا اعتقاد اُن سے زائل ہو۔ وہ اُن کو اذیت پہنچائیں اور ان کی بدگوئی کریں تو کیونکر اُن کا دل غمگین و ملول ہوتا ہے اور ان کا نفس مضطرب اور اس کی کس طرح چارہ جوئی کی جاتی ہے۔

اس کا عمدہ علاج یہ ہے کہ کسی چیز کی طمع نہ رکھے۔ یہ صفت قناعت کے باعث حاصل ہوتی ہے جس نے قناعت اختیار کی۔ جب تنگی ہو گیا تو اس کا دل کسی چیز کے ملنے اور نہ ملنے کی پرواہ نہیں کرتا اور ہر حالت اس کی نظر میں یکساں ہوتی ہے۔ بلکہ جو شخص صاحب معرفت ہو گا اس کو کسی کی طمع نہ ہوگی۔ آدمی اس کی نظر میں مثل چار پالیوں کے ہوں گے۔

تمام معاملاتِ عملیہ حُبِ جاہ سے یہ ہے کہ جس چیز کے باعث حُبِ جاہ کی زیادتی اور اس کی حرمت ہوتی ہو اس سے اجتناب کریں اور جن امور سے آپ کی وقعت ماقط ہوتی ہے ہمیشہ ان کے مرتکب ہوں۔ لیکن وہ خلافِ شرع نہ ہوں۔

اخبار و آثار جو مذمت میں جاہ کے آٹے ہیں ان کو ملاحظہ کیجئے اور اس کی ضد جو گناہی ہے اس کو دیکھئے۔

فصل (۴۱)

محبت گمنامی و بے اعتباری کی

شرافت اور اس کا فائدہ

واضح ہو کہ حُب جاہ و شہرت کی ضد اپنی گمنامی اور بے اعتباری کی محبت ہے۔ یہ زہد کا ایک شعبہ ہے جو تمام صفاتِ حسنہ مومنین سے ہے، اور فضائل پسندیدہ مقررین۔

حضرت رسولؐ سے مروی ہے فرمایا :

”بہ تحقیق کہ خدا پر ہیز گاران پر شہیدہ کی گمنامی کو دوست رکھتا ہے کہ جب وہ غائب ہوں تو ان کو کوئی تلاش نہ کرتا ہو اور جب وہ حاضر ہوں تو کوئی نہ پہچانتا ہو۔ ان کے دل ہدایت کے چراغ ہیں جو دوسروں کی نجات کے باعث ہیں“
نیز اس سرور سے مروی ہے کہ :

اہل بہشت وہ لوگ ہیں جن کے بال پریشان، غبار آلودہ، بجز دو جامہ کہنہ کے کچھ نہ رکھتے ہوں اور کوئی شخص ان کی طرف اعتنا نہ کرے۔ اگر وہ کسی امیر کے گھر جانا چاہیں تو ان کو اندر آنے کی اجازت نہ دی جائے۔ جب وہ اپنے واسطے کسی عورت کی خواستگاری کریں تو کوئی قبول نہ کرے جب کوئی بات کہے

توان کی بات نہ سُننے اور ان کی کوئی خواہش و حاجت پوری نہ ہو۔ اگر ان کا توراہل محشر پر قسمت کیا جائے تو تمام پر احاطہ کرے۔

نیز فرمایا کہ :

خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا دوست وہ بندہ مومن ہے جو اپنی نماز سے لذت پائے۔ اپنے پروردگار کی ظاہر اور پوشیدہ عبادت کرے۔ اس کا نام آدمیوں میں مشہور اور انگشت نما نہ ہو، وہ صابر ہو۔ اس کی موت اس حالت میں آئے۔ جب کہ اس کی میراث اور اس پر رونے والے کم ہوں۔

اسی وجہ سے زمانہ سابق کے نیکوں نے کبچ تنہائی اختیار کر کے خلق اللہ کی آمد و رفت کا دروازہ بند کیا اور ملک قناعت کی بادشاہی کے طالب رہے۔ اس لیے صاحبان منصب و جاہ کی بزرگی ان کی نظر میں بیچ بھٹی اور بادشاہوں کا تخت و تاج اُن کے نزدیک فضول و بیکار۔

نقل کرتے ہیں کہ ہارون الرشید جو بادشاہ روئے زمین تھا۔ اس کا ایک فرزند بہت زاہد و پرہیزگار جس نے مال و متاع دنیا کو ترک کر کے تخت و تاج شاہی پر لات ماری تھی دو جامہ سفید پُرانے پہنتا اور جو کی روٹی سے روزہ کھوتا۔ ایک روز اس کا باپ اپنے مقام پر بیٹھا تھا اور وزیر و امیر اس کی خدمت میں کمر بستہ حاضر تھے کہ وہ لڑکا وہی اپنا پرائیاباس پہنے ہوئے اُسی وضع و قطع میں اس مقام سے گزرا تو چند حاضرین کہنے لگے کہ یہ لڑکا بادشاہ کی عزت و آبرو کھوتا ہے پس بادشاہ کو ضروری ہے کہ اس وضع میں رہنے سے اس کو منع کرے۔

اتفاقاً ہارون الرشید نے یہ بات سُن لی اس فرزند کو بلایا اور اس کو مہربانی کے ساتھ نصیحت کی۔

اس جوان نے کہا کہ :

اے باپ !

میں نے دنیا کی عزت دیکھی اور لطف ریاست اٹھایا۔ میں آپ سے امیدوار ہوں کہ مجھ کو میرے حال پر چھوڑ دیجئے کہ اپنے کام میں مشغول رہوں اور آخرت کا توشہ تیار کروں۔ مجھ کو دنیاۓ فانی سے کیا کام اور دولت بادشاہی سے مجھ کو کیا غرض۔

ہارون الرشید نے قبول نہ کیا اور اپنے وزیر کو اشارہ کیا کہ حکومت مصر اس کے نام سے تحریر کی جائے۔

فرزند نے کہا کہ :

اے باپ مجھ کو چھوڑ دے ورنہ ترک وطن کروں گا۔

ہارون الرشید نے کہا :

اے فرزند ! مجھ کو تیری جدائی کی طاقت نہیں۔ اگر تو ترک وطن کرے گا تو میری زندگی کس طرح گزرے گی۔

اس نے کہا کہ :

اے باپ ! دوسرے بیٹے ہیں۔ اپنے دل کو ان سے خوش کیجئے۔ اگر میں قصا کر جاؤں۔ تو آپ مجھ کو کہاں سے لائیں گے اور اس کا کیوں کر بدل ہوگا۔

جب اس نے دیکھا کہ باپ اس کو کسی طرح نہیں چھوڑتا ہے تو آخر کار آدھی رات کو پوشیدہ طور پر اس کی حکومت سے فرار ہو گیا، سوائے قرآن کے مال دنیا سے اس نے کچھ نہیں لیا۔ بصرہ میں مزدوری کرتا اور سات روز میں سوائے ہفتہ کے کام نہ کرتا۔ ایک درہم اجرت لیتا۔ اسی اجرت پر اپنی زندگی

بسر کرتا۔

ابو عامر بصری کہتا ہے کہ میرے باغ کی دیوار گر گئی تھی۔ میں ایک مزدور کی خواہش میں گھر سے باہر نکلا تو ایک جوان خوبصورت کو دیکھا۔ جس سے بزرگی کی علامت ظاہر ہو رہی ہے اور اپنے آگے آلہ معماری رکھ کر قرآن شریف کی تلاوت کرتا ہے۔

میں نے کہا :

”اے نو جوان! کیا مزدوری کرنا چاہتا ہے؟“

تو اس نے جواب دیا کہ :

”کیوں نہ کروں۔ کام کرنے کے لیے پیدا کیا گیا ہوں کہیں کوئی کام ہے؟“

میں نے کہا :

”گلکاری۔“

تو اس نے جواب دیا کہ :

”اس شرط پر کہ ایک مہینہ اجرت لوں گا۔ اور نماز کے وقت مجھ کو چھوڑ دینا۔“

یہ سن کر میں نے قبول کیا اور اس کو ہمراہ لا کر کام بتلایا۔ جب شام ہوئی تو دیکھا کہ اس نے دس آدمیوں کا کام کیا ہے۔ میں نے دو درہم کیسہ سے لکال کر دینا چاہا تو اس نے قبول نہ کیا۔ وہی ایک درہم لے کر چلا گیا۔

دوسرے روز اُسی کی طلب میں بازار گیا اور دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وہ سوائے ہفتہ کے کسی روز کام نہیں کرتا۔ اس لیے میں نے اپنا کام طوی رکھا یہاں تک کہ وہ روز آیا۔ جب میں ہفتہ کو بازار میں گیا تو اس کو سابق کی طرح قرآن شریف پڑھنے میں مشغول دیکھا۔

میں نے سلام کیا اور اس سے مزدوری کرنے کی خواہش ظاہر کی اور

اس کو کام پر لا کر لگایا۔ میں خود دُور سے معائنہ کرتا تھا کہ گویا اس کے کام میں علم غیب سے مدد کی جارہی ہے۔ جب شام ہوئی میں نے اس کو تین درہم دینا چاہے تو اس نے قبول نہ کیا۔ وہی ایک درہم لے کر چلا گیا۔

پھر تیسرے ہفتہ کو اس کی خواہش میں بازار گیا تو اس کو نہ پایا۔ میں نے اس کی کیفیت دریافت کی تو معلوم ہوا کہ تین روز سے کسی خرابہ میں وہ بیمار ہے یہ سن کر میں کسی شخص کے ذریعے اس کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ ایک خرابہ میں وہ بیہوش پڑا ہے اور اس کے سر کے نیچے ایک اینٹ رکھی ہے۔ میں نے سلام کیا چونکہ اس کی حالت نزع کی تھی اس نے التفات نہ کی۔ دوسری بار سلام کیا تو اس نے پہچانا، میں نے اس کے سر کو اپنے زانو پر رکھا تو اس نے منع کیا اور کہا کہ اس سر کو چھوڑ دیجئے کہ یہ سرفاک کے سزاوار ہے۔ اُس کے سر کو میں نے زمین پر رکھ دیا اور دیکھا کہ چند اشعار عربی پڑھ رہا ہے۔

میں نے کہا کہ تم کوئی وصیت کرتے ہو۔

اُس نے کہا۔ میری وصیت یہ ہے کہ جب میں مرجاؤں تو میرا منہ خاک پر رکھنا اور کہنا کہ اے پروردگار یہ تیرا بندہ ذلیل ہے جو دنیا کے مال و متاع سے بھاگ کر تیری درگاہ کی طرف آیا ہے کہ شاید تو اس کو قبول کرے اور اپنی فضل و رحمت سے اس کے گناہوں کو معاف کر دے۔ میرا لباس اور زنبیل قبر کھودنے والے کو دینا۔ یہ قرآن، انگوٹھی، ہارون الرشید کے پاس پہنچانا اور اس کو کہنا کہ یہ امانت ایک جوان غریب کی ہے اور یہ اس کا پیغام ہے کہ کہیں حالت غفلت میں نہ مرجانا۔ یہ کہا اور اُس کا مُرغ و روح قبض جسم سے پرواز کر گیا۔

حاصل کلام اے صاحبو! امارت و ذلت روزگار مثل برقی گذر رہی ہے اور دولت و کمبت زمانہ غدار تھوڑے عرصہ میں یکساں ہے۔ کوئی آفتابِ ملتِ اُفقِ مشرق

سے طلوع نہیں ہوتا جو تھوڑی دیر میں گر بیان مغرب میں جا کر فنا نہ ہو جائے۔
کوئی اندھیری رات کسی بیچارے پر نہیں آتی کہ تھوڑے وقت میں روشنی صبح
سے مبدل نہ ہو۔

پس نہ اس سے خوش ہونا چاہیے اور نہ غمگین۔

اے صاحبو!

یہ زندگانی پنج روزہ دنیا جس طریقہ سے گزرے گزارئیے اور ناموافقت
زمانہ سے جس طرح ہوسکے موافقت کیجئے اور ایک پیٹ بکے واسطے جو روٹی کے
دونوںوں سے سیر ہو سکتا ہو لازم نہیں ہے کہ اپنے کو ہزار طرح کی بلا میں ڈالیں اور
ایک بدن جو پانچ گز کپڑے سے پوشیدہ ہو سکتا ہو اس کے لیے یہ ضروری نہیں ہے
کہ اپنے کو ہزاروں تکالیف میں مبتلا کریں۔ حالانکہ جس کا مرتبہ دنیا میں بڑا اور جس کا
منصب بلند ہے۔ اس سے راحت و عیش دور ہے اور وہ بے نصیب سلطنت
میں ہزار طرح کی آفتیں ہیں۔ فقیر کے گوشہ ویران میں کوئی آفت نہیں۔ فقیر بینو کے
واسطے جو عیش ہے ہرگز وہ صاحب جاہ و منصب کو قیصر نہیں۔ آپ سمجھتے ہیں کہ ان
لوگوں کی زندگی جاہ و منصب کے باعث راحت و آرام میں بسر ہوتی ہے اگر آپ کو
ان کی حقیقت سے آگاہی ہوگی تو جانیں گے کہ وہ اپنی زندگی سے کس طرح دلگیر ہیں۔
اور کیونکر اپنی اوضاع سے ناگزیر۔

بیسویں صفت

اپنی مدح و ثنا کی محبت اور

اپنی مذمت کی کراہت

واضح ہو کہ جب انسان اس امر کا متمنی ہو کہ اس کی مدح و ثنا اور خوشامد کی جائے اور بدگوئی سے متنفر ہو تو یہ صفت نتیجہ حُب جاہ اور مہلکات عظیمہ میں سے ہے۔ چونکہ ہر شخص اپنی مدح کو دوست رکھتا ہے اور اپنی مذمت سے نفرت کرتا ہے۔ اس لیے وہ ہمیشہ آدمیوں کی خوشنودی کا طالب رہتا ہے اور اپنا قول و فعل ان کی خواہش کے مطابق بجالاتا ہے۔ اس امید پر کہ اس کی تعریف کریں اور مذمت نہ کریں۔ خوشنودی خالق کا اس کو ذرا بھی خیال نہیں ہوتا۔ اس لیے اکثر واجبات کو ترک کر دیتا ہے اور محرمات کا مرتکب ہوتا ہے اور امر معروف و نہی منکر سے بے پرواہ۔ اور حق و انصاف کے حد سے تجاوز کر جاتا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ یہ تمام امور باعث ہلاکت ہیں۔ اسی وجہ سے

بہت سے اخبار اس کی مذمت میں آئے ہیں۔

سید عالمؑ نے فرمایا ہے کہ :

”متابعت ہو او ہوس اور دوستی مدح و ثناء کے باعث بہت سے اشخاص ہلاک ہوئے۔“

اے حضرتؑ کی خدمت میں ایک روز ایک شخص نے کسی کی تعریف کی تو حضرتؑ نے فرمایا کہ :

”اگر وہ شخص جس کی تُو نے مدح کی ہے موجود ہوتا اور تیری مدح پر خوشنود اور راضی ہوتا اور اُسی حالت میں مرجاتا تو داخل جہنم ہوتا۔“
اور فرمایا کہ :

”جب تم دیکھ لو کہ لوگ تمہاری حضوری میں تمہاری مدح کرتے ہیں۔ تو اُن سے بیزاری اختیار کرو۔“

اس صفت والے کے چند مراتب ہیں :-

(۱) جو شخص اپنی مدح و شہرت میں حتی المقدور کوشش کرے یہاں تک کہ عبادت میں بھی مدح کا متمنی ہو اور تالیف القلوب کے لیے محرمات کا مرتکب ہو۔ ایسا شخص اہل شقاوت ہے اور غرق دریاٹے ہلاکت۔

(۲) جو شخص مدح و ثناء کا طالب ہو اور خوشامد پسند کرتا ہو لیکن بذریعہ محرمات اسے حاصل نہ کرے بلکہ امور مباح کے ذریعہ سے جس قدر حاصل ہو اُس پر اکتفا کرے تو ایسے شخص کی ابھی ہلاکت واقع نہیں ہوئی لیکن ہلاکت کی حد میں داخل ہو گیا۔ چونکہ ایسا شخص آدمیوں کے دل کو اختیار میں لینے کی خواہش کرتا ہے اور تمام افعال و اقوال میں اپنی ہوشیاری کو کہ کوئی معصیت صادر نہ ہو نہایت مشکل میں پھنسا دیتا ہے۔

(۳) جو شخص مدح کا طالب نہ ہو اور اس کے حصول میں کوشش بھی نہ کرے۔ لیکن اگر کوئی شخص اس کی مدح کرے تو خوش ہو اور اس کو اچھا معلوم ہو اگرچہ یہ مرتبہ نقصان کا ہے، لیکن وہ گناہگار نہیں ہوتا۔

جیسا کہ مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا :

”کوئی شخص عمل نیک کرتا ہے اور اگر دوسرا شخص اُسے اس عمل کا مرکب ہوتے ہوئے دیکھ لے تو وہ خوش ہوتا ہو۔“

حضرت نے فرمایا کہ :

”کوئی اندیشہ نہیں۔ کیونکہ ہر شخص چاہتا ہے کہ خدا تعالیٰ اس کے عمل نیک کو نظر کرے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ اُس عمل کو اُس کے دکھانے کے لیے نہ کیا ہو۔“

(۴) جو شخص حصول مدح میں کوشش نہ کرے۔ مگر کوئی شخص اس کی مدح کرے تو خوش ہو۔ لیکن یہ خوشی اس کو دل گیر کرتی ہو اور اپنے کو مدح و ثنا سے شاد نہ ہونے کے مرتبے پر پہنچنے کی خواہش رکھتا ہو تو یہ شخص مقام مجاہدہ میں ہے۔

واضح ہو کہ مدح و خوشامد کو دوست رکھنے کے لیے چند اسباب ہوتے ہیں :-

۱ : اپنے کمال سے فائدہ اٹھانا۔ کیونکہ مرتبہ کمال ہر کسی کے نزدیک محبوب ہے اور فی نفسہ کمال ہر شخص کا مطلوب۔ کیوں کہ جب کوئی شخص اپنے کمال سے فائدہ اٹھاتا ہے تو لذت پاتا ہے

اور خوش ہوتا ہے۔ اور آدمیوں کی مدح و ثنا اس کا سبب ہوتی ہے کہ وہ شخص اپنے کمال سے فائدہ اٹھائے۔

اسی لیے اگر کسی مبصر اور جاننے والے نے مدح کی ہو تو اس کی لذت اور خوشی زیادہ ہوتی ہے۔ بخلاف اس احمق و نادان کی مدح کے جو کچھ بھی نہ جانتا ہو۔

۲ : یہ کہ مدح و ثنا سے ثابت ہوتا ہے کہ مدح کرنے والے کا دل مدد و محبت کا مستحق ہے اور وہ اس کا مرید و متفق ہے۔ چونکہ تسخیرِ دل لذت و سرور کا موجب ہے۔

اسی وجہ سے جس وقت کوئی شخص بزرگ صاحبِ اقتدار جس کے دل کی تسخیرِ حصولِ فوائد کا باعث ہوتی ہے۔ کسی کی مدح کرے تو اس سے بڑی خوشی حاصل ہوتی ہے۔ بخلاف اس شخص کے جو بے اعتبار اور حقیر ہو۔

۳ : یہ کہ کسی کے اوصافِ نیک کا ذکر اور مدح کرنا دوسروں کے دلوں کے بھی صید کا باعث ہوتا ہے۔ خصوصاً جبکہ کسی ایسے شخص کی ثنا کی جگہ جس کے قول پر آدمی اعتماد رکھتے ہوں۔

۴ : یہ کہ کسی کا آپ کی مدح کرنا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کے نزدیک آپ کی کوئی عزت و حشمت ہے اور اس کے دل میں آپ کی وقعت۔ اس لیے بے اختیار اس کی زبان پر آپ کی مدح جاری ہے اور خوشامد سے لذت حاصل ہونے کی یہی وجہ ہے۔

جو لوگ جانتے ہیں کہ یہ جو کہتا ہے بے اعتقادی سے کہتا ہے تو اس پر ملتفت نہیں ہوتے ہیں۔

اسباب مذکور الصدر مذمت کی کراہیت سے بھی متعلق ہیں اور مدح و ثنا ہر ایک سبب سے جو خوشامد میں داخل ہو سکتی ہے۔ وہ مرض نفس انسان ہے اور علامت نقصان۔

مگر بہ سبب اول مدح و ثنا سے جو نشاط و سرور حاصل ہوتا ہو اور دوسرے کی مدح و ثنا سے اپنے اُن اوصاف کو معلوم کر رہا ہو جو اس کے نزدیک شکوک تھے تو اپنے کو کمال سے متصف ہونے اور اس نعمت و عطیہ الہی پر سرفراز ہونے سے خوش ہوتا ہے۔ لہذا ایسی لذت اور سرور مذموم نہیں ہے اور حقیقتاً یہ لذت مدح و ثنا سے نہیں بلکہ یہ لذت اپنے کمال سے حاصل ہوتی ہے۔

اسی وجہ سے اکثر علمائے اخلاق نے محبت مدح و ثنا کے تمام اقسام کو صفاتِ رذیلہ سے قرار دیا ہے۔ اور کسی قسم کو مستثنیٰ نہیں کیا۔ علاوہ اس کے اُس کمال پر خوش ہونا جس کا انجام کار معلوم نہیں کہ آیا وہ ذریعہ نجات ہو گا، یا سبب ہلاکت ہاں بالضرور وہ باعثِ جہل و نادانی ہے۔

فصل (۱)

مرضِ حُبِّ مدح اور

کراہتِ مذمت کا مُعالجہ

واضح ہو کہ آپ کو معلوم ہو چکا کہ حُبِّ مدح اور مذمت کی کراہت صفاتِ رفیہ میں سے ہے۔

پس دامنِ ہمت باندھ کر قبل اس کے کہ آپ کے ہاتھ سے موقع نکل جائے اس کے مُعالجہ میں کوشش کیجئے۔
مدح و ثنا کی محبت کا مُعالجہ یہ ہے کہ :

ابتداءً اُن اسباب کو دیکھئے جن کے سبب سے نشاط و لذت حاصل ہوتی ہے۔ اگر سببِ اول میں داخل ہو، یعنی آپ اپنے کمال پر ملتفت ہو کر خوش ہوں پس اگر وہ کمال، کمالِ حقیقی نہ ہو مثلاً : مال، جاہ، شہرت، منصب وغیرہ امور دنیویہ میں سے ہو تو اس پر خوشی کرنا حماقت ہے اور نادانی و جہالت۔ عاقل ان چیزوں سے غمگین و محزون ہوتا ہے اور جو کمالِ حقیقی ہوں مثلاً : علم، ورع، تقویٰ وغیرہ۔

پس اگر حقیقت میں وہ شخص جس کی مدح کی جاتی ہے۔ اس صفت سے متصف نہ ہو تو پھر کس امر پر خوشی و نشاط ہوتی ہے۔ بلکہ رنج و غم کا مقام ہے، اور اگر اُن اوصاف مذکورہ سے متصف ہو، مگر جب تک اس کا خاتمہ بخیر نہ ہو اُن کمالات سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔

پس کسی کا اُس کمال پر خوشی کرنا جس سے اپنے انجام کی واقفیت نہ ہو جہل و غفلت ہے۔ جب مدح و ثنا کی محبت کسی دوسرے سبب سے ہو تو وہ حُبِ جاہ کا ایک شعبہ ہے جس کا علاج بیان کیا گیا۔ اس کے بعد تامل کیجئے۔

اکثر ہوتا ہے کہ :

جو شخص آپ کی مدح خصوصاً آپ کے سامنے کرتا ہے تو اُس کو کوئی نہ کوئی غرض ہوتی ہے اور یہ اس کی خوشامد ایک دامن ہے جو آپ کے دین اور دنیا کو صید کرنے کے لیے بچھایا گیا ہے اور آپ اُس سے خوش ہوتے ہیں علاوہ اس کے اکثر خوشامدیں ایسی ہوتی ہیں کہ خوشامد کرنے والا حقیقتاً اس کو نہیں جانتا اور اس پر مطلقاً اعتقاد نہیں رکھتا۔ اس کا جھوٹ واضح ہے اور اس کا نفاق ظاہر۔

اور جب آپ کی تعریف کی جاتی ہے تو آپ خود اور نیز دوسرے اشخاص سُننے والے جانتے ہیں کہ وہ احمق اور منافق ہے جو آپ کے سامنے جھوٹی باتیں کر رہا ہے باوجود اس کے آپ کو اس کی تعریف سے خوشی حاصل ہوتی ہے۔ مذمت کر اہمیت کا علاج بھی بیان مذکور الصدر سے معلوم ہو سکتا ہے۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ :

جو شخص مذمت کرتا ہے۔ اگر وہ مذمت میں سچا ہے اور اس کی غرض

نصیحت و پند ہے تو پھر آپ کس وجہ سے اُس سے کراہیت و دشمنی کرتے ہیں۔
 بلکہ سزاوار یہ ہے کہ اس کی مذمت سے خوش ہوں اور اس کو اپنا دوست
 سمجھیں اور اس صفتِ خراب کے دور کرنے میں کوشش کریں۔ وہ شخص کس قدر
 بُرا ہے جو ہدایت اور نصیحت کرنے والے کے ساتھ دشمنی کرے اور اگر اس کا
 قصد آپ کی ایذا و ملامت کا ہے تو تاہم آپ کو سزاوار نہیں کہ آپ اس کو
 بُرا جانیں اور اس کے ساتھ بغض کریں۔ کیوں کہ اگر آپ اُس عیبِ نادانف
 مخفی نہ تو اس نے آپ کو معلوم کرایا۔ اگر آپ غافل تھے تو اُس نے آپ کو
 اطلاع دی۔ اگر آپ کو اس کی آگاہی تھی تو اُس نے آپ سے اس کی بُرائی
 بیان کی۔ ہر صورت میں اس کا نفع آپ ہی کو ملتا ہے اور اگر وہ مذمت جھوٹ ہو
 تو اس کی مذمت و افترا آپ کے گناہوں کا کفارہ ہے۔

اس مذمت کے عوض میں اس کے ثواب اس کے نامہ اعمال سے
 آپ کے دفتر اعمال میں نقل ہو جاتے ہیں اور اس کا ثواب آپ کو ملتا ہے
 جو شخص مذمت کرتا ہے موردِ غضبِ الہی ہوتا ہے۔

علاوہ اس کے تجربے سے ثابت اور اس پر اخبار و آثار شاہد ہیں کہ
 جو شخص اپنے اور خدا کے درمیان کوئی عیب نہ رکھتا ہو تو دوسروں کی عیب گوئی
 سے اس کا مرتبہ ساقط و پست نہیں ہوتا اور کسی کی مذمت اس کو کوئی ضرر
 نہیں پہنچاتی۔

بلکہ اکثر ہوتا ہے کہ :

عیب کا ظاہر کرنے والا نظروں میں بے وقعت اور سُوا ہو جاتا ہے۔
 ہاں جس شخص کو خداوند عالم نے پاک کیا ہو اُس پر کسی ناپاک کے عیب
 رکھنے سے وہ معیوب نہیں ہوتا اور نہ دوسروں کی مذمت سے پست و مذموم۔

بلکہ بدی دوستی خدمت کرنے والے کی طرف ہی رجوع ہوتی ہے۔

بیان مذکور معالجہ علمی تھا۔ لیکن معالجہ عملی یہ ہے کہ جب کوئی شخص آپ کی مدح کرے تو اس پر توجہ نہ کیجئے اور اس کی بات کو قطع کیجئے بلکہ اس کے ساتھ سختی و علامت سے پیش آئیے جو کچھ اس کا مقصد ہو اس کو پورا نہ کیجئے خصوصاً خدمت کرنے والوں کے ساتھ اقوال مذکور الصدر کے خلاف عمل کیجئے تاکہ رفتہ رفتہ یہ صفت نقص آپ سے زائل ہو جائے۔ اس طریقہ پر کہ بلحاظ قوت نفس و بصیرت دین مدح و ذم کا اثر آپ کے نفس پر نہ پڑے یعنی مدح و ذم آپ کی نظر میں مساوی ہو جائے۔ ایسا وجود بیشک عنفا صفت ہے بسا اوقات انسان اس حالت کا دعویٰ کرتا ہے اور بلحاظ ریا و مکر عوام الناس کو فریب دیتا ہے اور اس طرح ظاہر کرتا ہے کہ مدح و ذم اس کی نظر میں یکساں ہے اور حقیقتاً وہ ایسا نہیں ہوتا۔ ایسے شخص کی یہ علامت ہے کہ جس طرح وہ مدح کرنے والے سے ملتا ہے اسی طرح خدمت کرنے والے سے ملے اور جس طرح وہ مدح کرنے والے کے ساتھ سلوک کرتا ہے اسی طرح خدمت کرنے والے کے ساتھ برتاؤ کرے۔ اکثر اوقات آدمی اس مرتبے پر ترقی کرتا ہے کہ مدح و ثنا کو مکروہ اور اپنی خدمت کو دوست رکھتا ہے یہ صفت اگرچہ نادر الوجود ہے، اور ایسا شخص عنفا لیکن اس کا حاصل کرنا ممکن ہے۔ کیونکہ جو شخص عاقل ہو اور اپنے نفس پر مہربان ہو اور جانتا ہو کہ مدح گوئی اس کے دین کو تباہ کرتی ہے۔ اس کی کمر کو ٹوڑتی ہے تو وہ ضرور اس کو برا جانے لگا اور مدح گو کو دشمن سمجھ لے گا۔ حاصل کلام جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ آپ کی خدمت آپ کو اپنے عیوب سے آگاہ کرتی ہے اور آپ کے درجات کو بلند اور آپ کے گناہوں کو محو۔ بالضرور آپ اپنی خدمت پر راغب ہوں گے اور بد کہنے والے کو دوست رکھیں گے۔

ایک سو بیس صفت

مذمتِ ریا

جس میں پانچ فصلیں ہیں

واضح ہو کہ افعالِ نیک و پسندیدہ یا ایسے علامات کے ذریعے سے جو صفاتِ نیک پر دلالت کرتے ہوں۔ دوسروں کے نزدیک منزلت اور اعتبار کی خواہش ظاہر کرنے کو ریا کہتے ہیں۔

اور جو علامتیں افعالِ نیک پر دلالت کرتی ہیں۔ ان سے مراد یہ ہے کہ وہ خود نیک نہ ہوں لیکن ان کے ذریعے سے افعالِ نیک کا اظہار ہو سکے۔
مثلاً :

ضعف و بے حالی کا اظہار کرنا جس سے اپنی کم خوراک کی اور زہر کھنے یا شب بیداری کا ثبوت ہو۔

یا مثلاً :

بے اختیار آہ کھینچنا کہ منکر خدا یا احوالِ روزِ جزا کا اظہار ہو سکے

اور انہیں صورتوں کے مانند۔

پس ریاکی تمام قسمیں شرعاً مذموم ہیں۔ بلکہ تمام مہلکاتِ عظیمہ اور گناہانِ کبیرہ۔ اس کی حرمت پر تمام متفق ہیں اور آیات و اخبار ایک دوسرے کے باہم موافق۔

پروردگار عظیم کتابِ کریم میں فرماتا ہے :

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ

صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الَّذِينَ هُمْ يَرَآؤْنَ۔

خلاصہ معنی یہ کہ :

”اُن نماز پڑھنے والوں پر وائے ہو جو اپنی نماز میں بے پروائی و سستی کرتے ہیں اور وہ لوگ جو ریا کرتے ہیں، اور اپنی اطاعت کو دوسروں کی تعریف یا فائدہ دینا کے خیال سے بجالاتے ہیں۔“

اور تمام کی مذمت میں فرماتا ہے :

يُرَآؤْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ

اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا۔

یعنی : ”اپنے اعمال لوگوں کو دکھاتے ہیں اور خدا کا ذکر بہت ہی کم کرتے ہیں۔“

حضرت رسولؐ سے مروی ہے کہ فرمایا :
 ”بہ تحقیق میں تمہارے لیے اُس صفتِ بدتر سے ڈرتا ہوں جو شرکِ
 اصغر ہے۔“

عرض کیا گیا کہ :

”وہ کیا ہے ؟“

منہرایا کہ :

”ریا، خدائے عروجِ قیامت میں جب کہ بندوں کے اعمال کی جزا
 دے گا تو فرمائے گا کہ تم اُن اشخاص کے سامنے جاؤ جن کے واسطے ریا
 کی گئی۔ تمہاری جزا ان لوگوں کے پاس ہے۔“
 نیز آں حضرت صلعم سے منقول ہے کہ :-

خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ :

”اگر کوئی شخص عملِ نیک بجالائے جس میں میرے سوا دوسرے کو شریک
 کیا ہو تو وہ تمام عمل غیر کا ہے اور میں اس کو قبول نہیں کرتا۔“
 نیز آں حضرت نے فرمایا کہ :

”خدا اس عمل کو جس میں کسی قدر بھی ریا ہو قبول نہیں فرماتا۔“

نیز منہرایا کہ :

قیامت میں ریا کرنے والے چار ناموں سے پکارے جائیں گے۔ وہ

یہ ہیں :-

✽ اے کافر

✽ اے فاجر

✽ اے غادر

۞ اے خاصر ۞

تیرا عمل فاسد ہوا اور تیرا اجر باطل۔ آج کے روز تجھ کو میرے پاس کوئی حق نہیں چلا جا۔ جس کے لیے تو نے یہ عمل کیا ہے اس سے اپنی مزدوری لے۔
ایک روز اُن سرور نے بہت گریہ فرمایا۔
اس کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا کہ :

”اپنی اُمت کے شرک سے ڈرتا ہوں۔ آگاہ ہو کہ یہ کسی بُت، آفتاب و ماہتاب، پتھر کو نہیں پُو جیں گے۔ لیکن اپنے اعمال میں رہا کریں گے۔“
اور فرمایا کہ :

”میری اُمت پر وہ زمانہ جلد آنے والا ہے کہ لوگوں کے باطن طمع دنیا کے لیے خبیث ہوں گے اور ظاہر نیک۔ وہ پروردگار کے ثواب کو نہیں چاہیں گے۔ ان کا دین رہا ہو گا اور ان کو خوفِ خدا نہ ہو گا۔ جب خدا تعالیٰ کا عذاب ان کو گھیر لے گا تو وہ خدا کو اس شخص کے مانند پکاریں گے۔ جو دریا میں غرق ہو رہا ہو اُن کی دعا مقبول نہ ہوگی۔“

عده الداعی میں جناب نبویؐ سے مروی ہے کہ :

خدا عے تبارک و تعالیٰ نے آسمانوں کو خلق کرنے سے قبل سات فرشتوں کو پیدا کیا جن کی عظمت نے آسمانوں کو گھیر لیا اور ہر ایک آسمان کے دروازے پر ایک ایک فرشتہ کو دربان بنایا۔

پس جو فرشتے اعمال کے محافظ ہیں اور بندوں کے اعمال کو صبح سے شام تک لکھتے ہیں اور اس کے بعد جب وہ اعمال مثلاً :

۞ روزہ ۞ نماز ۞ فتنہ ۞ اجتہاد ۞ زہد ۞ تقویٰ

وغیرہ کو اوپر لے جانا چاہتے ہیں تو ان کی آواز مثلِ رعد، ان کی روشنی

اور چمک آفتاب کے مانند ہوتی ہے۔ اس کام پر تین ہزار فرشتے ہیں، جو محافظت کے لیے اُن کے ہمراہ جاتے ہیں اور آسمانوں سے گزرتے ہیں یہاں تک کہ اس فرشتے کے نزدیک جو ساتویں آسمان پر موقوف ہے جاتے ہیں، تو وہ منہ شتہ کہتا ہے کہ :

”ٹھہر جاؤ اور اس عمل کو اس کے صاحب کے منہ اور اس کے اعضاء اور جوارح پر مارو اور اس کے دل کو قفل کر دو۔ میں فرشتہ حجاب ہوں۔ جو عمل خدا کے واسطے نہ ہو اس کو منع کرتا ہوں۔ کیونکہ اس عمل کنندہ کی خدا سے مراد نہ تھی۔ اس کو اُمراء میں حصول مرتبہ بلند کی اور مجلسوں میں اس کے ذکر کی اور شہروں میں اپنی شہرت کی غرض تھی۔ پھر پروردگار نے حکم فرمایا ہے کہ اس کے عمل کو اس حد سے آگے نہ جانے دوں۔“

دوسرے مقام پر فرمایا کہ :

بندے کے اعمال :- نماز ، روزہ ، زکوٰۃ ، حج ، عمرہ ، خلق نیک ، خاموشی وغیرہ کو جب وہ فرشتے حاملین اعمال خوشی خوشی کے ساتھ اُپر لے جاتے ہیں تو آسمانوں کے ملائکہ اور وہ سات تک جو سات آسمانوں پر موقوف ہیں یہ تمام اس کی مشایعت کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ تمام مجالوں سے گزر کر خداوند عالم کے مقابل ٹھہرتے ہیں اور اس بندے کی جس نے اس طرح عمل کیا ہے اُس کی گواہی دیتے ہیں۔

تو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ :

”تم اس کے اعمال کے محافظ رہو اور میں اس کے باطن کا جاننے والا ہوں کہ اس بندے کو اس عمل کے بجالانے میں میری خوشی منظور نہ تھی، اور دوسروں کی خوشی کا خیال تھا۔ اس لیے اس پر میری لعنت ہو۔“

پس تمام فرشتے اور تمام آسمانوں کے ساکن اس پر لعنت بھیجتے ہیں۔
حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ :
"کسی عمل نیک کے بجالانے سے اس کی نگاہداری شکل ہے۔"
عرض کیا گیا کہ :

"کیوں کر؟"

منہمایا کہ :

"کوئی شخص صلہ رحمی بجالاتا ہے اور خدا کے لیے بخشش کرتا ہے،
اور اس کو سوائے خدا کے کسی کی خوشنودی منظور نہیں ہوتی۔ اس لیے اس
عمل پنہاں کا ثواب اس کے واسطے لکھا گیا تھا محو ہوتا ہے اور عمل آشکار
کا ثواب جو عمل پنہاں سے کم ہے اس کے لیے لکھا جاتا ہے اور دوسرے وقت
جب اس عمل کا ذکر کرتا ہے تو اس کا ثواب بھی محو ہو جاتا ہے اور اس کے
نامہ اعمال میں ریا لکھی جاتی ہے۔"

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے بیان قول خدا میں مروی ہے کہ :

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُحْمَلْ أَعْمَالًا

صَالِحًا وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا

منہمایا کہ :

"جو شخص عمل نیک کرتا ہو اور وہ خدا کے واسطے نہ ہو بلکہ اس کی غرض
آدمیوں کی تعریف ہو اور یہ خواہش ہو کہ آدمی اس کو سنیں۔ پس ایسے شخص نے
اپنے پروردگار کی بندگی میں شرک اختیار کیا ہے۔"

منہ فرمایا کہ :

”جو بندہ عمل خیر پویشیدہ بجالائے اور اسی طرح ایک زمانہ گزارے تو خدا اس کو ظاہر کر دیتا ہے اور جو بندہ عمل بد پنہاں کرے تو خدا تعالیٰ اس کو ظاہر کر دیتا ہے۔“

اور فرمایا کہ :

”جو شخص تھوڑا عمل خدا کے لیے کرے تو خدا اس کو اس کے اظہار کرنے سے قبل ظاہر کر دیتا ہے۔ جس شخص نے ریا اور آدمیوں کے واسطے عمل کیا ہو اور اس کے لیے اپنے اوپر تکلیف اٹھائی ہو اور راتوں کو شب بیداری کی ہو تو ہر شخص کی نظر میں خدا اُس عمل کو کم کر دیتا ہے۔“

خدمت میں ریا کی اسی قدر کافی ہے کہ اُس شخص نے حضرت آفریدگار جلّ جلالہ کو ان ضعیف بندوں کے مقابلہ میں جن سے کوئی نفع و ضرر نہیں پہنچتا، پست و حقیر سمجھا ہے۔

کوئی شک نہیں کہ جس شخص کو عبادت پروردگار میں بندوں کی تعریف و پسندیدگی کا قصد ہو تو گویا وہ ایسا گمان کرتا ہے کہ اس کے حصول مطالب میں ان بندوں کی قدرت زیادہ ہے اور ان کی خوشنودی، خوشنودی خدا سے بہتر۔ اس سے زیادہ پروردگار عالم کی مخالفت کیا ہو سکتی ہے۔ نعوذ باللہ منہ۔

فصل

اقسامِ ریا

واضح ہو کہ ریا کی چند قسمیں ہیں۔ کیونکہ یا تو وہ اصل ایمان میں ہوگی یا عبادت میں یا سوائے ان کے۔

اول یہ ہے کہ :

زبان سے شہادتیں کا اظہار اور دل سے اس کا انکار کرنا۔ یہ قسم کفر و نفاق ہے جو ابتدائے اسلام میں جاری تھا۔ لیکن اس زمانہ میں کم پایا جاتا ہے کہ کوئی شخص بعض ضروریاتِ دین مثلاً بہشت، دوزخ، ثواب، معاد جسمانی کا دل میں معتقد نہ ہو اور شمشیرِ شریعت کے خوف سے اُس کا اظہار نہ کرے اور اگر ایسا کرے تو یہ بھی کفر و نفاق ہے اور ایسا شخص دائرۃ اسلام سے خارج اور اس کے لیے آتشِ جہنم موجود ہے۔

صاحب کفر و نفاق خواہ بصورتِ اول ہو یا ثانی کافر آشکارا ہے بدتر ہے کیونکہ اس نے نفاق و کفر کو ایک جگہ جمع کیا ہے لیکن دوسری قسم ریا کی جو عبادت میں ہوتی ہے وہ چند قسموں پر ہے :-

۱ : یہ کہ خدا و پیغمبر پر اعتقاد رکھتا ہو اور اپنی عبادات واجبہ میں

ریا کرتا ہو۔ **ہشلاً :**

✽ خلوت میں تارک صوم و صلوٰۃ و زکوٰۃ ہو اور لوگوں کی حضوری میں نماز پڑھے۔

✽ اگر ماہ رمضان میں کسی جماعت میں رہنے کا اتفاق ہو تو روزہ رکھے۔ کسی کے خوفِ مذمت سے زکوٰۃ ادا کرے۔

✽ لوگوں کے سامنے اپنے والدین کے ساتھ نیک برتاؤ رکھے اور غیبت میں ان کے ساتھ بدسلوکی اور بے ادبی سے پیش آئے۔

اگرچہ ایسا شخص زمرۂ کفار میں محسوب نہیں ہوتا۔ لیکن بدترین اہل اسلام ہے اور کفر سے نزدیک تر۔

۲ : یہ کہ اپنے عبادات واجبہ میں ریا کا مرتکب نہ ہوتا ہو لیکن عبادات مستحبہ میں ریا کرتا ہو۔

ہشلاً :

خلوت میں رات یا دن کے نوافل نماز اور سنتی روزوں کو بجا نہ لائے۔ لیکن لوگوں کی حضوری میں ان امور پر رغبت رکھتا ہو، اور مجلسوں میں تبلیغ و تہلیل با واز بلند کہے اور ایسا ہی بقصدِ ریا بیماروں کی عیادت اور جنازوں کی مشایعت کرے۔

ایسا شخص اگرچہ شخصِ اول الذکر سے بہتر ہے۔ مگر پھر بھی بالک اور اس کے ساتھ شرک میں شریک ہے۔

۳ : یہ کہ عبادت کے وصف میں ریا کرے اور اس کے اصل میں نہ کرے، **ہشلاً :**

رکوع و سجود اور باقی افعال نماز آدمیوں کی حضوری میں بقصد

حصول اعتبار بہ نسبت خلوت کے اچھی طرح بجالائے۔
 اگر تعزیت یا کسی مجلس میں ذکر حدیث سے گریہ کرے تو اپنے
 آنسو آدمیوں کے دکھانے کی غرض سے پاک نہ کرے۔ اس مرتبہ والا
 بھی بالک اور ایک قسم کی شرک میں مبتلا ہے۔ لیکن تیسری قسم ریا کی
 جو سوائے عبادات کے ہر یا تو وہ مباحات میں ہے۔

مثلاً :

پاکیزگی لباس اس غرض سے کہ آدمی اس کو پاکیزہ جانیں یا
 اپنے بدن کے کسی عیب کو چھپانا منظور ہوتا کہ دوسرا اس کو اس عیب
 سے متصف نہ جانے یا اس کے مانند اور مباحات یا محرمات میں
 ہوتی ہے۔

وہ یہ ہے کہ :

اپنے عیوب اور گناہوں کو اس غرض سے پوشیدہ رکھے کہ
 آدمی اس کو فاسق نہ جانیں۔

فصل (۲)

وہ اقسامِ ریا جن سے

عبادتیں باطل ہوتی ہیں

واضح ہو کہ پہلی قسمِ ریا کی جو ایمان میں ہوتی ہے وہ حسبِ مذکورہ صدر بدترین اقسامِ ریا اور افرادِ کفر سے ہے، بلکہ کفر سے بدتر، اور اس سے شدید تر۔

اور دوسری قسمِ ریا کی جو عبادات میں ہوتی ہے اس کی تمام قسمیں حرام اور گناہانِ عظیم ہیں اور اس کا صاحب پروردگار کا مغضوب ہے اور حصولِ سعادت سے محروم۔

علاوہ اس کے عبادتِ باطل ہو جاتی ہے اور اس کا ضاد خواہ اصل عبادت میں ہو یا اس کے وصف میں لازم ہو جاتا ہے۔ خواہ عبادت میں ریاٹے محض ہو یا نیتِ قربت کے ساتھ مشترک ہو دونوں حالتوں میں عبادتِ باطل ہے بلکہ اگر نیتِ قربت راجح بھی ہو اور تھوڑی سی ریا اس میں شریک ہو تو پھر بھی عبادتِ فاسد ہو جاتی ہے۔ بلکہ ایسے شخص کا حال اس شخص سے بدتر ہے،

جس نے عبادت بالکل ترک کی ہو کیونکہ یہ سوائے گناہ ترک عبادت کے ریا کے گناہ کو بھی حاصل کرتا ہے۔ اسی طرح ابتدائے عبادت میں قصد ریا ہو یا اول قصد قربت ہو اور اثنائے عبادت میں ریا شامل ہو جائے تو بھی تمام عبادت باطل ہو جاتی ہے اور اس کا اعادہ لازم۔ اور یہ ریا ئے محض خواہ تہمتہ فعل عبادت ہو یعنی اگر لوگوں کی اطلاع مد نظر نہ ہوتی تو اسے نہ بجالاتا۔ اسی طرح قربت و ریا باہم مخلوط ہوں اور یا یہ کہ عبادت کا قصد قربت ہو۔ مگر اس میں ریا کا شائبہ ہو مثلاً کوئی شخص نماز شب میں صرف رضائے خدا کے باعث متوجہ ہو یعنی اگر کوئی شخص اس کو نہ دیکھتا تو بھی وہ اس کو بجالاتا۔ لیکن اثنائے عبادت میں اگر کوئی شخص اس پر مطلع ہو تو اس کے دل میں خوشی و سرور پیدا ہو جائے کہ اس شخص کی نظر میں میری منزلت زیادہ ہو گئی۔

پس ایسی تمام صورتوں میں عبادت باطل ہے لیکن یہ ان عبادتوں کا ذکر ہے جن کے بعض اجزاء کی صحت بعض دوسرے اجزاء کی صحت پر موقوف ہو اور اگر ایسی عبادت نہ ہو، مثلاً قرأت قرآن وغیرہ ہو۔ اگر اثنائے قرأت میں ریا حاصل ہو تو بعد ریا کے جو عمل واقع ہوا باطل ہو جاتا ہے اور عمل سابق باطل نہیں ہوتا۔ جب کہ کوئی شخص کوئی عبادت قصد اخلاص و قربت کے ساتھ بجا لائے اور اس کے اثناء میں بھی کسی قسم کی ریا عارض نہ ہو لیکن جب وہ اس سے فارغ ہو اور کوئی شخص اس کے عمل پر مطلع ہو بشرطیکہ اس نے خود ظاہر نہ کیا ہو حصول مرتبہ کی امید پر شاد و مسرور ہو تو اس کا عمل فاسد نہیں ہوتا اور نہ اس کے ثواب میں کمی واقع ہوتی ہے۔ لیکن یہ خوشی و نشاط بھی امر انفسانیہ سے ہے اور اس کو ریا ئے خفی کہتے ہیں۔ ایسا شخص ان لوگوں سے جن کو اطلاع ہو اپنی تعظیم و احترام کی توقع رکھتا ہے۔ اگر کوئی شخص اس کے احترام میں کمی کرے

تو اُس سے دُوری اختیار کرتا ہے۔ اگر اس شخص کے نفس میں یہ مرض نہ ہوتا تو اس طرح کی خوشی اس کو حاصل نہ ہوتی اور کسی شخص کی اطلاع و عدم اطلاع اُس کی نظر میں یکساں ہوتی اور آمیزشِ ریا سے قطعاً طور پر وہ دل پاک ہے جس کے نزدیک کوئی تفاوت نہ ہو کہ کوئی شخص اس کی عبادت پر مطلع ہو یا کوئی چار پایہ۔ جب کہ ان دونوں میں فرق سمجھے گا تو تعظیم و احترام کی توقع رکھے گا۔ اور ایسی توقع اگرچہ موجب فسادِ عمل یا کمیِ ثواب نہیں ہوتی لیکن نفس کو ہلاک کرتی ہے۔ اگر وہ تعظیم بھی عمل میں آئے تو اکثر وہ موجبِ فسادِ اجر ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ خدا تعالیٰ قیامت میں قرآن پڑھنے والوں سے فرمائے گا کہ :

❖ آیا دنیا میں تم کو بہت سے اُمور عطا نہیں کیے۔

❖ آیا تم پر کسی نے سلام کی ابتداء نہ کی۔

❖ آیا تمہاری ضرورتیں پوری نہیں ہوئیں۔

❖ لہذا آج تم کسی ثواب کے مستحق نہیں ہو۔ کیونکہ تم نے دنیا میں اپنا اجر حاصل کر لیا ہے۔

یہ بھی اُس صورت میں ہے کہ اس عبادت کا اظہار خود نہ کیا ہو۔ جب کہ خود اُس نے بغیر قصدِ صیغ کے اس کا اظہار کیا ہو تو بعض علماء کہتے ہیں کہ اُس عبادت کے ثواب میں کمی واقع نہیں ہوتی۔ اگرچہ اس اظہار سے جو بقصدِ ریا کیا گیا ہے معصیت حاصل ہوتی ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ :

علاوہ معصیت کے اس کی عبادت کے ثواب کو بھی نقصان پہنچتا ہے۔ اور بعض اخبار کا مقتضاء بھی یہی ہے لیکن اگر اس کے اظہار میں قصدِ صیغ رکھتا ہو

مثلاً عمل خیر پر ترغیب کرنا وغیرہ تو اس کے اظہار میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ اکثر اس کا اظہار افضل ہوتا ہے۔ بشرطیکہ قطعاً ریا اس میں شامل نہ ہو اور دوسرا کوئی فساد اس میں نہ پایا جاتا ہو۔ مثلاً اظہار تصدق میں فقیر کی آبرو لینا۔ اگر اس طرح نہ ہو اور ریا کا احتمال ہو تو ہرگز اس کا اظہار نہ کرے۔ یہ معصوم خطر و محل لغزش ہے۔ کیونکہ اُس عمل کے اظہار میں آمیزش ریا سے خلوص نیت متیسر نہیں ہوتا۔ مگر وہ صاحبین جن کے نفوس پاک اور دل قوی ہیں اور بہت سے صاحبان علم و عمل ہیں کہ اپنے کو ریا سے متبراجانتے ہیں اور اپنے اعمال کا اظہار کرتے ہیں۔ مگر حقیقت میں ان کو شیطان نے فریفتہ کیا ہے اور ہلاکت میں ڈالا ہے۔

واضح ہو کہ جس طرح عمل کا اظہار بقصد صحیح ضرر نہیں رکھتا اور اس کے ثواب میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی۔ اُسی طرح خوشی و سرور و گفتگی و انبساط بروز عمل اور نیز آدمیوں کی اطلاع کوئی نقصان نہیں پہنچاتی۔ بعد اس کے کہ وہ خود اس کو پنہاں بجالایا ہو خصوصاً جبکہ قصد صحیح کے سبب سے ہونو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ممکن ہے کہ جب کسی سے کوئی عمل نیک پوشیدہ صادر ہو، اور پروردگار اس کو نظر کرے تو وہ شاد ہوتا ہے اور لطف خدا کو اپنے ساتھ پاتا ہے کہ اس نے اس کے گناہوں کو پوشیدہ اور اس کی طاعتوں کو ظاہر کیا۔ کیونکہ مدح و حصول اعتبار کی وجہ سے نہیں بجالایا اور پردہ پوشی و لطف خدا کے باعث دنیا میں اس طرح تصور کرتا ہے کہ آخرت میں بھی اس کے ساتھ اسی طرح سلوک کرے گا۔ اسی وجہ سے شاد و فرحناک ہوتا ہے کبھی ہوتا ہے کہ اس کی خوشی اس وجہ سے ہوتی ہے کہ وہ گمان کرتا ہے کہ جب کسی کو

اس کی عبادت پر آگاہی ہوگی تو وہ بھی اس عبادت میں اسی طرح رغبت اور اس کی متابعت کرے گا۔ اسی سبب سے وہ دوسرا اجر بھی حاصل کرتا ہے، اور ممکن ہے کہ اس کی خوشی اس بناء پر ہو کہ جنہوں نے عبادت کی اطلاع پائی ہے ان کو رغبت حاصل ہو یعنی اُس پر شاد ہوں کہ دوسرے بھی اجر و ثواب حاصل کریں۔

مخفی نہ رہے کہ عمل پوشیدہ پر کسی کی اطلاع پانے سے سرور و نشاط جس طرح بوجہ صحیح ممکن ہے۔ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ حضورِ جماعت سے ہی کسی کو شوق و خواہش عبادت حاصل ہو جو خلوت میں یسر نہیں کیونکہ جب آدمی ایک جماعت اہل ایمان کو مشاہدہ کرتا ہے کہ پوری رغبت و حضور و خضور سے عبادتِ خدا میں مشغول ہیں تو وہ حالت اس کے نفس میں تاثیر کرتی ہے۔ اور اس کو عبادت کا شوق ہوتا ہے۔ مثلاً کسی کو نمازِ شب کی عادت نہ ہو اور وہ ایک رات ایسی جماعت کا ساتھ دے جو نمازِ شب پڑھتے ہوں اور وہ لوگ رات کی نماز کے واسطے اٹھیں۔ اس وجہ سے اس کے دل میں بھی ایک رغبت و شوق پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ دیکھتا ہے کہ ایک جماعت درگاہِ خدا کی طرف متوجہ ہے۔ وہ بھی درگاہِ الہی کی خواہش کرتا ہے۔ ایسی صورتوں میں یہ ریا نہ ہوگی بلکہ دوسروں کے عمل کو دیکھنے سے رغبت کا ہیجان اور غفلت کا زوال متصور ہوگا۔ اس لیے کہ اکثر بعض کو اپنے مکان میں کوئی امر مانع ہوتا ہے۔ جو مجمع میں نہیں ہوتا۔ اس سبب سے وہ مجمع میں عبادت کی طرف میل کرتا ہے۔ پس شیطان ایسے مقامات میں دوسرے پیدا کرتا ہے اور آدمی کے دل میں ڈالتا ہے کہ یہ آپ کی عبادتِ ریا ہے۔ لہذا اس کا ترک کرنا بہتر ہے اور شیطان کے مکر میں سے یہ ایک مکر ہے کہ اس سے غافل نہ ہونا چاہیئے۔ لیکن اس رغبت و شوق میں فرق پیدا کرنے کی شناخت کہ یہ خدا کے لیے ہے

یا ریا ہے نہایت ہی مشکل ہے اور اس کا اس طرح امتحان کر سکتے ہیں کہ :
 فرض کیجئے کہ کسی مقام پر کوئی جماعت عبادت میں اس طرح مشغول ہے
 کہ وہ لوگ آپ کو نہیں دیکھتے۔ پس اگر اس حالت میں آپ کا ذوق و شوق
 بہ نسبت اس حالت کے کہ یہ آپ کو دیکھتے کم ہے تو معلوم کیجئے کہ یہ شوق
 از روئے ریا ہے۔ ورنہ بسبب تقرب خدا۔

لیکن تیسری قسم ریا کی اُن امور میں جو عبادت کے سوا ہوں۔ اُن کو آپ
 معلوم کر چکے کہ وہ دو قسم پر ہے۔

ایک مباحات میں یعنی کوئی شخص کسی عمل مباح کا بہ سبب تحصیل جاہ و
 اعتبار یا دفع مذمت و ناخوشی آدمیوں کے مرتکب ہو یا ترک کرے۔ مثلاً یہ کہ
 اپنے جامہ کو کسی غلاظت سے نہ بچائے لیکن اس سبب سے کہ آدمی اس کو
 پاک و پاکیزہ جانیں۔ اپنے جامہ کو پاک و صاف کرے۔ پاک رکھنا لباس کا
 لوگوں کی حضوری میں اسی صورت سے متعلق ہے اور یہ قسم ریا کی مباح و
 جائز ہے بلکہ کبھی ممدوح ہوتی ہے۔

مروی ہے کہ :

ایک روز حضرت رسول صلعم مجمع اصحاب میں تشریف لانے سے قبل آئینہ
 ملاحظہ فرماتے تھے اپنے بال اور عمامہ مبارک درست فرماتے تھے۔

کسی نے عرض کیا کہ :

”آپ بھی اس طرح عمل فرماتے ہیں۔“

فرمایا :

”ہاں، بہ تحقیق کہ خدا اُس بندہ کو دوست رکھتا ہے جو اپنے برادروں کے
 واسطے زینت کرے جبکہ وہ اُن کی طرف جائے۔“

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک شخص اہل مدینہ کو دیکھا کہ اپنے عیال کے واسطے کوئی چیز خرید کر کے اٹھائے ہوئے گھر لے جاتا ہے جب حضرت کو دیکھا تو شرمندہ ہوا۔

حضرت نے فرمایا کہ :

”کیا اس کو اپنے عیال کے واسطے خرید کیا ہے۔ خدا کی قسم ہے، کہ اگر اہل مدینہ کی مذمت کا خوف نہ ہوتا تو میں بھی اپنے عیال کے واسطے کوئی چیز خرید کرتا اور خود اٹھاتا اور ان کے واسطے لے جاتا۔“

دوسری قسم ربیاء کی غیر عبادات میں یہ ہے کہ انسان اپنے گناہوں کا پوشیدہ رہنا بہتر اور ان کی اطلاع کو مکروہ جانتا ہو۔ یہ قسم ربیاء جانتا ہے بلکہ اظہار گناہ داخل عصیاں و حرام اور یہ جو قول ہے کہ مقتضائے اخلاص ظاہر و باطن یکساں ہونا ہے۔

اس سے مراد یہ ہے کہ اس کا باطن اس طرح ہو کہ اس کے اظہار میں کسی طرح کی بُرائی نہ ہو اور یہ معنی ہیں اس قول کے کہ تم کو علانیہ عمل کرنا چاہیئے یعنی ایسا عمل کہ اگر ظاہر ہو تو اس میں ذرا بھی شرم و خجالت نہ ہو۔ جیسا کہ ایک بزرگ نے کہا کہ :

میں نے کوئی عمل ایسا نہیں کیا جس کی دوسروں کو اطلاع کرنے سے مضائقہ کروں سوائے اپنی زوجہ سے ہم بستری اور دفع بول و براز کے۔

لیکن سوائے صاحبان عصمت و طہارت اور چند برگزیدگان حضرت رب العزت کے کوئی شخص اس مرتبہ عظیم پر فائز نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تمام اشخاص گناہان ظاہری و باطنی سے خالی نہیں ہوتے خصوصاً افکار باطلہ، وساوس شیطانیہ، آرزوئے کاذبہ میں مبتلا ہوتے ہیں جن سے پروردگار واقف ہے اور وہ

آدمیوں سے پوشیدہ ہیں۔ ان کے چھپانے کی کوشش کرنا اور اُن کے اظہار کا بُرا جاننا جائز ہے بلکہ بہتر اور واجب۔ لیکن ان کی پوشیدگی سے آپ کی یہ غرض نہ ہو کہ دوسرے آپ کے تقویٰ و پرہیزگاری و بہتری پر اعتقاد رکھیں۔ بلکہ یہ غرض ہونی چاہیے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے گناہوں کی پوشیدگی کا حکم اور ان کے اظہار کی ممانعت فرمائی ہے۔

چنانچہ حضرت پیغمبر صلعم سے مروی ہے کہ :

جو شخص کسی عملِ ناشائستہ کا مرتکب ہو اور اس کو آدمیوں سے چھپائے تاکہ خدا بھی اُس کو پوشیدہ کرے یا اس کی غرض یہ ہو کہ اگر دوسروں پر معصیت ظاہر ہو تو آپ کی مذمت و بدی کریں گے اور اس مذمت کی اطلاع سے آپ بدحواس و پریشان ہوں گے اور اطمینانِ خاطر نہ رہے گا اور مراتبِ علم و عمل سے باز رہیں گے یا آپ کی غرض یہ ہو کہ کہیں گناہوں کا اظہار اور فاش ہو جانے سے آدمیوں کی نظر میں گناہوں کی وقعت باقی نہ رہے گی اور دوسرے آدمی گناہوں پر بے باک ہوں گے یا آپ کی متابعت و پیروی کریں گے۔

اسی وجہ سے اپنے گناہوں کو اپنے اہل و عیال سے پوشیدہ کرنا چاہیے تاکہ وہ بے باک و دلیر نہ ہوں یا معصیت کے اظہار کو بُرا جاننے کا باعث نہ بنے حیا و شرمندگی ہوتی ہے۔ کیونکہ حیا بھی اخلاقِ فاضلہ و صفاتِ نیک سے ہے اور ایمان کا ایک شعبہ۔

جب کسی شخص سے کوئی گناہ صادر ہو اور اس کے اظہار میں کوئی خوف نہ رکھتا ہو تو گویا اس نے گناہگاری و بیحیائی کو جمع کیا ہے اور اس کا حال اس گناہگار سے جو صاحبِ حیا ہو بہتر ہے۔

اکثر ہوتا ہے کہ ریا حیا سے مشتبه ہوتی ہے اور آدمی بوجہ ریا گناہوں

اور اپنی برائیوں کا اظہار نہیں کرتا اور ایسا جانتا ہے کہ اس کا سبب حیا ہے جیسا کہ اکثر ہوتا ہے کہ ضعفِ نفس اور اس کی کمی بھی حیا سے مشتبہ ہوتی ہے۔ کیونکہ جو افعال شرعاً یا عقلاً یا عرفاً قبیح ہوں۔ ان میں حیا ہوا کرتی ہے اور آدمی پر ان کا ارتکاب گراں ہوتا ہے۔ اگر اس طرح نہ ہو تو اس کا سبب ضعفِ نفس ہے اور حیا و شرم نہیں۔

مثلاً :

وعظ کرنا، اور اس شخص کا امانت کرنا جو اس کا قابل ہو اور امر معروف اور نہی منکر کا اظہار کرنا اس مقام میں کہ جہاں عذرِ صحیح ہو یہ موجب حیا ہے۔

فائدہ

حسب بیان مذکور جو عبادت بقصدِ ریا کی جائے وہ فاسد اور موجب عصیان ہے اور باعثِ غضبِ خداوندِ منان۔

جو شخص اپنے پر اطمینان نہ رکھتا ہو اور یک لخت اپنے دل کو ریا سے دور نہ کرے اس کو لازم ہے کہ اپنی عبادت خلوت میں بجالائے۔ اگر اس اثناء میں کوئی شخص مطلع ہو اور شیطان اُس کو ریا میں ڈال دے اور اس کا دفع ممکن نہ ہو تو اُس عبادت کا پھر اعادہ کرے۔ یہ اس عبارت میں ممکن ہے جو اپنے اور خدا کے درمیان ہوتی ہے اور دوسرے کے ساتھ اُسے ربط نہیں ہوتا لیکن

جن سے آدمیوں کا بالضرور مطلع ہونا اور سماعت کرنا ضروری ہے۔

مشلاً :

❖ امانت ❖ فتویٰ

❖ حکم ❖ قضاء

❖ تدریس ❖ وعظ

❖ ارشاد ❖ امر معروف

❖ بنی منکر ❖ قضائے حوائج برادران وغیرہ

پس ان میں خوف بے حساب ہے اور اسی طرح ان کا ثواب بھی بے شمار۔ پس جو شخص بوجہ علم و دانش ان مناصب کی اہلیت و قابلیت رکھتا ہو۔ اگر وہ صاحب نفس قدسی ہو اور اس کا دل قوی کہ ذرا بھی آدمیوں کی خوشنودی پر اعتنا نہ کرے اور شیطان لعین کا وسوسہ اس کو فریب نہ دے اور انوار عظمت و جلال خداوند متعال کا پرتو اس درجہ اس کے دل پر چمکے کہ اس کو خلق کے التفات بیجا سے باز رکھے۔ رضا جوئی اہل دنیا و مطلقاً اس کے دل کے اطراف میں نہ گزرتی ہو تو اس کو سزاوار یہ ہے کہ دامن ہمت کمر پر باندھے اور اس خدمت کو انجام دے۔ اگر اس کا نفس ضعیف ہو اور حقیقتاً اس کو ایمان نہ ہو اور اس کا دل اس رستی کے مانند ہو جو ہوا میں لٹکی ہو اور ہر طرف ہلتی ہو تو ہرگز ہرگز اس مقام پر قدم نہ رکھے۔ اپنے دامن کو اس خدمت سے بچائے اور خود اپنے کو اور خلق کو ہلاک نہ کرے۔

یہی وجہ تھی کہ بہت سے علمائے سابقین حتی الامکان ان خدمتوں سے بھاگے ہیں اور ان کے نزدیک نہیں آئے۔

اسی سبب سے بہت سے اخبار ان مناصب کے خوف اور ان کے

کثرت آفات میں وارد ہوئے ہیں اور علمائے بے عمل کی تخلیف و تہدید اور وعدہ وعید میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ ان کی علم کی خرابی اور ان کی بُرائی کے لیے کافی ہے۔

حضرت عیسیٰ ابن مریم سے مروی ہے کہ :-
 فرمایا کہ :

اے علمائے بدتم روزہ رکھتے ہو، نماز پڑھتے ہو۔ مگر دوسروں کو جن امور کا حکم دیتے ہو ان کو خود نہیں بجالاتے اور ایسی چیزوں کا حکم کرتے ہو، جن پر خود عمل نہیں کرتے۔ یہ حکم کس قدر بُرا ہے۔ تمہاری توبہ محض ایک قول اور آرزو ہے اور تمہارا فعل محض ہوا و ہوس۔ تم اپنے جسم کو پاٹ صاف رکھتے ہو اور تمہارا دل حقیقت میں میل کچیل ہے۔

میں سچ کہتا ہوں کہ تم غریبوں کے مانند ہو جس سے پاکیزہ آئنا باہر نکلتا ہے اور بھوسا اس میں رہ جاتا ہے۔ اسی طرح حکمت و نصیحت تمہارے منہ سے نکل جاتی ہے۔ یعنی بیان کرتے ہو اور اس کی بُرائی اور خرابی تمہارے سینوں میں رہ جاتی ہے۔

اے بندگانِ دنیا کیونکر وہ شخص آخرت کو حاصل کرے گا جو دنیا کی خواہشات میں مبتلا ہو اور جن کی رغبت دنیا سے منقطع نہ ہوئی ہو۔

میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ یہ تحقیق تمہارے دل اپنے اعمال سے گریہ کرتے ہیں۔ تم دنیا کو اپنی زبان کے نیچے رکھتے ہو اور عبادت کو قدم کے نیچے اور حق کہتا ہوں کہ تم نے اپنی دنیا کی بہتری کے لیے اپنی آخرت خراب کی ہے۔ تم بہتری دنیا کو بہتری آخرت سے زیادہ پسند کرتے ہو۔

پس تم سے پست و خیس تر کون شخص ہو گا۔ اگر معلوم کرو گے، تو

افسوس کرو گے کہ تم بہت سے آدمیوں کو راستہ بتلاتے ہو۔ مگر خود حیران کھڑے ہو۔ گویا تم اہل دنیا کو حکم کرتے ہو کہ دنیا کو چھوڑ دو ورنہ تم خود فوراً اٹھا لو۔

اور تم سے افسوس ہے کہ :

اندھیرے مکان کی سطح پر چراغ روشن کرتے ہو اور اس کے اندر اندھیرا رکھتے ہو۔ ایسا ہی تم کو کیا فائدہ دیتا ہے کہ نور علم تمہارے ذہن میں ہو اور تمہارا باطن اُس سے خالی۔

اے بندگانِ خدا !

قریب ہے کہ دنیا تم کو جڑ سے اکھاڑ ڈالے اور ناک زمین پر رگڑوائے تمہارے گناہ تمہارا گریبان پکڑیں اور تم کو تنہا اس بادشاہِ جزا دہندہ کے سپرد کر دیں کہ وہ تم کو مقامِ فضیحت و رسوائی میں کھڑا کرے اور تمہارے اعمالِ بد کی جزا تم کو دے۔

جو شخص کسی امر کو خود نہ کر کے دوسرے کو عمل کرنے کا حکم دیتا ہے ان نصائح پر غور کرے تو وہ نہایت مغموں و محزون ہوگا، اور اس کا غم و الم افزوں۔

پس اے عالم !

جب تک آپ اپنی اصلاح نہ کریں اس وقت تک دوسروں کو پند و نصیحت نہ کیجئے اور اپنا قدم خدمتِ شرعی کے مندر پر نہ رکھیے۔ کیونکہ عدم اصلاح کی حالت خود اپنے کو اور دوسروں کو خواب کرتی ہے۔ علاوہ اس کے اُس کی بات دوسروں پر اثر نہیں کرتی۔

نیز قطع نظر اس کے علماء کی تھوڑی سی لغزش عوام الناس کے بڑے

گناہوں سے بدتر ہے۔ باوجود اپنی خباثت باطن کے دوسروں کو آداب و امور سنتی کی تعلیم دینا کس قدر بد ہے۔

مخلص صادق کی علامت جو اس خدمت کی بہتری پر دلالت کرتی ہے یہ ہے کہ جب کسی دوسرے میں بہتری پائی جائے اور وہ دوسرا اس سے زیادہ نیک ہو اور اس کی نسبت دوسروں کی طرف رجحان زیادہ پاتا ہو تو شاد و فرحناک ہوتا ہے۔ اگر اعظم مملکت و ارکان ولایت اور بزرگان ذوی الاقتدار اس کے مجمع میں حاضر ہوں یا نماز میں پیچھے کھڑے رہیں یا اس کے وعظ میں زیرِ منبر بیٹھیں تو ہرگز اس کے کلام میں فرق واقع نہ ہوتا ہو اور اس کی حالت ان کی موجودگی و عدم موجودگی میں یکساں ہو بلکہ تمام بندگان خدا کو ایک نظر سے دیکھتا ہو۔

فصل (۳)

معالجہ مرض ریا

واضح ہو کہ مرض ریا کا اصل مادہ طمع مال اور امید منافع ہے یا اپنی مدح و ستائش کی محبت یا اس سے لطف اٹھانا یا اپنی مذمت و ملامت کا بڑا جانتا ہے اور آدمیوں کے ساتھ اس غرض سے سلوک کرنا کہ اس کے افعال حسنہ و اوصاف جمیلہ کی تعریف اور اس کو نیکیوں میں شمار کریں۔ اس طریقہ سے اپنے مرتبہ و عزت کو وضع و شریف میں مکرم و معزز بناتا ہے۔ عام و خاص کے دلوں کو تغیر کر کے اس وسیلہ سے نفس شوم کی خواہشوں اور لذتوں کو حاصل اور اپنی آرزو اور مقاصد کو پورا کرتا ہے۔ جو شخص اس مرض میں کما معالجہ کرنا چاہتا ہو تو اسے اصل مادہ کے قطع میں کوشش کرنی چاہیئے۔ طمع و مدح و ستائش کی محبت اور ذم و ملامت کی برائی کا علاج کرے، مدح و کراہت مذمت کا طریقہ معالجہ بیان کیا گیا اور کسی قدر علاج طمع بھی مذکور ہوا۔

اب لوکل کی صفت اور اس کی تفصیل بھی حوالہ قلم کی جائے گی، لیکن اس مقام میں بھی کسی قدر ان کا علاج اس وجہ سے کہ خصوص عبادت میں ریا واقع ہوتی ہے۔ بیان کیا جاتا ہے۔ کیونکہ معمولی عقل والا بھی انسان

جس امر سے کسی وقت میں کوئی نفع حاصل نہ ہوتا ہو تو اس پر رغبت نہیں رکھتا۔ جس چیز سے نقصان جانتا ہے تو بالضرور اس کے نزدیک نہیں جاتا۔ جس امر سے فی الحال کسی قدر کوئی نفع یا لذت حاصل ہوتی ہو۔ لیکن اس سے آئندہ بڑا نقصان اور تکلیف سخت کا سامنا ہوتا ہو تو اس کو ترک کر دیتا ہے۔ پس جو شخص ریا کی صفت میں مبتلا ہو اس کو لازم ہے کہ اس کے مضر اور فساد کا خیال رکھے اور اپنے نفس سے خطاب کرے کہ اے احمق! دعویٰ ایمان رکھتا ہے اور شرم نہیں کرتا کہ تھی سبجائے تعالیٰ کی طاعت و عبادت جو سعادتِ ابدیہ و درجاتِ رفیعہ کے باعث ہے اس کو ضعیف بندوں کی مدح و ثنا کے عوض میں بیع کرتا ہے یا امیدِ فضول پر آدمیوں کے ہاتھ سودا اور اپنی عبادت کو باطل کرتا ہے۔ جس کی وجہ سے عذابِ الہی کا مستحق ہوگا اور جہاں نہیں آتی کہ حضرت حق جلّ شانہ سے مسخرگی کرتا ہے۔ آدمیوں کی حصولِ خوشنودی کا وسیلہ طاعتِ ربانی قرار دیا ہے۔ غیظ و غضب و دشمنی خدا اور فسادِ عمل سے خوف نہیں کرتا۔ آدمیوں سے امیدِ نفع و مدح رکھتا ہے اور آخرت کے عذاب کا اندیشہ نہیں ہے۔ جنابِ مقدس الہی کو بندوں کے مقابل تو بے وقعت و بے اعتبار سمجھتا ہے حالانکہ تمام امور کا اختیار اُس کے قبضہ قدرت میں ہے اور دونوں جہان کے مقاصد ابواب کی کنجی اس کے دستِ شہیت میں اور تمام بندوں کے دل اس کے حکم میں مسخر ہیں۔ اگر بالفرض تمام بادشاہان روزگار اور سلاطین ذو الاقدار تمام شکر و شتم کے ساتھ بلکہ تمام عالم باہم اتفاق کر کے بغیر قضا و قدر و مشیتِ الہی ایک جو برابر نفع یا ایک سرِ مؤثر نہ ہو۔ پہنچانا چاہیں تو ممکن نہیں ہے جس کو دیکھئے محتاج و درویش ہے اور اپنے کام میں عاجز، علاوہ اس کے ریا کے سبب سے عبادت فاسد ہے اور موجب

غائب رب حمد جو یقینی و معلوم ہے اور جن مقصودوں کے آدمیوں سے حصول کی توقع رکھتا ہے وہ احتمال و مویوم۔

اکثر ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ آپ کی ریا ان پر ظاہر کرتا ہے۔ اگر وہ کسی طرح ظاہر بھی نہ ہو اور آپ کے دام مکر میں چھنسیں تو یقین نہیں کہ وہ آپ کی مدح و ثنا کریں یا ان سے آپ کو کوئی نفع پہنچے اور اگر کسی صورت آپ کو کوئی نفع دینی حاصل ہو جائے تو اس میں ہزار طرح کی خرابیاں اور ذلتیں شریک ہیں۔ باوجود ان کے جو کوئی ریا میں مبتلا ہے وہ ہمیشہ دنیا میں پریشان خاطر ہے۔ کیوں کہ اس کا مقصد آدمیوں کی رضامندی و خوشنودی ہوتی ہے چونکہ ہر کسی کی خواہش و آرزو اور ہر کسی کے دل کی تمنا و خوشنودی ایک طرح پر نہیں ہوتی اور آدمی کا دل ذرا سی بات پر متغیر ہو جاتا ہے۔ اس لیے ہمیشہ منوجرہ کران کی خوشنودی کا لحاظ رکھتا ہے۔ جب ایک جماعت کو رضامند کرتا ہے تو دوسری اس سے ناراض ہو جاتی ہے۔ جب ایک شخص کے دل کو خوش کرتا ہے تو دوسرا اس سے دل شکستہ ہو جاتا ہے۔

ان تمام خرابیوں پر نظر کرتے ہوئے جیسا کہ اخبار و آثار اس پر شاہد ہیں، اور تجربے سے ثابت ہے جو شخص حق کی رضامندی سے باخفا اٹھا کر آدمیوں کی خوشنودی کا طالب ہو تو خدا و خلق اس کو دشمن جانتے ہیں اور کوئی شخص اس سے راضی نہیں ہوتا جو شخص رضائے خدا کو آدمیوں کی رضا پر مقدم رکھتا ہے تو تمام اُس کو دوست رکھتے ہیں تمام امور دنیا سے متعلق ہیں اس شخص زبان کار کو درجات و منازل بلند آخرت کے حاصل نہیں ہوتے۔ اس کو عذاب و عقاب اخروی بچھ حاصل ہوتا ہے۔

جب عاقل ان امور کا خیال کرے اور اپنے نفس کا دشمن نہ ہو۔ خدا اور

روئے جزا پر ایمان رکھتا ہو تو ضروری ہے کہ اس کی غفلت زائل ہو جائے اور اس کی طبیعت سے ریادہ دور ہو۔

بیان مذکور الصدر معالجہ علمی تھا۔ لیکن علاج عملی یہ ہے کہ اپنی عبادتوں کو چھپانے کی عادت ڈالے اور بوقت عبادت اپنے گھر میں کسی کو اندر آنے نہ دے اسی طرح اپنے گناہوں کو آدمیوں سے پوشیدہ رکھیے کہ صرف خدا آپ کی عبادتوں سے واقف ہو اور آپ کا نفس اپنے اعمال پر آدمیوں کے آگاہ ہونے کی خواہش نہ کرے۔ آدمیوں کی طمع کے باعث عبادت بجا نہ لائے اس کی نظر میں مطلقاً ریادہ ہو مگر حکم الہی کے باعث عبادات میں مشغول ہو اور اکثر پھر بھی شیطان مردود اس کا پیچھا نہیں چھوڑتا۔ خصوصاً اثنائے عبادت میں اس کا حائل ہو جاتا ہے۔

پس بہت سے امور اُس کے دل میں پیدا کرتا ہے اور توہمات افکار اس کے دل میں ڈالتا ہے تاکہ تھوڑی سی ہی خواہشِ ریاء اس کو حاصل ہو اور اس کے دل کو مضطرب کرے۔ اگر اس وقت وہ شخص خود اس حالت سے کراہت رکھے اپنے نفس سے مجادلہ کرے اور اس پر متغیر ہو تو کوئی گناہ نہیں اور اس کی عبادت فاسد نہیں ہوتی۔ اگر اس طرح دوسرے شیطانی حاصل ہونے پر بھی اس پر التفات نہ کر کے دل کو مشغول عبادت کیا اور حضور قلب ترک نہ کیا اور شیطان کے مجادلہ و معاوضہ کی پرواہ نہ کی تو شیطان ریاء سے مایوس ہو کر اس کے دل میں ریاء کا وہم ڈالتا ہے کہ وہ اس معاوضہ و مجادلہ کے ذریعہ سے وہم دفع کرنے کے لیے درپے ہوا اور حضور قلب سے باز رہے۔ اگر آدمی اس وہم کے دفع کے لیے شیطان کے جواب میں مشغول ہوا تو شیطان کا مطلب پورا ہو جاتا ہے اور اس کا پیچھا نہیں چھوڑتا۔ لیکن جب اُس پر مکتفت نہ ہو اور قوت قلب سے عبادت

میں متوجہ ہو تو شیطان اس سے مایوس ہو جاتا ہے اور پھر اس کے نزدیک نہیں آتا۔

پس مومن کو سزاوار یہ ہے کہ ہمیشہ اپنے دل میں ریا کو مکروہ جانے۔ قربت کا قصد رکھے اور یہ قرار دے کر لے کہ یہ تو ہم اور خطرے شیطان لعین کے وسوسہ ہیں اور ان پر کفایت نہ ہو اور اپنے دل نے جو قرار دیا ہے اس پر بھروسہ کرے بلکہ عبادت و اخلاص کو ترقی دے تاکہ شیطان ناامید ہو جائے۔ جب شیطان بندہ کو اس قسم کا پاتا ہے تو دوسرے وقت متعرض نہیں ہوتا۔

بیان صدر ریا سے مخصوص نہیں بلکہ تمام عقائد و صفات و ملکات میں چاہیے یہی طریقہ رکھا جائے۔ مثلاً آدمی کو خدا اور اس کے صفات کمالیہ اور اس کے پیغمبر و اوصیاء و امر معاد میں یقین کامل حاصل ہو اور اپنا دل ان پر قائم رکھے، اور خاطر جمع رہے اور شک و سہم سے کراہت رکھتا ہو تو شیطان لعین بعض اوقات بعض وسوسہ اس کے دل میں ڈالتا ہے اور اس کا دل پریشان کرتا ہے اور شیطان کے دور کرنے اور اس کے اعتراض و جواب میں مشغول نہ ہونا چاہیے بلکہ اپنے اسی یقین پر قائم رہ کر توہمات اور وسوسہ شیطان کا اعتقاد رکھے، اور جانے کہ کوئی اصلیت نہیں ہے اور نہ ان پر کوئی اعتبار اس لیے ان کو ترک کرے۔ اگر شیطان کے ساتھ مجاہدہ میں مشغول ہو تو شیطان کو غصبت ہوتی ہے اور آہستہ آہستہ اس کے عقائد فاسد کرتا ہے۔ جب کئی بار ایسا کیا جائے تو شیطان اس کا بھیجا چھوڑ دیتا ہے اور ایسا ہی حسد، کینہ، رضاء، توکل وغیرہ میں۔ کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ شیطان بندوں کے کاموں کو خراب کرنے کے لیے بعض اوقات ان کی نیت یا قرأت یا طہارت وغیرہ میں وسوسہ ڈالتا ہے۔ اگر کوئی شخص چند بار اعتناء نہ کرے اور بموجب شرع عمل کرے تو اس کا بھیجا چھوڑ

دیتا ہے۔ اگر وہ اسی کے خیالات میں رہے تو ہر روز اس کے دوسو سو کوڑا مار دے کرتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ عبادت سے باز رہتا ہے۔ اور کسی عمل پر اطمینان نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ کسی مجلس علمی یا وعظ یا نماز جماعت میں جانا چاہتا ہو لیکن کوئی فاسق چاہے کہ اُس کو روکے اور اس مجلس میں جانے نہ دے۔ اس لیے راستے میں اُس سے دو چار ہو کر اس کو فریب دیتا ہے کہ اس عقیدہ سے اس کو پلٹاؤ۔ اگر وہ شخص اُس فاسق سے راستہ میں کھڑا ہو کر جواب و سوال میں اپنا وقت صرف کرے تو اس فاسق کا مطلب پورا ہوتا ہے، اور اس سے محروم ہر روز وہ فاسق اسی طمع میں سربراہ ٹھہرتا ہے۔ لیکن اگر اس کے ساتھ مطلقاً اعتناء نہ کی جائے اور اس کی بات نہ سنے اور فوراً اپنے کام کے لیے چلا جائے۔ چند وقت اسی طرح عمل کرے تو وہ فاسق بالکل ہوتا ہے اور اس کا پیچھا چھوڑ دیتا ہے۔

فصل (۴)

حقیقتِ اخلاص

واضح ہو کہ ریا کی خدا اخلاص ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ خدا کا
 ہی ارادہ خالص ہو اور ماسوائے اللہ کی نیت نہ رکھی جائے جس عبادت کا قصد
 اس حد تک نہ ہو اس میں اخلاص نہیں ہے۔ جو شخص بقصد ریا یعنی آدمیوں کو
 دکھلانے اور ان کے نزدیک قدر و منزلت حاصل کرنے کے لیے عبادت کرتا ہے
 وہ مرئی مطلق یعنی ریا کرنے والا ہے۔ اگر قصد قربت رکھتا ہو۔ لیکن اس میں
 دوسری غرض دنیوی سوائے ریا کے بھی ملی ہوئی۔ مثلاً پرہیز کے باعث روزہ
 رکھے یا بندہ کو آزاد کرنے میں جب کہ اس کا کوئی خریدار نہ ہو اور زیادتی اخراجات
 یا شرارت و بدخلقی سے نجات کا قصد ہو یا حج میں بعض تکالیف وطن یا دشمنوں
 کے شر سے نیتِ خلاصی یا تحصیلِ علم میں قصدِ برتری و عزت یا وضو اور غسل میں
 نیتِ خلکی یا پاکیزگی یا سائل کو صدقہ دینے میں اس سے چھٹکارے کی نیت ہو یا
 ایسی ہی صورتیں۔ اگرچہ ایسے اشخاص صاحبِ ریا نہیں ہوتے لیکن اُن کا
 عمل اخلاص سے دور ہے۔

اخلاص وہ ہے کہ جس کا عمل ان تمام صورتوں اور اغراض سے بری ہو اور
 اس کا سبب تقریبِ خدا ہو۔ اخلاص کا وہ مرتبہ بہت بلند ہے جو کسی عمل میں دنیا اور

آخرت کی کسی عوض کا ہرگز قصد نہ رکھتا ہو اور اس کو دونوں عالم کا اجر منظور نہ ہو۔ صرف رضائے حق سبحانہ تعالیٰ پر اس کی نظر ہو۔ بجز اس کے کوئی مقصود و مطلوب نہ ہو یہ صدیقیوں کا مرتبہ اخلاص ہے اور کوئی اس مرتبہ پر نہیں پہنچتا۔ مگر وہ شخص جو دریائے حبیب الہی میں مستغرق ہو اور اس کی محبت میں دیوانہ و حیران اور نہ اس کو دنیا پر کوئی التفات ہو اور نہ آخرت پر اس مرتبہ کا حاصل ہونا میسر نہیں۔ مگر اس صورت میں جب کہ تمام خواہشات نفسانی سے دست برداری اختیار کی جائے اور ہوا و ہوس کو ترک اپنا دل پروردگار کے ذکر صفات و افعال میں مشغول کریں اور اپنا وقت اس کی مناجات میں صرف۔ تاکہ اس کے جلال و عظمت کے انوار اس کے میدانِ دل پر پڑ تو ڈالیں اور اس کی محبت اس کے دل میں جاگزیں ہو۔

پست ترین مرتبہ اخلاص کو اخلاص اصنافی کہتے ہیں۔ جو اپنے عمل میں وصول ثواب اور عقاب کا قصد رکھتا ہو۔ بہت سی طاقتیں اور عبادتیں جن کے بجالانے میں اپنے پر تکلیف و رنج کھینچتے ہیں اور ان کو خدا کے لیے خاص جانتے ہیں لیکن حقیقتاً یہ غلطی ہے۔

جیسا کہ ایک شخص کی حکایت بیان کی جاتی ہے۔
کسی نے کہا کہ :

میں نے تیس سال مسجد کی صفتِ اول میں نماز پڑھی۔ اتفاقاً ایک روز مسجد میں کسی وجہ سے دیر کو پہنچا۔ پہلی صفت میں جگہ نہ ہونے سے دوسری صفت میں کھڑا رہا۔ جب کہ آدمیوں نے مجھ کو دوسری صفت میں دیکھا تو مجھ کو خجالت ہوئی۔ میں نے جانا کہ چند سال آدمیوں کی مجھ کو صفتِ اول میں دیکھنے کے باعث میرے دل کو اطمینان تھا اور میں اس پر خوش تھا اور اس حالت سے

واقعہ نہ تھا۔ اگر اعمال سے پردے اٹھا دیئے جائیں اور ان کی باریکیوں پر
 ہر شخص پہنچے تو ایسا بہت کم عمل باقی رہ جاتا ہے جو تمام آفات سے بری ہو۔
 جب قیامت کا دن ہو گا اور آپکھیں بننا ہوں گی تو اگر آدمی اپنے اعمالِ سدا کو
 دیکھیں گے کہ وہ معصیت ہی معصیت ہے۔
 جیسا کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے :

وَبَدَّ اللَّهُ مَا كَسَبُوا

یعنی : "ان لوگوں کے لیے بُرائیاں ظاہر ہوں گی جو
 انھوں نے کیا ہے۔"

وَبَدَّ اللَّهُ مِمَّنِ اللَّهُ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ

"اور اُن کے لیے منجانبِ خدا پیدا ہوں گے جن کا
 انھوں نے گمان نہیں کیا ہے۔"

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ

أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا

"کہو جو بُلحاظِ حیثیت اعمالِ بدکار ہیں ان کی تم کو خبر
 دوں وہ لوگ جن کی کوششِ زہدِ کافی دنیا میں ضائع ہوتی ہے
 اور وہ سمجھتے ہیں کہ اعمالِ نیک کرتے ہیں۔ جب قیامت ہوگی

اور اعمال کی خرابی ظاہر کی جائے گی تو بجز رو سیاهی و ندامت کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔

جن امور سے سرچشمہ اخلاص خراب ہوتا ہے اور نیت خالص نہیں رہتی ان کے درجات مختلف ہیں۔ ان میں سے بعض ظاہر اور روشن ہیں جن میں کوئی شبہ نہیں ہوتا۔ مثلاً ظاہر یا یعنی وہ عمل جو بقصد خود نمائی کیا جائے۔ بعض کسی قدر مخفی ہیں مثلاً آدمیوں کی حضوری میں خلوت سے بہتر عبادت بجالائی جائے اور خضوع و خشوع میں زیادہ تر کوشش کی جائے اس ارادہ سے کہ آپ کی طرف تمام لوگ رجوع ہوں اور جو کچھ آپ سے مشاہدہ کریں اس کو حاصل کریں اور اس عمل میں آپ کی پیروی۔ اگر آپ کا یہ عمل خدا کے لیے خالص ہوتا تو خلوت میں بھی اسی طرح بجالاتے۔ اگر آپ کسی قدر عبادت میں خضوع بہتر جانتے اور دوسروں کے لیے اس کا ترک کرنا پسند نہیں کرتے پھر کیونکر آپ خلوت میں ترک کرتے ہیں اور اپنے لیے اس کا ترک کرنا پسند کرتے ہیں۔ نیز جس شخص سے بہت سی عبادتیں ترک ہوتی ہیں۔ اس سے بہت سے معاصی بھی سرزد ہو جاتے ہیں۔ آپ ہرگز ان کی فکر نہیں کرتے اور نہ ان کی اصلاح کی کوشش اور اس صورت سے زیادہ مشکل وہ ہے کہ جب آپ نے اس مکر سے شیطان کے فائدہ اٹھایا تو وہ لعین ایک اور بہت عمدہ مکر شروع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ جب آپ آدمیوں کی پیروی کے واسطے ان کی حضوری میں نہایت خضوع سے عبادت بجالاتے ہیں تو خلوت میں بھی اسی طرح بجالائیں کہ خلوت و حضوری کی ایک حالت ہو جائے اگر آپ غور کریں تو معلوم ہو جائے گا کہ یہ بھی شیطان لعین کا فریب ہے کیونکہ مجمع و خلوت ہر دو مقام ہیں آپ کی نیت کو خالص رکھنا نہیں چاہتا ہے۔ کیونکہ ابھی آپ کو خلق کا پاس لحاظ ہے اور آپ کی خلوت کا خضوع مجمع کے خضوع کی بنا پر ٹھہرایا جاتا ہے اور مجمع کے خضوع میں قربت نہیں ہے۔ ہاں اُس وقت آپ کی نیت خالص ہوتی جبکہ خلق سے آپ کی

التفات نہ رکھتے اور بجا ملت عبادت تمام مخلوق کا وجود و عدم آپ کے نزدیک یکساں ہوتا اور آپ کی عبادت کی اطلاع جانوروں یا آدمیوں کو ہونے سے کوئی فرق نہ ہوتا لہذا اگر بندے کے حالات و اعمال میں اگر ان حالتوں میں کوئی فرق پیدا ہوتا ہو تو وہ اخلاص خالص نہیں ہے اور اس کا باطن خرابیوں میں آلودہ۔

واضح ہو کہ حسب مندرجہ صدر قربت کے ساتھ جو قصد ملا ہوا ہو اور اخلاص سے جو غرض مخلوط ہو۔ اگر وہ ربیع یعنی اغراض دینی حب جاہ یا طمع مال ہو تو وہ عبادت کو فاسد کرتی ہے خواہ وہ قصد فریب پر غالب ہو یا اس کے مساوی یا اس سے بہت کم۔ عمل باطل ہونے کے علاوہ ریا کے سبب سے دوسرا عذاب اس پر مترتب ہو جاتا ہے۔ اگر وہ عبادت واجبات سے ہو تو دوسرا عذاب اس ترک عبادت کی وجہ سے ثابت ہے۔ مگر یہ کہ اس کی قصدا کرے۔ اگر مقاصد صحیحہ شریعہ سے ہو اور موافق شریعت اس کا رجحان پایا جائے۔

مثلاً :

تعلیم غیر یا اقتدا غیریہ وغیرہ یہ عبادت کو فاسد نہیں کرتی اور اس کے اجر و ثواب میں کمی واقع نہیں ہوتی۔

فصل (۵)

اخلاص کا بلند مرتبہ

اور اس کی شرافت

واضح ہو کہ اخلاص مقاماتِ مقربین سے ایک مقامِ بلند ہے اور منازلِ راہِ دین سے ایک منزلِ مضبوط۔ بلکہ کبریتِ احمر و اکیرِ اعظم ہے۔ جس نے اس کے وصول کی توفیق پائی وہ مرتبہ عظیم پر ممتاز ہوا۔ جس نے اس کی تحصیل میں کوشش کی وہ درجہ بلند پر سرفراز۔ کیونکہ حقیقت میں بنی نوع انسان اسی لیے پیدا کیا گیا۔

چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا أَمْرُو إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ

فَخُلِصِينَ لَهُ الدِّينَ۔

”حالانکہ اُن کو کچھ اور حکم نہیں دیا گیا۔ مگر یہ کہ خدا کی

عبادت کریں اس حالت میں کہ اس کے لیے دین کو خالص
کیے ہوں۔

اور ملاقات پروردگار جو مقصود و انتہائی مطلوب ہے اس کے
ساتھ ساتھ لگی ہوئی ہے۔
ایسا ہی فرماتا ہے :

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ
فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ
بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا۔

یعنی : ”جو شخص ملاقات پروردگار کی آرزو رکھتا ہو پس
اس کو عمل نیک بجالانا چاہیئے۔ پروردگار کی عبادت میں کسی کو
بھی شریک نہ کرنا چاہیئے۔“

بعض اخبارِ قدسی میں وارد ہوا ہے کہ : اخلاص میرے اسرار سے ایک
سر ہے۔ جس کو میں نے ہر ایک بندے کے دل میں امانت رکھا ہے کہ اس کو
دوست رکھوں۔

حضرت پیغمبر سے مروی ہے کہ :

”اگر کوئی بندہ کوئی عمل چالیس روز اخلاص کے ساتھ بجالائے تو حکمت
کے چشمے دل سے اس کی زبان پر جاری ہوتے ہیں۔“
سند مایا کہ :

”عمل خدا کے لیے خالص کر دو کہ وہ محفوظ اسی عمل تم کو کافی ہے۔“

حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مروی ہے کہ زیادتی عمل کی پابندی نہ کرو اور اس طرح بجالاؤ کہ وہ درجہ قبول کو پہنچے۔ ۷

طاعت آن نیست کہ بر خاک نمی پیشانی

صدقی پیش آر کہ اخلاص بہ پیشانی نیست

فرمایا کہ خوشحال اس شخص کا جو عبادت و دعا کو خدا کے لیے خالص کرتا ہے دنیا کی چیزیں آنکھوں سے دیکھتا ہے۔ ان میں دل مشغول اور خدا کی یاد کو فراموش نہیں کرتا اور جو چیزیں خدا نے دوسروں کو عطا کی ہیں ان کے گھسنے سے محزون نہیں ہوتا۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے کہ کسی بندے نے اپنا ایمان چالیس روز تک خدا کے لیے خالص نہیں کیا۔ مگر یہ کہ خدا نے اس کو دنیا میں زہد کرامت فرمایا اور اس کو دنیا کے دردوں اور دواؤں سے بینا کیا اپنی حکمت اس کے دل میں قرار دی اور اس کی زبان کو اس پر گویا کیا۔

حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ اخلاص تمام اعمال فاضلہ کو جمع کرتی ہے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کے قبول کی کنجی اور اس کی چمک (قبالہ) رضا ہے۔ پس جس کے عمل کو خدا قبول کرتا ہے۔ جس سے راضی رہتا ہے وہ مخلصوں سے ہے حالانکہ وہ محفوظ عمل کرنے والا ہو۔ جس شخص کے عمل کو خدا قبول نہیں کرتا وہ مخلص نہیں ہے۔ گو اس کا عمل زیادہ ہو۔

بعد اس کے فرمایا کہ ادنیٰ مرتبہ اخلاص وہ ہے کہ بندہ اپنی طاقت کی حد تک بجالائے اور اپنے عمل کے لیے کوئی قدر و مرتبہ خدا کے مقابل قرار نہ دے۔ جس کے ذریعہ سے اس کی مکافات و اجرت خدا سے طلب کر سکے۔ کیونکہ آپ سے اگر خدا حق بندگی طلب کرے تو آپ اس کی ادائیگی سے عاجز ہیں۔ بندہ مخلص کا دنیا میں

مقام پست یہ ہے کہ تمام گناہوں سے مبرا رہے۔ آخرت میں وہ ہے کہ جہنم سے خلاصی ہو اور بہشت پر فائز۔ حاصل کلام صفت اخلاص تمام اخلاق فاضلہ و تمام ملکات حسنہ سے کامل ہوتی ہے۔ قبول عمل اس سے متعلق ہے اور عبادت کی صحت اس پر موقوف۔ جس عمل میں اخلاص نہ ہو پروردگار کے نزدیک وہ قابل اعتبار نہیں اور صاحبان روز جزا کے نزدیک بے فائدہ ہے۔ بلکہ جب تک مرتبہ اخلاص حاصل نہ ہو شیطان کے شر سے خلاصی میسر نہیں ہوتی۔ کیونکہ اُس لعین نے رب العالمین کی عزت کی قسم کھائی کہ سوائے صاحبان اخلاص کے تمام بندوں کو گمراہ کروں گا۔ جس کی نسبت قرآن مجید میں آیا ہے :

قَالَ

فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا
عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ۔

نیز یہ حکایت جس کی شاہد ہے۔ بنی اسرائیل سے وارد ہے کہ ایک درخت تھا جس کی ایک جماعت پرستش کرتی تھی۔ بنی اسرائیل کے ایک بادشاہ کو اس کی اطلاع ہوئی اور وہ غیرتِ ایمان کے باعث تیشہ اٹھا کر اُس درخت کو کاٹنے چلا۔ راستہ میں شیطان نے بصورتِ انسان دو چار ہو کر پوچھا کہ تو کہاں جاتا ہے ؟ عابد نے جواب دیا کہ میں اُس درخت کو کاٹنے جاتا ہوں جس کو کفار کی ایک جماعت بجاے پروردگار کے پرستش کرتی ہے۔

شیطان نے کہا کہ تجھ کو اس سے کیا غرض ؟

حاصل کلام ان دونوں میں گفتگو طویل ہوئی۔ آخر کار ہر ایک نے دوسرے کے گریبان میں ہاتھ ڈالا۔ عابد نے شیطان کو زمین پر مے پٹکا جب شیطان عاجز ہو گیا تو اس نے کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تو یہ کام ثواب کی غرض سے کرنا چاہتا ہے۔ میں تجھ کو ایک

ترکیب بتاتا ہوں۔ جس کا ثواب اس سے زیادہ ہے وہ یہ کہ اب ہر روز تیری جانماز کے نیچے سے اس قدر تعداد میں مبلغ نکلیں گے تو اُن کو لے اور فقراء میں خیرات کر۔ عابد نے شیطان کا فریب کھا کر اُس درخت کے کاٹنے کا ارادہ ترک کر دیا اور گھر کو واپس ہو گیا۔ ہر روز اس کی جانماز کے نیچے اُسی قدر مبلغ نکلتے، جس قدر شیطان نے کہا تھا۔ وہ اُن کو لے کر فقراء پر بخشش کرتا۔ جب اسی طرح چند روز گزر گئے تو شیطان نے اس کا وظیفہ بند کر دیا۔ جب عابد نے اپنی جانماز کے نیچے مبلغ نہ پایا تو تیشہ اٹھا کر اُس درخت کے قطع کرنے کو چلا۔ پھر شیطان راستہ میں ملا اور اُس سے لڑائی پر آمادہ ہوا۔ اس وقت شیطان نے غالب ہو کر عابد کو زمین پر گرادیا۔

عابد نے حیران ہو کر شیطان سے پوچھا کہ :
 ”کس طرح تو اس دفعہ مجھ پر غالب ہوا۔“
 اس نے کہا :

”اس وجہ سے کہ ابتداء میں تیری نیت خالص تھی اور خدا کی خوشنودی کے خیال سے تو نے درخت کے کاٹنے کا قصد کیا تھا۔ اور اس وقت تو طمع کے باعث درخت قطع کرنا چاہتا ہے اور تیری نیت خالص نہیں۔ اس وجہ سے میں تجھ پر غالب ہوا۔“

بائیسویں صفت

منافقانہ برتاؤ کی مذمت

واضح ہو کہ منافقانہ برتاؤ دور وئی اور دوزبانی ہے۔ اس طریقہ پر کہ کسی کے سامنے اس کی مدح و ثناء کی جائے اور اظہار دوستی و خیر خواہی، اور اس کے غیب میں اس کے برخلاف اس کی مذمت کی جائے، اور اس کی ایذا میں کوشش۔

چنانچہ کہ دو آدمیوں کے نزدیک جو ایک دوسرے کے دشمن ہوں۔ آمدورفت رکھی جائے۔ ہر ایک کے ساتھ دوسرے کی دشمنی میں موافقت کی جائے اور اپنے کو اس کا دشمن بتلائیں۔ اس کو دوسرے کی عداوت پر تعریف کریں اور اس کی دشمنی کو اس کی نظر میں جلوہ دیں اور یہ باور کرائیں کہ آپ بھی اس کی یاری کرتے ہیں۔ یہ صفت ہلکاتِ عظیمہ سے ہے۔

حضرت پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ :

”دنیا میں جس کے دو منہ ہوں۔ اُس کو قیامت میں آگ کی دو زبانیں دی جائیں گی۔“

نیز فرمایا کہ :

” جو شخص دوزبان رکھتا ہو قیامت میں اس طرح آئے گا۔ جس کی ایک زبان اس کی گدی سے باہر نکلتی ہوگی اور دوسری زبان اس کے منہ کے آگے۔ ان دونوں سے اس طرح شعلے نکلیں گے کہ اس کے رخسار جلیں گے اور ندا ہوگی کہ یہ اس شخص کی سزا ہے جو دنیا میں منافقانہ برتاؤ رکھتا تھا۔“

واضح ہو کہ یہ اس صورت سے متعلق ہے۔ جب کسی شخص کی دو دشمنیوں میں آمد و رفت اور ان کے ساتھ موافقت رکھنے کی غرض یہ ہو کہ اُن میں پوری طرح دشمنی ڈالی جائے یا اور کوئی صورت اسی طرح ہو۔ لیکن کسی کی آمد و رفت ان دو شخصوں کے درمیان ہو جو آپس میں دشمنی رکھتے ہوں اور وہ اپنی دوستی کا ہر ایک سے اظہار کرے اور حقیقت میں ان دونوں کا دوست ہو تو یہ نفاق نہیں ہے۔ گو اس کی دوستی ہر ایک کے ساتھ سچی اور حقیقی نہ ہو۔ کیونکہ جب کسی کا کوئی سچا دوست ہوتا ہے تو اس کے دشمن کے ساتھ دوستی نہیں رکھتا ہے۔ ایسا ہی اگر کوئی شخص کسی کے شر سے ڈرتا ہے تو اس کا شرفِ دفع ہونے کی غرض سے اس کے ساتھ دوستی کا اظہار اور اس کی تعریف کرتا ہے جس کو وہ جھوٹی جانتا ہے۔ اگرچہ یہ بھی نفاق ہے لیکن اُس حد تک جس کی ضرورت لاحق ہو تو مذموم نہیں اور شرعاً جائز ہے۔

جیسا کہ مودی ہے کہ :

حضرت پیغمبر صلعم کے دولت خانہ میں ایک شخص نے حاضر ہونے کی اجازت چاہی۔ حضرت نے فرمایا :

” اس کو بلا لیا جائے کہ وہ شخص تمام قبیلہ سے بد ہے۔“
جب وہ شخص حاضر ہوا تو حضرت نے اس کے ساتھ نرمی سے تکلم فرمایا۔

حاضرین نے گمان کیا کہ حضرت کے نزدیک اُس شخص کی کوئی قدر و منزلت ہے جب وہ باہر چلا گیا تو عرض کیا گیا کہ :

”اول آپ نے اس طرح ارشاد فرمایا اور جب وہ حاضر ہوا تو آپ نے اس کے ساتھ نیک طریقہ سے سلوک فرمایا۔“

ارشاد ہوا کہ بدترین خلق خدا قیامت میں وہ شخص ہے کہ آدمی جس کا احترام و اکرام اس غرض سے کریں کہ اُس کے شر سے حفاظت ہو۔

تمام احادیثِ خصوصِ تفسیر و مدارا میں جس قدر وارد ہوئی ہیں اسی مطلب پر دلالت کرتی ہیں۔

بعض اصحاب سے منقول ہے کہ ہم اُن اشخاص کے سامنے خوشی و محرمی ظاہر کرتے تھے جن پر ہمارے دل لعنت کرتے تھے۔

جیسا کہ اشارہ کیا گیا اور اس قسم کا برتاؤ اُس وقت جائز ہے جبکہ اس کے شر سے ناچار ہوں اور اس کی آمد و رفت کی ممانعت اور اس کے ساتھ ترکِ مدارا میں گمان ضرر پیدا ہو۔

قطعه تارخ طبع

من تصنیف مترجم

زهی مضمون معراج السعادت همه شیدا و واله از دل و جان !
 نموده جمع از بهر هدایت روایات نبی احکام قرآن
 بحمد الله اکنون ترجمه شد پی تفهیم بر کس باشد آسان
 عجیب این نسخه در علم اخلاق شده مطبوع از توفیق یزدان
 بود مستبول دلها باز الهما شود مرغوب طبع اهل عرفان
 نمودم فکر سال بحسری طبع نهادم منقوش چون اندر گریبان

صدای این هاتف غیبی بمن داد

بگو لائق چراغ هسل ایمان

۱۳۴۲ هـ

وله ایضاً

کتابست این نا در اندر آفاق بهر طبع باشد چون این مطبوع

چنین مصرع سال لائق برگفت

عرفج السعادت شده این مطبوع

۱۳۴۲ هـ

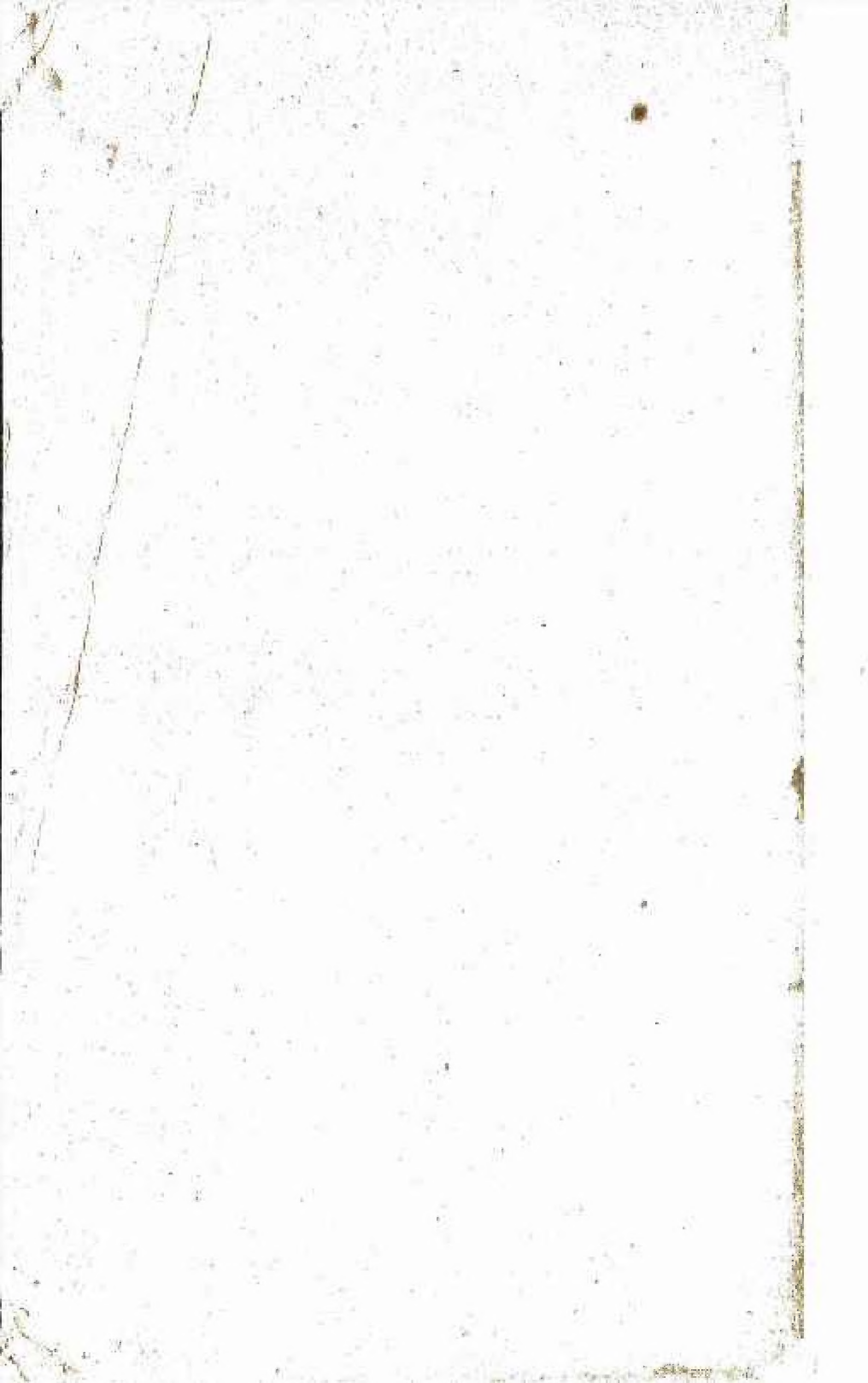
دلہ ایضاً

ہے جو معراج السعادت علم میں اخلاق کے
میں نے اردو میں کیا اُس کا برابر ترجمہ
شکر خلاق دو عالم ہے ہوا وہ طبع آج
صاحب ایمان ہر اک ہے شاد من کر ترجمہ
نہی منکر امر بالمعروف کا ہے اندراج
کیوں نہ ہو مرغوب خاطر یہ مقرر ترجمہ

طبع کے جب سال ہجری کی ہوئی لائق کو فکر
کہہ دیا ہاتھ نے ہے واللہ بہتر ترجمہ

۲۲ ۱۳ ھ





ناشر

مکتبہ جامع المنتظر
ایچ بلاک - ماڈل ٹاؤن لاہور

